

لُكْتُ الْإِعْرَابُ فِي غَرِيبِ الْإِعْرَابِ

فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

لِلزَّمْخَشَرِيِّ

تقديم وتحقيق

الدكتور محمد أبو الفنوح شريف



دار المعارف

نكت الأعراب في غريب الأعراب في القرآن الكريم

للإمام جزار الله أبي القاسم محمد بن عمر بن أحمد

الزَّمَخْشَرِيُّ

المتوفى: ٥٢٨هـ - ١١٤٤م

تقديم وتحقيق

الدكتور محمد أبو الفتوح شريف

أستاذ اللغويات وعميد كلية التربية

بدمياط - جامعة المنصورة



دار المعارف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمد الشاكرين ، وأثنى عليه جلّ وعَلا ثناءً يكافئ وجهه الكريم ، وأصلى وأسلم على رسوله الأمين ، المبعوث رحمة للعالمين ، مَنْ تشرف بالقرآن الكريم — معجزة لغتنا الخالدة سيدنا محمد، النبي الأمي ، عليه وعلى آله وصحبه ، ومَنْ اهتدى بهديه إلى يوم الدين .

أما بعد

فهذا كتاب «نكت الأعراب في غريب الإعراب» في القرآن الكريم ، للإمام الزمخشري أقدمه لقراء العربية محققاً لأول مرة .

وسوف يسبق النص المحقق تقديم يتناول ترجمة لصاحب الكتاب ثم تعريفًا بالكتاب نفسه ، ثم أختم التقديم بوصف النسخة وبيان منهج التحقيق . وبعد عرض النص محققاً مضبوطاً معلقاً عليه بما يلزم ، أذيله بفهارس فنية تحليلية متنوعة تخدم النص .

والله سبحانه هو الهادي إلى سواء السبيل

المحقق

الزمنخشرى وكتابه

أولا : ترجمة المصنف

« الإمام جار الله أبو القاسم محمود بن عمر الزمنخشرى »*

حياته :

هو محمود بن عمر بن أحمد ، وكنيته أبو القاسم ، جاور في مكة زمانا ، حتى لقب نفسه بجار الله ، وصار هذا اللقب علما عليه ، وقد غلبت عليه النسبة إلى بلده « زمنخشر » الذى ولد به ونشأ فيه فسمى « الزمنخشرى » .

ولد أبو القاسم بمدينة زمنخشر من إقليم خوارزم « فى اليوم السابع والعشرين من شهر رجب سنة سبع وستين وأربعمائة هجرية^(١) » .

وقد نشأ وعاش فى فترة هى من أزهى الفترات التى نهضت فيها الآداب والعلوم . كانت بداية نشأة أبى القاسم فى مسقط رأسه « زمنخشر » وتلقى فيها بعض علومه ، ثم وصل إلى مدينة بخارى لطلب العلم ، لأنها كانت — على حد تعبير

* يرجع فى ترجمة الزمنخشرى إلى المراجع الآتية (وسوف أشير إلى أرقام الصفحات الخاصة بترجمة شيوخه وتلاميذه فى حينه) . بغية الوعاة للسيوطى ٢٧٩/٢ برقم ١٩٧٧ ، شذرات الذهب لابن العماد ٤/١١٨ - ١٢١ ، معجم الأدباء لياقوت ١٩/٢٢ - ١٢٢ ، وفيات الأعيان لابن خلكان ٤/٢٥٤ - ٢٥٩ ، مرآة الجنان لليافعى ٣/٢٦٩ ، إنباه الرواة للقفطى ٣/٢٦٥ - ٢٦٦ ، تاريخ أبى الفداء ٣/١٦ ، البداية والنهاية لابن كثير ١٢/٢١٩ ، لسان الميزان لابن حجر ٦/٤ ، تاريخ آداب اللغة العربية لجورجى زيدان ٣/٤٧ ، تاريخ الأدب العربى لبروكلمان ٥/٢١٥ - ٢٣٨ ، يتيمة الدهر للثعالبي ٤/٣٣ ، ميزان الاعتدال للذهبي ٤/٧٨ ، الكامل فى التاريخ لابن الأثير ١١/٩٧ ، طبقات المفسرين للسيوطى ١٢٠ ، نوباغ الكلم للزمنخشرى ص ٧ - ٣٦ ، ديوان الزمنخشرى (عن كتاب الدكتور الحوفى) ، الأنساب للسمعاني ٦/٣١٥ - ٣١٦ ، القاموس المحيط (زمنخشر) ، الزمنخشرى للدكتور أحمد الحوفى ٣٥ - ٩٧ ، معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ١٢/١٨٦ ، الأعلام للزركلى ٨/٥٥ ، وريبع الأبرار للزمنخشرى ١/٥ - ٣٦ .

(١) يناسب هذا التاريخ ١٩ من مارس سنة ١٠٧٥ م

الثعالبي — مثابة المجد ، وكعبة الملك ، ومجمع أفراد الزمان ، ومطلع نجوم علماء الأرض ، وموسم فضلاء الدهر . ويتفق المؤرخون على أن أبا القاسم كان في مطلع حياته طموحا ، يأمل أن ينال المكانة التي تكافئ علمه وأدبه وذكاءه ، وأن ينال من المال ما يكفل له رغد الحياة كما نال غيره . وكانت الدولة الخوارزمية في ذلك الوقت ولاية تابعة للسلاجقة ، فصوب نظره إلى الدولة الكبيرة التي يتولى شئونها « نظام الملك » ومدحه بقصيدة صور فيها ضيف نفسه ، وبرمه بعلمه الذي لم يبوئه المكان الذي يستحقه . ومن أبيات تلك القصيدة :

خليلى هل تُجدى على فضائلى	إذا أنا لم أرفع على كل جاهل
وكم من أمال لى ، وكم من مصنف	أصاب بها ذهني محز المفاصل
ولى فى دقيق النحو والنقد منطق	إذا قلته لم أبق قولا لقائل
وكم قلت ألقى فى وزارتك المنى	وأدرك وحدى ما ارتجى كل أمل

ولكنه مع هذا لم يظفر بما أراد ، ولعل سبب إخفاقه ، أن نظام الملك كان سنيا ، ولكن الزمخشري كان معتزليا . ولذا لم يطل به المقام فى مقر الدولة ، فيقرر الرحيل إلى خراسان ، ليتصل ببعض رجال الدولة هناك ، ولكن حظه العاثر يقف دون تحقيق طلبته ، فسئم البقاء فى خراسان ، وارتحل إلى أصفهان ، فمدح ملكها لجلال أعماله وعدله .

وظل الزمخشري يخلبه بريق الجاه والسلطان ، وهو يمدح الحكام والوزراء ، طالبا بغيته ، حتى مرض مرضته الشديدة (سنة ٥١٢ هـ) فتاب إلى رشده ، ورجع إلى نفسه ، وعاهد الله إن أكرمه ومنّ عليه بالصحة ألا يطاء عتبة سلطان ، وأن يسمو بنفسه عن مدح إنسان ، وأن يعف عن التطلع إلى عطيات الممدوحين ، وعن الأمل فى مناصبهم ، وأن ينذر الباقي من حياته للدرس والتأليف .

ولما شفاه الله اتجه إلى بغداد ، وناظر بها ، وسمع من علمائها وزادت روحه شفافية ، ونفسه سموا ، فاتجه إلى مكة المكرمة راجيا الصفح من ربه معتزما الإقامة بها مجاورا بيت الله بقية حياته .

وفى مكة كان الأمير أبو الحسن بن وهاس ، وكان رجلا ذا فضل غزير وله التصانيف المفيدة ، فرحب بأبى القاسم ، وعرف قدره ، وأقبل على الاستفادة

منه ، كما استفاد منه الزمخشري ، وأقام أبو القاسم في مكة مطمئناً راضى النفس
بترده على بيت الله الحرام ، سعيداً بتكريم ابن وهاس له ، فمدحه شاكراً في
صدق عاطفة . ومما مدحه به قوله :

فتى هو حالٍ بالمعالي أسرها وقد حليتُ منه المعالي بأوحدا
نجيب نمته من ذؤابة هاشم نقياتُ أعراق أطابته مولدا

★ ★ ★

ولولا ابن وهاس وسابقُ فضله رعيت هشيم ، واستقيت مصردا
كما كان الأمير ابن وهاس نفسه يمدح الزمخشري ، ويجله . ومما مدحه به
قوله :

وكم للإمام الفرد عندي من يد وهاتيك مما قد أطاب وأكثرا
أخي العزمة البيضاء والهمة التي أنقت بها علامة العصر والورى
جميع قرى الدنيا سوى القرية التي تبوأها داراً فداءً زمخشرا

وفي فترة إقامته في مكة ، طوف في جزيرة العرب ولكنه يحن إلى وطنه بعد
سنتين ، فيقبل غائداً إليه ، ثم يلوم نفسه باكياً على فراق « مكة » ؛ فيقول :

بكاء على أيام مكة إن لي إليها حنين النيب فاقدة البكر
تذكرت أيامى بها فكأننى قد اختلفت زرق الأسنة في صدرى

فقرر العودة إلى مكة ، ولكنه في طريقه إليها ، يعرج على الشام ، فيمدح
صاحب دمشق ، ثم يواصل رحلته إلى مكة ، ليبقى فيها ثلاث سنوات أخرى
يسعد فيها بحفاوة الأمير ابن وهاس الذى كان يوافقه في مذهبه ، فشجعه على
تأليف تفسيره « الكشاف » وهدأت في مكة نفسه ، واطمأن إلى جوار الكعبة
باله ، فأطلق على نفسه لقب جار الله . وهاهو يعبر عن سعادته بقوله :

أنا الجار جار الله مكة مركزى ومضرب أوتادى ومعقد أطنابى
ويتنازع الشوق نفس العالم الرحالة إلى وطنه « خوارزم » مرة أخرى فيسافر إليها ،

ويعرج على بغداد (سنة ٥٣٣ هـ)^(١) ثم يواصل الرحلة إلى خوارزم ، فيقيم بها حتى أراد الله لهذه الشعلة المتقدمة أن تنطفئ ، وهذه النفس مطمئنة أن ترجع إلى ربها راضية مرضية ، فينتقل أبو القاسم الزمخشري إلى جوار ربه في ليلة مباركة ، هي ليلة عرفة من العام الثامن والثلاثين وخمسمائة بعد الهجرة^(٢) . وذلك بعد رحلة فكرية وعلمية ودينية طويلة استمرت منذ مولده حتى وفاته واجدا وسبعين عاما هجريا . وكانت وفاته في بلدة « جرجانية » قسبة خوارزم على شاطئ نهر جيحون ، وبها قبره .

رحم الله الإمام الجليل أبا القاسم محمود بن عمر الزمخشري ونفع بعلمه .

شخصيته :

وصف المؤرخون أبا القاسم بأن كان ذكيا ومشغوبا بالثقافة ولعل يثته العامة والخاصة كانت مذكية لهذا الشغف ، فدرس في زمخشري في أول حياته ، ثم شخّص إلى بخارى ، ثم زار بغداد والشام ومكة ، وسمع من العلماء ، وقرأ الكثير من الكتب ، ويتضح من التعرف على شيوخه ومصنفاته أنه درس وأجاد وتعمق في علوم اللغة ، والنحو والعروض ، والأدب والبلاغة ، والتفسير والقراءات والحديث والفقه ، وعلم الكلام والمنطق . وكان إلى ذلك كله ، يتقن اللغة الفارسية . أي أنه كان عالماً متنوع الثقافة ، كما كان إلى ذكائه قوى الحججة ، قديرا على استنباط المعاني ، بارعا في الجدل .

ومن الصفات التي اشتهر بها بين أكثر من ترجموا لحياته ، أنه كان أعرج ، يمشي في رجل من خشب ، لقطع رجله في إحدى أسفاره^(٣) .

(١) لعل ابن الابرار يكون قد جلس اليه في بغداد ، واستمع منه — وكان ابن عشرين فيتأثر به وهو يؤلف كتابه « البيان في غريب إعراب القرآن » .

(٢) يناسب هذا التاريخ ١٤ من يونيو ١١٤٤ م .

(٣) يروي الزمخشري هذه القصة قائلا : كنت في صباى أمسكت عصفورا ، وربطته بحيط في رجله ، فأفلت من يدي ، فأدركته وقد دخل في خرق فجذبتة ، فانقطعت رجله في الحيط فتألمت والدق لذلك ، وقالت : قطع الله رجلك كما قطعت رجله . فلما وصلت إلى من الطلب رحلت إلى بخارى لطلب العلم فسقطت من الدابة ، فانكسرت رجلى ، وأصابني ألم أوجب قطعها .

واشتهر الزمخشري باعتزاله كأهل خوارزم وعلمائها حينئذ ، كما كان كلفاً بحرية الرأي ، وعُرف بتقواه وتواضعه ، وكذلك عرف بإيائه نفسه ، وحُبه للترحال والتنقل ، ورغم هذه الصفات اضطر الزمخشري إلى مدح ذوى السلطان ، نظراً لطموحه ، ونزوعه إلى الثراء .

وكان بصيراً بعظمة الإسلام ، راسخ التدبُّن ، وكان لبيئته الخاصة دور في ذلك ، حيث كان أبوه ورعاً حريصاً على مكارم الأخلاق كما كانت أمه متدينة رحيمة القلب . واشتهر الزمخشري بتواضعه ولطف معاملته ، وظرف مجاملته . وقد عاش في فترة بلغت فيها العصبية الجنسية أشدها . فيقف في وجه تيار الشعوبية قوياً مُنافِحاً عن العروبة والإسلام ، لأنه كان يرى الصلة وثيقة بين العروبة والإسلام .

ولمّا عُرف به أبو القاسم من اعتزاله ، واتباعه المذهب الحنفى ، نراه يقسو على مخالفيه من أصحاب المذاهب الأخرى كالسنية ، والمتصوفة ، والشافعية ، والمالكية ، والحنابلة . وقد عاش الزمخشري حياته لعلمه ودينه ، فلم يتزوج — مشغولاً بحياته الحافلة بالنشاط العلمى والدينى — كما أقنع نفسه بتهيب الحياة الزوجية ، فهأهو يقول : ما أدري أيهما أشقى : من يعوم في الأمواج أم من يقوم على الأزواج ؟.

اعتزاله :

نشأت المعتزلة — وهى فرقة دينية — فى العراق بزعماء واصل بن عطاء ، وذاعت آراؤها فيما حول العراق من أقاليم ، ومنها إقليم خوارزم حيث نشأ الزمخشري وترعرع . وقد أيد أبو القاسم بفكره وعلمه كل الأصول التى قام عليها مذهب الاعتزال من التوحيد إلى حد التفلسف ، ووصف الله سبحانه بالعدل ، وحرية العباد فى أعمالهم دون توجيه من إرادة الله وقدرته ، وإن الله تعالى صادق فى وعده ووعيدة ، وإن صاحب الكبرة ليس كافراً مطلقاً ، ولا مؤمناً مطلقاً ، بل هو فى منزلة بين المنزلتين . ومن آرائهم وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر على المسلمين .

وقد تأثر الزمخشري — كما أُلحِتْ — بجوّ خوارزم وعلمائها المعتزليين، الذين تلقى عليهم علومه، فدان بالاعتزال، ونافع عنه، وطبق على مذهب المعتزلة تأويله للقرآن الكريم، وكان لكلفه بحرية الرأي، وميله إلى عمق التفكير، وإلى المنافسة والجدل كان لهذا كله أثره في اتباعه المذهب المعتزلي.

شيوخه* :

أخذ أبو القاسم علمه على كثير من أجلاء علماء عصره، فضلاً عن كتب ومصنفات من سبقوه. ومن أشهرهم : أبو مضر بن محمد بن جرير الصنبي الأصفهاني المتوفى سنة (٥٠٧) هـ.

وكان هذا العالم قد أقام في خوارزم مدة، فانتفع الناس بعلمه وتخرج عليه جماعة من الأكابر في النحو واللغة، ومنهم الزمخشري وقيل إنه هو الذي أدخل على خوارزم مذهب المعتزلة، ونشره بها، فاجتمع عليه الخلق لجلالته، وتمذهبوا بمذهبه، وكان الزمخشري محباً لأستاذه، وفياً له، متمذهباً بمذهبه المعتزلي ومما رثى به الزمخشري أستاذه حين وفاته قوله :

وقائلة ما هذه الدرر التي تساقط من عينيك سمطين سمطين
فقلت لها : الدر الذي كان قد حشا أبو مضر أذني تساقط من عيني

— شيخ الإسلام أبو منصور الحارثي .

— أبو الخطاب بن أبي البطر .

وقد سمع أبو القاسم الزمخشري الحديث عن كل هؤلاء العلماء الثلاثة .

أبو علي الحسن بن المظفر النيسابوري :

وهو كاتب شاعر مؤلف . كان في عصره مؤدب أهل خوارزم .. وهو شيخ الزمخشري قبل أبي مضر ومن آثاره العلمية : تهذيب ديوان الأدب ، وديوان شعر .. وغيرهما . وقد أخذ الزمخشري الأدب عن أستاذه أبي علي .

* يرجع في الحديث عن أساتذة الزمخشري وشيوخه إلى المراجع الآتية :-

بغية الوعاة ٢/٢٧٩ ، إرشاد الأريب ٧/١٤٥ ، ١٨/١٤٥ ، وفيات الأعيان ٢/١١٩ ، طبقات المفسرين ٤١/١٥ ، البداية والنهاية ١٢/٢٢٠ ، معجم الأدباء ١٩/١٢٧ .

ويقول المؤرخون : إنه اجتمع في بغداد بأبي عبد الله محمد بن علي الدامغانى الفقيه الحنفى (المتوفى سنة ٤٩٨ هـ) . كما اجتمع بأبي السعادات هبة الله ابن الشجرى (المتوفى سنة ٥٤٢ هـ) . والتقى بأبي منصور موهوب بن طاهر الجوالقى (المتوفى سنة ٥٣٩ هـ) ، وقرأ عليه بعض الكتب في اللغة من فواتحها ومستجيزا لها . كما قيل : إن الزمخشري قرأ في مكة كتاب سيويه على : عبد الله ابن طلحة اليابرى النحوى الأصولى الفقيه (المتوفى سنة ٥١٨ هـ) .

تلاميذه* :

كما عنى الزمخشري بالعلم والثقافة طالبا لها ، تعطش لعلمه كثير من التلاميذ والمريدين ، يسرعون إليه في كل مكان يحل فيه ، فكان ما يدخل بلداً إلا اجتمع الناس عليه ، وتلمذوا له واستفادوا منه على حدّ تعبير القفطى في إنباه الرواة . ومن تلاميذه بزمخشري : أبو عمرو عامر بن الحسن السمسار (أو السمار^(١)) . ومنهم بطبرستان : أبو المحاسن إسماعيل بن عبد الله الطويل ، وبأبيورد : أبو المحاسن عبد الرحيم بن عبد الله البزاز ، وبسمرقند : أبو سعد أحمد ابن محمود الشاشى ومنهم بخوارزم : أبو طاهر سامان بن عبد الملك الفقيه ، والموفق بن أحمد بن أبى سعيد (المتوفى سنة ٥٦٨ هـ) ، والأديب أبو الحسين على ابن محمد العمرانى الخوارزمى ، وهو الملقب بحجة الأفاضل ، وفخر المشايخ ، قرأ الأدب على الزمخشري فصار أكبر أصحابه ، وكان يذهب مذهب المعتزلة . من تصانيفه : كتاب المواضع والبلدان ، وكتاب تفسير القرآن ، وكتاب اشتقاق الأسماء . توفى أبو الحسن هذا سنة (٥٦٦ هـ) تقريباً . ومن تلاميذ الزمخشري كذلك : محمد أبى القاسم بايجوك أبو الفضل الخوارزمى ، الملقب زين المشايخ

* يرجع في الحديث عن تلاميذ الزمخشري إلى كل من :

معجم الأدباء ١٥٦/٢ ، ٨٥/١٤ ، ٥/١٩ ، ٢٩ ، ١٢٨ ، ٥٥/٢٠ ، وفيات الأعيان ٢٥٦/٤ ، ٢٥٧ ، بنية الوعاة (دار المعرفة بيروت) / ٤٠١ ، شذرات الذهب ١٢٠/٤ ، الأنساب ٣١٥/٦ - ٣١٦ ، معجم المؤلفين ٢٢٩/١١ ، ٥٢/١٣ ، إنباه الرواة ٢٣٢/٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٤٠/١ ، الأعلام ٤٨/٣ ، ١٠٧ ، ١٣٣ ، ٢٨٩/٨ . تاريخ الأدب العربى لبروكلمان ٥ / ٢١٦ .

النحوى الأديب ، كان إماما فى الأدب ، وحجة فى لسان العرب ، أخذ اللغة وعلم الإعراب عن الزمخشري ، وجلس بعده مكانه — على حدّ تعبير ياقوت ومن تصانيفه : مفتاح التنزيل ، وتقويم اللسان فى النحو ، والإعجاب فى الإعراب ، والبداية فى المعانى والبيان ، وكتاب منازل العرب ، وشرح أسماء الله الحسنى .. وغيرها . توفى هذا العالم سنة (٥٦٢ هـ) .

ومن أحب تلاميذ الزمخشري إليه — على حدّ تعبير بروكلمان : ضياء الدين المكي ، صاحب كتاب كفاية النحو فى علم الإعراب؛ وهو شرح على «الأنموذج» كتاب أستاذه أبى القاسم الزمخشري. ومن تلاميذه كذلك : أبو يوسف يعقوب بن على بن محمد بن جعفر البلخى (المتوفى سنة ٥٣٨ هـ) ، إمام فى النحو والأدب ، أخذ عن الزمخشري ولزمه .

ومن أشهر تلاميذ جاز الله الزمخشري : على بن عيسى بن حمزة بن وهاس ، من أهل مكة وشرفائها وأمرائها . قرأ على الزمخشري بمكة ، وبرز عليه — كما قال ياقوت فى معجمه . وهو الذى مدح الأستاذ ، كما مدحه أستاذه . توفى ابن وهاس سنة نيف وخمسين وخمسمائة .

ومن تلاميذ الزمخشري كذلك : زينب بنت الشعرى المتوفاة (سنة ٦١٥ هـ) ، وقيل عنها : إنها هى التى أجازت العالم الجليل ابن خلكان .

ومن الذين استجازوا الزمخشري فى تصانيفهم : رشيد الدين الوطواط المتوفى (سنة ٥٧٣ هـ) وهو أبرع معاصريه فى النظم والنثر ، ومنهم كذلك : الحافظ أبو الطاهر أحمد بن محمد السلفى — من الإسكندرية ، والمتوفى سنة (٥٧٦ هـ) .

وقد صدق القفطى حين قال عن الزمخشري فى «إنباه الرواة» معللا لكثرة تلاميذه : كان الزمخشري فى عصره علامة الأدب ، ونسابة العرب ، وكان أعلم فضلاء العجم بالعربية فى زمانه ، وأكثرهم أنسا واطلاعا على كتبها ، وبه تحتم فضلاؤهم .

مصنفات الزمخشري*:

كان الزمخشري — كما أشرت سابقاً — منذ صباه الباكر مشغولاً بالدرس ، مكباً على البحث ، وقد امتزج بالعلوم العربية والإسلامية امتزاجاً شغل قلبه ، وامتلك نفسه ، كما كان عزباً ، لا تصرفه شواغل الأسرة عن التأليف والبحث ، ففرغ للعلم ، وحبس على التأليف نشاطه فكثرت مؤلفاته وتنوعت ، حيث جال بها في كثير من مناحي المعرفة ، فألف في الثقافة الإسلامية ، وأصول الدين ، كما ألف في الأدب والبلاغة ، وقرض الشعر ، وبرز في علوم اللغة والنحو والعروض . وهناك كثير من تراث الزمخشري الضخم مطبوع ، وهناك مجموعة من مصنفات هذا التراث مازالت مخطوطة ، وهناك مجموعة ثالثة مفقودة ، لا يكاد يُعرف عنها شيء — شأن كثير من تصانيف تراثنا الإسلامي والعربي الأصيل ، الذي ننشد العثور على نفائسه كل يوم ، ونتمنى أن ييسرنا الباحثون والمحققون دائماً بجديد يكشفون عنه ، ويدفعون به إلى المكتبة العربية المتعطشة إلى تراثها المفقود .

وسوف أترك ماهو مجهول غير معروف من هذه التصانيف التي ورد ذكرها في بعض كتب التراجم ، وأبدأ بعرض كتبه المطبوعة مع تعريف سريع لكل منها ، وأنتقل بعدها إلى كتبه المخطوطة مع إلماحة إلى كل منها . وأختم هذه الجولة بدراسة تحليلية غير مطولة لهذا الأثر الهام من آثار الزمخشري الذي نعني بتحقيقه هنا ، وهو كتاب « نكت الأعراب في غريب الإعراب » .

أ - مصنفاته المطبوعة (وتبلغ واحداً وعشرين مصنفاً)

١ - الكشف :

وهو كتاب في تفسير القرآن الكريم ، واسمه كاملاً : الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل . وقد طبع طبعات عديدة ، في مجلدين ، ثم في أربعة مجلدات ، وذلك في بولاق ، وليدن ، وكلتكا ، وطبعات

* ومصادرها هي نفس مصادر ترجمة الزمخشري الواردة في أوائل صحائف ترجمتي له فضلاً عن معجم المطبوعات العربية ٩٧٤ - ٩٧٥ .

أخرى في مصر . وبها بعض الحواشي والدراسات حول الكشاف . والكشاف من أشهر آثار الزمخشري ، ومن أعظمها ، وبالرغم من أنه نُشر مطبوعاً أكثر من مرة إلا أنه مازال في حاجة ماسة إلى تضافر جهود لجنة مخصصة من المحققين المهتمين بالتراث لإعادة تحقيقه ونشره ، وبمساعدة من إحدى الهيئات العلمية العربية .

وقد حظى الكشاف بعناية كثير من العلماء ، فصدر عليه من الشروح والتعليقات أربعة وعشرون شرحاً ، وقام باختصاره وتلخيصه أحد عشر عالماً . كما تصدى للرد على الكشاف ثلاثة نقلوا بعض الآراء التي رأوا خطأها ، إلى جانب نقد بعض المسائل النحوية ونقد ما فيه من آراء اعتزالية . ولعله لا يعزب عن قارئ الكشاف أن يدرك ما يحفل به — إلى جانب التفسير من موضوعات في الاعتزال ، واللغة ، والنحو ، والبلاغة ، والأدب ، والفقه ، والقراءات . وقد أثنى الزمخشري نفسه على «الكشاف» قائلاً :

إن التفاسير في الدنيا بلا عدد وليس فيها لعمري مثل كشافى

وقد بدأ الزمخشري في تصنيف الكشاف سنة (٥٢٦ هـ) وانتهى منه بعد سنتين بمكة المكرمة سنة (٥٢٨ هـ) ، أى بعد أن جاوز الستين بعام واحد .

وهاهو — في مقدمة الكشاف — يوضح ما يمتاز به تفسيره عن غيره من التفاسير ؛ من محاسن النكت ولطائف المعاني فيقول : إن طبقات العلماء تتساوى وتتدائى في متن كل علم ، وعمود كل صناعة، ولكنهم يتباينون ، ويتفاضلون في إدراك ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت ، ولطائف المعاني ، وغوامض الأسرار .

وأتصور أن الكشاف غنى عن سرد نموذج منه ، فما من قارئ واع إلا وقع نظرة على الكشاف ، وقرأ فيه ، واستمتع به ، كما أن دراستنا المفصلة عن كتابه « نكت الأعراب » وما سنعرضه من نماذجه ، ثم نص الكتاب المحقق ذاته ، سوف تغنينا عن ذلك كل الغناء — كما سيتضح بعد قليل — في نهاية التقديم .

٢ - أساس البلاغة :

وهو معجم لغوى من معاجم الألفاظ ، يهتم بالاستعارة والمجاز — على حد وصف بروكلمان له ، وقد وضعه الزمخشري ملتزماً فيه نهج مدرسة الترتيب

المهجائي ، وفق الحرف الأول للكلمة بعد تجريدتها من أحرف الزيادة . ويعتبر « الأساس » أيسر من نهج سابقه في هذا الترتيب المعجمي ، فنراه يُفرد بابا للهمزة ، يفرع منه الهمزة مع الباء ، ثم الهمزة مع التاء ... وهكذا سار في كل حرف من أحرف الهجاء العري . وقد شرح تحت كل كلمة المعاني الحقيقية للكلمات ، ثم أردفها بالاستعمالات المجازية والبلاغية .

وقد وصف أبو القاسم معجمه بقوله في مقدمته : ومن خصائص هذا الكتاب تخير ما وقع في عبارات المبدعين ، وانطوى تحت استعمالات المفلقين ، أو ما جاز وقوعه فيها ، وانطواؤه تحتها من التراكيب التي تلمح وتحسن ، ولا تنقبض عنها الألسن .

كما أكد في مقدمته ما يبتغيه من وراء تصنيفه هذا المعجم ، من الكشف عن أسرار اللغة للوقوف على وجوه الإعجاز ، وذلك بتذوق معاني المفردات في قوالها ، ومعرفة حقائقها ومجازاتها . وقد أثنى ابن حجر العسقلاني في « لسان الميزان » على « أساس البلاغة » بأنه من أحسن الكتب ، وقد أجاد فيه صاحبه ، وبين الحقيقة من المجاز في الألفاظ المستعملة لإفراداً وتركيباً . وقد تأثر فريق من علماء المعاجم الذين أتوا بعد الزمخشري بطريقته في ترتيب « الأساس » كصاحب « المصباح المنير » وكثير من المعجميين المحدثين ، وإن لم يحاكيه في تتبع المعاني المجازية . وسأعرض نموذجين من هذا المعجم لنستدل منهما على نهج صاحبه فيه : فهو يقول في مادة (رنح) : رنح فلان ، وترنح ، إذا دير به وتمايل كالسكران ، ورنحه الشراب ، قال :

وكأس شربت على لذة دهاق ترنح من ذاقها

ومن المجاز : رنحت الريح الغضا فترنح ، ولقد ترنح عليّ فلان ، إذا مال عليك بالتطاؤل والترفع . قال أبو قريب البصري :

ترنح بالكلام على جهلا كأنك ماجد من آل بدر

ونموذج آخر — وهو قوله في مادة (رqn) : رqn الكتاب ، كتبه كتابة حسنة ، والترقين : الترقيش ، قال رؤبة :

★ دار كخط الكاتب المرقن ★

وفي نوابغ الكلم : العلم درس وترقين ، لا طرس وتلقين

ولعل أستدل من هذه المادة اللغوية (رقن) على أن كتابه «نوابغ الكلم» كان أسبق تأليفاً من «أساس البلاغة» كما أن «الأساس» صنف بعد «الكشاف» بدليل ما ذكره في مادة (حفر) . وقد طبع هذا المعجم أكثر من مرة في مجلد ، ثم في مجلدين ، وأقدم طبعاته هي طبعة المطبعة الوهية سنة (١٢٩٩ هـ) ثم دار الكتب سنة (١٩٢٢ م) وطبعة أخرى قامت بها دار الشعب بالقاهرة أيضاً سنة (١٩٦٠ م) . وللأساس مختصران ، أحدهما لابن حجر — كما بين بروكلمان في تأريخه للزخشرى وتصانيفه ، والآخر لمجهول .

٣ - مقدمة الأدب :

وهو المعجم الآخر الذى صنّفه الزخشرى ، ويقول عنه بروكلمان : إنه معجم عربى فارسى . ويعتبره مؤرخو المعاجم العربية معجماً من معاجم الألفاظ ، التى رتبها أصحابها على نسق مدرسة الأبنية فهو يشبه إلى حد قريب معجم ديوان الأدب للفارابى ومعجم شمس العلوم لنشوان الحميرى .

وقد عد بعض المؤرخين هذا الكتاب ضمن جهود الزخشرى المعجمية ، وعده آخرون ضمن جهوده النحوية . وأرجح الاتجاه الأول ، حيث إن السمة الغالبة على هذا الكتاب هي السمة المعجمية بالإضافة إلى الجزء الفارسى منه ، الذى خلطه الزخشرى بالكتاب فى القسمين الأولين ، والجزء التركى الذى أضافه إليه بعدئذ «لسبه سالار بهاء الدين» (ت : ٥٥١ هـ) .

ولمقدمة الأدب ثلاثة شروح ، وله مختصران مجهول المؤلف ، كما تم نقله إلى التركية . وهذا المعجم مقسم على خمسة أقسام : أولها فى أبنية الأسماء ، حيث يأتى المفرد وجمعه تكسيراً — مع مراعاة الموضوع العام الذى يجمع كل طائفة من الكلمات ، وثانى أقسامه فى الأفعال ، وثالثها فى الحروف ، وأثرها فى كل من الأسماء والأفعال ، ورابع تلك الأقسام فى تصريف الأسماء ، وما يخصها من ألقاب الإعراب والبناء ، والتذكير والتأنيث ، والنسب .. وغيره من موضوعات

تصريف الأسماء ، أما القسم الخامس فيخص تصريف الأفعال . والكتاب جملةً هو معجم أبنية بين دفتيه : لغةً ونحواً وصرفاً .

طبع الكتاب في ليسك سنة (١٨٤٣م) ، كما طبع في طهران سنة (١٩٦٣م) .

٤ - الفصل :

واسمه : الفصل في علم العربية أو : في صنعة الإعراب . وهو من الكتب النحوية التي طارت شهرتها في الآفاق حتى يومنا هذا ، ونال عناية كثير من الباحثين والدارسين .

وأقسام الفصل أربعة : الأسماء ، والأفعال ، والحروف ، والمشارك . ويعنى فيه الزمخشري بالشواهد الفصيحة من كلام العرب كالقرآن الكريم ، والحديث الشريف ، ومأثور الشعر والنثر ، والكتاب يمتاز بالإيجاز والتركيز .

وحرى بنا أن نورد ما ذكره الزمخشري في مقدمة كتابة يوضح علة تصنيفه ، ومنهجه فيه ، حيث يقول : ولقد ندبني ما بالمسلمين من الأدب إلى معرفة كلام العرب ، وما لي من الشفقة والحذب ، على أشياء من حفدة الأدب ، لإنشاء كتاب في الإعراب ، محيط بكافة الأبواب ، مرتب ترتيباً يبلغ بهم الأمد البعيد بأقرب السعي ، ويملاً سجالهم بأهون السقي ، فأنشأت هذا الكتاب المترجم بكتاب « الفصل في صنعة الإعراب » مقسوماً أربعة أقسام : « القسم الأول في الأسماء ، القسم الثاني في الأفعال ، القسم الثالث في الحروف ، القسم الرابع في المشترك من أحوالها . وصنفت كل قسم من هذه الأقسام تصنيفاً ، وفصلت كل صنف تفصيلاً ... مع الإيجاز غير المخل والتلخيص غير الممل » .

وقد صدق أبو القاسم في مقدمته حيث تناول في قسم الأسماء : المقدمات ، والمرفوعات ، والمنصوبات ، والمجرورات ، والتوابع ، والمعرّب والمبنى ، والمثنى والمجموع ، والمعرفة والنكرة ، والمذكر والمؤنث ، والمصغر والمنسوب ، والمقصود والمدود ، والمشتقات . وفي قسم الأفعال : الماضي ، والمضارع ، وأعرابه ، والمتعدى واللازم ، والمبنى للمعلوم والمجهول ، والأفعال الناقصة وغيرها . والمزيد ، والرابع . وفي قسم الحروف : عالج الحروف

الناسخة . والعاطفة ، والنافية ، وغيرها من حروف غير عاملة . وفي قسم المشترك : الإمالة ، والتوقف ، والقسم ، والإبدال والإعلال ، والإدغام وغيرها . وتتضح عناية من جاءوا بعد الزمخشري من النحاة بالمفصل في أن هذا الكتاب قد حظى باثنين وعشرين شرحاً ، أشهرها شرح ابن يعيش المتوفى سنة (٦٤٣هـ) .

وقد استغرق تصنيف المفصل من أي القاسم قرابة الستين ، كشيقه الكشف — وإن كان أسبق منه تأليفاً . فقد صنفه بين عامي (٥١٣ - ٥١٥هـ) .

وقد طبع المفصل لأول مرة في كريستيانا سنة (١٨٥٩م) ، وترجم إلى الألمانية وطبع سنة (١٨٧٢م) وطبع في دلهي سنة (١٨٩١م) ، وفي الإسكندرية (١٢٩١هـ) .

ومازال الكتاب محتاجاً إلى عناية تحقيقية خاصة ، تلبسه الثوب اللائق بمكانته ، ومكانة صاحبه ، فالمفصل — كما وصفه بروكلمان : كتاب في تعليم النحو ، صار عمدة بأسلوبه المحكم الواضح .

٥ - الأنموذج :

وهو كتاب صغير في علم النحو ، وهو مختصر عن كتابه «المفصل» يبدو أن صاحبه صنفه للمبتدئين — على حد تعبير الدكتور أحمد الحوفي في ترجمته للزمخشري (١) ويقع الأنموذج في ثلاث وعشرين صفحة .

وقد طبع الكتاب في كريستيانا سنة (١٨٥٩م) ، سنة (١٨٧٩م) ، وفي مطبعة المدارس بمصر سنة (١٢٨٩هـ) ، وفي استنبول سنة (١٢٨٩هـ) ، وطبع مرة في حاشية كتابه «المفصل» في قازان سنة (١٨٩٧م) .

واعتنى بالأنموذج كثير من النحاة ، فشرحه ثمانية من العلماء أشهرها شرح تلميذه ضياء الدين المكي الموسوم : كفاية النحو في علم الإعراب . وطبع من

(١) انظر صفحة ٢٧١ من الكتاب المذكور .

تلك الشروح ثلاثة هي شرح الأردبيلي ، وعمدة السارى ، والفيروزى على النموذج .

٦ - الفائق فى غريب الحديث :

وهو الكتاب الذى تلا «المفصل» فى زمن تصنيفه ، حيث صنفه سنة (٥١٦ هـ) وهو كتاب فى اللغة كما أنه فى الحديث الشريف وقد نهج الزمخشري فيه نهج سابقه الذين عنوا بجمع الأحاديث ذات الكلمات الغريبة ، ثم يُرتبونها ، ويشرحون غريبها .

ولعل الكتاب جاء فائقا - كما وسمه صاحبه - على غيره ، من أنه كشف من غريب الحديث كل مُعنى ، ورتبه على وضع اختاره مُقفى على حروف المعجم .

ومما يؤخذ على الزمخشري فى طريقته بالفائق أنه فى ترتيبه لم يراع إلا الحرف الأول والثانى دون الثالث . والكتاب لم يقتصر على غريب الحديث النبوى فقط ، بل جمع كثيرا من غريب الحديث والأثر .

وانظر إلى ابن حجر العسقلانى ، وهو يشئى على الفائق بقوله : «وكتاب الفائق .. من أنفس الكتب لجمعه المتفرق فى مكان واحد ، مع حسن الاختصار ، وصحة النقل» .

ونورد هنا من الفائق نموذجين ، الأول لحديث من أحاديث الرسول الكريم ﷺ ، والآخر من الأثر .

١ - فمن الحديث الشريف قوله^(١) :

«إن الإسلام ليأرزُ إلى المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها ، أى تنضوى إليه ، وتنضم . ومنه الأروز للبخيل المتقبض . وعن أبى الأسود الدؤلى : إن فلانا إذا سئل أرز ، وإذا دُعى انتهز .

(١) انظر الفائق ١/ ٣٢ .

ب - ومن الأثر قول عمر بن الخطاب^(١) :

« ما بَالُ رجال لا يزال أحدهم كاسراً وساده عند امرأة مغزية ، يتحدث إليها ، وتحدث إليه . عليكم بالجنبه فإنها عفاف ، إنما النساء لحم على وَضَمٍ إلا ماذُبٌ عنه »

وقد طبع الكتاب في حيدر آباد الدكن في جزئين سنة (١٣٥٤ هـ) ثم طبع بعد ذلك في القاهرة في ثلاثة مجلدات مؤخرًا .

٧ - المفرد والمؤلف في النحو :

ويسمى المفرد والمركب كذلك .. وقد نشر هذا الكتاب في المجلد الخامس عشر من مجلة المجمع العلمي العراقي سنة (١٩٦٧ م) .

٨ - القسطاس المستقيم في علم العروض :

وهو كتاب في علم العروض — كما يتضح من العنوان . وقد تم طبعه في مطبعة النعمان في النجف بالعراق سنة (١٩٧٠ م) .

٩ - الأحاجي والأغلوطات في النحو :

واسمه الكامل : المحتاجات ومتمم أرباب الحاجات في الأحاجي والأغلوطات في النحو . والكتاب في المعالجات والطرائف والألغاز النحوية . وقد طبع في بغداد سنة (١٩٧٣ م) .

١٠ - المستقصى في أمثال العرب :

والأمثال كانت وماتزال عناية اللغويين بالتأليف والتصنيف والبحث والتحقيق . وكتاب أمثال الزمخشري مرتب على الهجائية العربية كترتيب معجمه «أساس البلاغة» وإن كان يؤخذ على ترتيب «المستقصى» أنه لم يأت دقيقاً ، كما أخذنا عليه في ترتيب الفائق ، فكان — هنا — في باب الهمزة مثلاً ، لا يمايز بين الهمزة الأصلية والزائدة من أى نوع .

(١) نفس المصدر ٢٦٠/٣ .

ويحوى « المستقصى » واحدا وستين وأربعمائة وثلاثة آلاف مثل . وتتضح طريقة الزمخشري فيه أنه كان يأتي بالمثل ، ثم يوضح مورده ومناسبته ، ثم يذكر مضربه ، والأصول التي يجوز إطلاقه فيها وكثيرا ما كان يضيف إلى شرح المثل مسائل لغوية ونحوية ، مستشهدا بنصوص من مآثور الشعر والنثر .

وقد فرغ الزمخشري من تصنيفه سنة (٤٩٩ هـ) وقد طبع في حيدر آباد الدكن في مجلدين سنة (١٣٨١ هـ) .

وسوف أكتفى هنا بعرض نموذجين متفرقين لمثلين من كتاب الزمخشري :

النموذج الأول : (مثل : أشأم من أحمر عاد^(١)) : هو قدار بن قديرة ، وهى أمه ، وأبوه سالف ، عقر ناقة صالح ، فهلك بفعله ثمود . قال زهير :
فتنتج لكم غلمان أشأم كلهم كأحمر عاد ثم ترضع فتفطمهم

النموذج الآخر : (مثل : قطعت جهيزة قول كل خطيب^(٢)) : بينما قوم يخطبون في صلح بين حيين — قتل أحدهما من الحى الآخر رجلا ، ويسألون الرضا بالدية — جاءت أمة واسمها جهيزة فقالت : إن القاتل ظفر به بعض أولياء المقتول ، فقتله ، فقبل ذلك . يضرب لأمر قد فات ، وأيس من صلاحه .

وقيل : هى جهيزة التى يضرب بها المثل فى الحمق ، وأنه مثل فيمن يقطع على الناس ما هم فيه — بحماقة يأتي بها .

١١ - أعجب العجب فى شرح لامية العرب :

وهو من الكتب اللغوية التى صنفها الزمخشري ، ليشرح فيها لامية الشنفرى ، كما شرحها أسلافه من أعلام اللغويين كالبرد وثعلب وغيرهما . ويبدو أنه شرحها تيمنا بقول الرسول ﷺ : « علموا أبناءكم لامية العرب ، فإن فيها القناعة والشجاعة » . ومن الملاحظ أن شرح الزمخشري قد امتلأ بالنحو ولم يعن

(١) المستقصى ١/ ١٧٦ .

(٢) المصدر السابق ٢/ ١٩٧ .

في مجال اللغة إلا بشرح المفردات الصعبة فقط . وتقع هذه اللامية المشروحة في ثمانية وستين بيتاً^(١) ، أولها قول الشنفرى :

أقيموا بنى أمى صدور مطيكم فإني إلى أهل سواكم لأئيل
وآخر اللامية قوله :

ويركدن بالآصال حولى كأننى من العصم أدنى ينتحى الكيخ أعقل
وطريقته في الشرح ، أنه كان يأتي بالبيت من اللامية ، ثم يشرح غريبه ، ويعلق عليه كقوله عقب آخر أبياتها^(٢) المذكور هنا : والعصم جمع أعصم من الوعول ، وهو الذى فى ذراعيه يياض ... والأدنى من الوعول : الذى طال قرنه جدا ، وذهب قبل أذنيه . وينتحي : يعتمد ويقصد . والكيخ : عرض الجبل وسنده . والأعقل : الممتنع فى الجبل العالى . والمعنى أن الأراوى لا تنكرنى كأننى واحد منها ، يركدن : معطوف على ترود [فى البيت قبله] والنون : ضمير الأراوى ، [وهى إناث الوعول] ، وبالآصال : ظرف ليركدن ، وهو ظرف زمان ، وحولى : ظرف مكان ليركدن أيضا ، وكأننى : حال من الياء فى (حولى) ، والحال من المضاف إليه ضعيف ، من جهة أن العامل فى الحال هو العامل فى صاحب الحال .. ومن العصم : يجوز أن يكون حالا ، العامل فيه معنى كأن ، وصاحب الحال الضمير فى (كأننى) ... الخ .

وقد طبع الكتاب فى مطبعة الجوائب بالآستانة سنة (١٣٠٠ هـ) ، ومعه شرح المقصورة الدريدية ويليهِ مقامات عمر بن الوردى ، وفى آخره ديوان السيد الشريف أبى الحسن إسماعيل الحسينى المصرى المعروف بالخشاب . وطبع مرة أخرى فى مصر سنة (١٣٢٤ هـ) ويليهِ شرحان لابن زاكور المغربى ، ولابن أحمد المالكى ، ويقع شرح الزمخشري فى ستين صفحة من نسخة الجوائب ، وفى ست وستين من النسخة المصرية .

(١) برولية الأمالى لأبى على القالى .

(٢) شرح لامية العرب ص ٦٩ .

١٢ - الجبال والأمكنة والمياه :

واسم الكتاب كاملاً : كتاب الأمكنة والجبال والمياه والبقاع المشهورة في أشعار العرب ، وهو كتاب لغوي أشبه بمعجم جغرافي ، يقدم فيه الزمخشري تعريفاً بالجبال والأمكنة والمياه ، ومواقعها وأسمائها ، وما يتصل بها من أخبار وشعر ، وقد رتب الزمخشري كتابه على حروف الهجاء ولعل إيراد نص من الكتاب يوضح ما قام به أبو القاسم ، ويبين منهجه فيه : «عكاظ : سوق ، وقيل : عكاظ ماء لهم ، قال :

★ إِنَّ عكاظاً ماؤنا فخلوه ★

وقيل : عكاظ بين نخلة والطائف ، إلى بلد يقال لها الفتق ، كانت سوقه تقام هلال ذي القعدة ، فلا تزال قائمة عشرين يوماً .

وقد طبع الكتاب في ليدن سنة (١٨٥٦م) في (١٦٩ صفحة) غير صفحات الفهارس ، وطبع في ليدن مرة أخرى سنة (١٨٨٥م) ثم طبع بالنجف سنة (١٩٦٢م) ، ثم في بغداد سنة (١٩٦٨م) .

١٣ - شرح مقامات الزمخشري :

وهو كتاب عني فيه أبو القاسم بتقديم شرح مفصل لغويا وبلاغيا ونحويا للمقامات التي قام هو بتأليفها . وقد استشهد المصنف في شرحه هذا بمختلف الشواهد الفصيحة ، من آيات القرآن الكريم ، والحديث النبوي الشريف ، ومأثور أشعار العرب وأمثالهم . ويسمى هذا الكتاب أيضاً : النصائح الكبار وشرحها .

وقد استنتج الدكتور الحوفي^(١) أن هذا الكتاب قد تم تأليفه بعد كتابيه «الفائق» و «الكشاف» وإن كانت المقامات نفسها قد فرغ من تصنيفها قبل ذلك بسنوات طويلة . والمقامات وشرحها تم طبعها في مصر أكثر من مرة ، كانت إحداها في المطبعة العباسية سنة (١٣١٢هـ) وتقع في (٢٥١ صفحة) .

(١) الزمخشري ص ٢٧٦ .

١٤ - أطواق الذهب في المواعظ والخطب :

أو النصائح الصغار^(١) ، والكتاب : مجموعة مقالات تبلغ المائة ، وهى فى المواعظ والحكم والخطب ، وهى مقالات غير طويلة ولم يضع لها الزمخشري عناوين ، ويفهم من مقدمته للكتاب أنه صنّفه فى مكة المكرمة .

ومن تلك المقالات قوله^(٢) : «يا بن آدم ، أصلك من صلصال كالْفَخار ، وفيك ما لا يسعك من التيه والافتخار ، تارة بالأب والجَد والأخرى بالدولة والجد ، ما أولاك لا تصغر خديك ، ولا تفتخر بمجديك . تبصّر خليلي — ممّ مركبك ، وإلامّ منقلبك ، فخفض من غلوائك ، وخلّ بعض خيلائك» .

ولشهرة هذا الكتاب قلده أكثر من أديب^(٣) ، فصدر لعبد المؤمن الأصفهاني : أطباق الذهب ، ولأحمد بن محمد النحوى أطواق الذهب — بنفس العنوان ، ولأبى الفرج بن الجوزى : أطباق الذهب ، ولمحمد أمين بن الأفندى : أخلاق الذهب ، وللسيد توفيق البكرى : صهاريج اللؤلؤ . ولأمير الشعراء أحمد شوقى : أسواق الذهب . وقد طبع كتاب الزمخشري مع ترجمة تركية فى استانبول سنة (١٢٨٨هـ) ، ثم طبع بمطبعة السعادة بمصر سنة (١٣٢٨هـ) وبالمطبعة المحمودية فى القاهرة سنة (١٩٢٥م) كما طبع فى بيروت مع شرح ألفاظه للشيخ يوسف الأمير سنة (١٢٩٣هـ) ثم سنة (١٣١٥هـ) .

١٥ - مقامات الزمخشري (النصائح الكبار) :

ونلاحظ أن بروكلمان فى تأريخه لمصنفات الزمخشري ، يعرض هذين الكتابين (المقامات ، وشرحها) تحت عنوان : النصائح الكبار : وهو من الكتب الأدبية الجيدة — شأن كتبه الأدبية الأخرى نوابغ الكلم ،

(١) فصل الدكتور الحوفى فى كتابه الزمخشري ص ٢٧٦ بين الكتابين واعتبر كل اسم لكتاب مستقل قائم بنفسه ، وإن كانت التماذج الواردة تحت العناوين ، جميعها مأخوذة عن أطواق الذهب .

(٢) أطواق الذهب ص ١٢ .

(٣) راجع بروكلمان ٢٣٦/٥ .

وأطواق الذهب ، وريع الأبرار . ويبدو أن الزمخشري قد صنف تلك الكتب استكمالاً لإظهار قدرته الأدبية ، وتأنقه اللفظي كما برزت فيها براعة اللغوية ، حيث إنه جارى في تلك الكتب معاصريه في تكلف السجع والمحسنات .

وعن زمن تأليف الزمخشري للمقامات^(١) نجده يقول في إحدى مقاماته معبراً عن نفسه : فلما أصيب في مستهل شهر الأصم (رجب) الواقع في سنة اثنتى عشرة بعد الخمسمائة بالمرضة الناهكة التى سماها المنذرة ، كانت سبب إنباته وفيثته ، وتغير حاله وهيئته . وإن تأخر الزمخشري في شرحها إلى أواخر حياته ، حيث صنف الشرح بعد فراغه من تصنيف الكشف — كما ألمحت .

وقد بلغت المقامات خمسين مقامة ، دارت حول النصيح والإرشاد وتقديم العظة والعبرة ، التى يوجهها المصنف كلها إلى نفسه ، مما يدل على كريم أخلاقه ، فلا ينصح إلا نفسه ، وبالتالى تكون نصيحته إلى الآخرين موجهة بصورة غير مباشرة ، فيكون تأثيرها أقوى ، لذلك نلاحظ أنه يصدر كل مقامة منها بقوله : يا أبا القاسم .

وعلى عادة كتاب المقامات ، فقد وضع لكل مقامة عنواناً يناسب موضوعها — على عكس كتابه نوابغ الكلم الذى جاء حِكْماً متناثرة . ومن عنوانات كتاب المقامات :

مقامة الرضوان ، ومقامة الارعواء ، ومقامة الزاد ، ومقامة الزهد ... ومقامة القناعة ... ومقامة الشهامة ... وغيرها . ويختم الزمخشري مقاماته الخمسين بخمس مقامات اصطلاحية إحداها فى النحو، وثانيتها فى العروض ، وثالثتها فى القافية ، ورابعتها فى الاصطلاحات الديوانية ، وخامستها فى ذكر أيام العرب . وسُميت كل مقامة منها باسمها الاصطلاحى . والتكلف فى تلك المقامات الأخيرة ظاهر لمن يقرأها ، وهى لا تخدم العلم نفسه ، بقدر ماتظهر براعة صاحبها فى التلاعب بالألفاظ كقوله فى مقامة النحو^(٢) مثلاً : « يا أبا القاسم

(١) المقامات ص ٨ والمعروف أن ذلك كان سنة (٥١٢ هـ) كما أوضح بنفسه .

(٢) نفس المرجع ص ١٩٥ .

أَعَجَزَتْ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ هَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ ، إِذْ أَخَذَتْ عَلَى ضَعْفِهَا صَدْرُ الْكَلَامِ ؟
لَيْتَكَ أَشْبَهْتَهَا مُتَقَدِّمًا فِي الْخَيْرِ مَعَ الْمُتَقَدِّمِينَ ، وَلَمْ تَشْبَهْ فِي تَأْخُرِكَ حَرْفَ التَّأْنِيثِ
وَالْتَنَوِينَ ...

وقد طبعت المقامات مع شرحها مرتين في القاهرة — كما أسلفت وترجم
نصها إلى اللغة الألمانية^(١) .

١٦ - نَوَائِغُ الْكَلِمِ :

أو الكلم النوايغ ، وهو من كتب الزمخشري المصنفة في الأدب ، جاء في
مجموعة أقوال وحكم قصارة ، التزم فيها السجع ، لا تتظمها فكرة واحدة ، بل
أفكار متناثرة ، ومن جميل نماذجها قوله : « رَبِّ صَدَقَةٌ مِنْ بَيْنِ فَكَيْكَ خَيْرٌ مِنْ
صَدَقَةٍ مِنْ يَطْنِ كَفَيْكَ » . وقوله : « صَنَوَانٌ مَنْ مَنَعَ سَائِلَهُ وَمَنْ ، وَمَنَعَ نَائِلَهُ
وَضَنَّ » . وقوله : « رَبُّ كَلِمَةٍ هِيَ عِنْدَ النَّاسِ فَصِيحَةٌ ، وَهِيَ عِنْدَ اللَّهِ
فُضِيحَةٌ » .

ويرجع أغلب المؤرخين للزمخشري أن هذا الكتاب من أوائل مصنفاته ،
حيث وردت الإشارة إليه في تصانيف أخرى ، منها : أساس البلاغة ، الذي ألفه
الزمخشري مبكرا هو الآخر^(٢) .

وقد حظى نوايغ الكلم « ككثير غيره من مصنفات الزمخشري بعناية العلماء
والباحثين ، فصدرت له سبعة شروح » .

وقد طبع الكتاب سنة (١٧٧٢ م) بعناية المستشرق الهولندي شلتز — مع
ترجمة إلى اللغة اللاتينية ، وفي سنة (١٨٧١ م) طبعه مستشرق فرنسي في باريس
مع ترجمة فرنسية ، وطبع في بيروت عام (١٣٠٦ هـ) كما طبع سنة (١٣٣٢ هـ)
في المطبعة الكلية .

(١) راجع بروكلمان ٢٣٢/٥ .

(٢) كما وردت الإشارة إليه في كتاب « نكت الأعراب » في حديثه عن نكتة — الآية/٨٤ من سورة الأعراف .

١٧ - ربيع الأبرار ونصوص الأخبار :

وهو كتاب ضخيم يحتوى على مجموعة من الأقوال والحكم ، يقدم فيه الزمخشري المعارف العامة ، والطرف ، والأخبار ، وموضوع الكتاب يهدف — كما عبر عنه مصنفه إلى ترويح قلوبهم المتعبة . وقد صنفه صاحبه على اثنين وتسعين بابا .

ويتأكد من العبارة التي اختارها من « ربيع الأبرار » أن الزمخشري قد صنفه بعد « الكشف » فلنستمع إليه حين يقول فيه إنه : إجماع خواطر الناظرين في الكشف عن حقائق التنزيل ، وترويح قلوبهم المتعبة بإجالة الفكر في استخراج ودائع علمه وخباياه والتنفيس عن أذهانهم المكدودة باستيضاح غوامضه وخفاياه^(١) .

ويلاحظ أن الكتاب منقول عن كتب الزمخشري السابقة عليه ، ومن غيره ممن سبقه من العلماء والأدباء. وموضوعات الكتاب متنوعة — كما أسلفت ، ففيها : ذكر الدنيا والآخرة ، والسماء ، والكواكب ، وذكر العرش والكرسى ، والسحاب والمطر ، والثلج والرعد والبرق والهواء والريح والنسيم والحر والبرد والظل ... وذكر السلام والتحية ، وآداب النفس ... والشعر ، والفصاحة . والبلاغة والعنى والإفحام ... إلى آخر تلك المعارف المتنوعة ، والطرف المفيدة .

والكتاب — على حد تعبير محققه^(٢) يشبه في مواضيعه : عيون الأخبار لابن قتيبة ، والعقد الفريد لابن عبد ربه ... دون فحش أو سخف .

والكتاب دليل واضح على سعة ثقافة صاحبه ، واطلاعه الواسع على ثقافات كثير من الأمم .

و « ربيع الأبرار » كتاب ضخيم ، أثار اهتمام الكثيرين به ، فشرحه بعضهم في كتاب : « نغمات ربيع الأبرار » كما اختصره ثمانية من العلماء في لغات مختلفة ، عربية وفارسية ، وتركية .

(١) ربيع الأبرار (بغداد ١/ ٣٦) .

(٢) الدكتور سليم النعيمي / بغداد .

وقد طبع الكتاب أخيراً في القاهرة ، كما طبع بعدها في بغداد وهو يصدر هناك تباعاً في أجزاء ضخمة .

١٨ - القصيدة البعوضية :

وهي كما ذكر بروكلمان قصيدة يثنى فيها أبو القاسم على الله ، ورسوله ﷺ في خاتمة وصف بعوضة . وقد نشرت هذه القصيدة في مجلة الأستاذ لسنة (١٩٦٧ م) .

١٩ - الدر الدائر المنتخب في كنايات واستعارات وتشبيهات العرب :

وهو كتاب في البلاغة — كما يتضح من عنوانه — وقد نُشر في المجلد السادس عشر من مجلة المجمع العلمي العراقي .

٢٠ - رسالة في كلمة الشهادة :

أو هي رسالة في حكمة الشهادة ، وهو كتاب صغير ، أو رسالة إسلامية . وأرجح أن تكون تلك الرسالة قد سبقت نكت الأعراب والكشاف في التأليف لقول ابن هشام : ولم يتكلم الزمخشري في كشافه على المسألة « لا إله إلا الله » اكتفاء بتأليف مفرد له فيها . وقال كتاب التراجم : إن الرسالة قد نشرت في المجلد الخامس عشر من مجلة المجمع العراقي .

وأظن أنه نفسه « مسألة في كلمة الشهادة » .

٢١ - خصائص العشرة الكرام البررة :

وهو كتاب في الشخصيات الإسلامية العشرة المبشرين بالجنة — فيما أظن ، وقد نشر الكتاب في بغداد سنة (١٩٦٨ م) .

(١) ، (٢) بروكلمان ٢٣٨/٥ .

(٣) مغنى اللبيب (طبع دمشق) ص ٦٣٤ .

ب - مصنفاته المخطوطة :

وتبلغ ثلاثة عشر كتابا في اللغة والشعر والأدب والبلاغة وعلوم الدين ،
وسأسردها بشيء من الإيجاز في السطور التالية :

١ - نكت الأعراب في غريب الإعراب « في القرآن الكريم » :

وهو كتاب لغوى - موضوع تقديمنا - وهو الكتاب الذى أقدمه
للقارئ الكريم محققا . وسوف أفرد لعرض الكتاب ودراسته الفصل المقبل من
هذا « التقديم » .

٢ - ديوان الزمخشري :

. والزمخشري شاعر ، وإن كان شعره شعر عالم ، وليس شعر شاعر
مطبوع ، والديوان مازال مخطوطا - على حد علمي - توجد منه نسخ في
مكتبات مختلفة بالقاهرة ، والمدينة وغيرهما ، ولوحاته (٢٣٨ لوحة) من القطع
الكبير .

ولم يكن أبو القاسم معنيا بجمع شعره ، لولا أن أشار عليه صديقه الأمير
ابن وهاس في مكة - كما أوضح هو في مقدمة ديوانه . وأهم موضوعات
الديوان : المدح ، والشكوى ، والغزل ، والفخر ، والحكمة ، والتزهيد ،
 والمراسلات ، والحنين إلى مكة ، والثناء .

ولعل بعض النماذج القليلة التى وردت عفو الخاطر ، فى أثناء ترجمتى لحياة
الزمخشري تغنى عن الاستشهاد بشعر آخر من الديوان .

وتحمل مخطوطة دار الكتب بالقاهرة رقم (٥٢٩ أدب) . ونسخة أخرى
بالمدينة (برقم ٧٠٥) .

٣ - مختصر الموافقة :

واسمه كما ذكره بروكلمان : مختصر الموافقة بين آل البيت والصحابة ..
والكتاب - كما قيل عنه - مختصر عن كتاب « الموافقة لأبى سعيد إسماعيل
الرازى . ومختصر الموافقة - كما يبين عنوانه - كتاب فى سيرة بعض الشخصيات

الإسلامية من آل بيت رسول الله ﷺ ، من بنى هاشم ، وصحابته ، رضى الله عنهم أجمعين . وتوجد من هذا الكتاب نسخة في خزانة مخطوطات «أحمد تيمور باشا» بدار الكتب ، القاهرة .

٤ - قصيدة في سؤال الغزالي عن جلوس الله على العرش :

وأضاف بروكلمان إلى عنوانها : وقصور المعرفة البشرية ، وقد أشار إليها ضمن مصنفات الزمخشري ، وذكر أن مخطوطتها مودعة في مكتبة برلين (برقم ٧٦٨٨) .

ولعل القصيدة تلك تشبه «البعضوية» في هدفها من بيان قدرة الله ، وتوحيده .

٥ - قصائد أخرى :

ويبدو أنها مجموعة قصائد لم ينتظمها ديوانه ، وهي مخطوطة يوجد منها نسختان في برلين .

٦ - مرثية في شيخه أبي مضر :

وهي قصيدة في رثاء أستاذه الذي يعتزُّ به . وهي مخطوطة في نسختين بالقاهرة وغيرها .

٧ - رسالة في المجاز والاستعارة :

وهي رسالة في البلاغة كذلك ، والرسالة مخطوطة ، يوجد منها نسختان بطهران .

٨ - رسالة التصرفات :

وهي رسالة يحار القارئ في عنوانها ، ولا يدرى أهي في اللغة أم في الأدب أم في البلاغة أم علوم الدين ؟ والرسالة مخطوطة عليها تعليقات لغيره ، وتوجد منها نسخة وحيدة بالهند .

٩ - المنهاج في أصول الدين :

ويبدو أنه كتاب في (علم الأصول). وهو مخطوط في برلين (برقم ٦١٥).

١٠ - تعليم المبتدى وارشاد المقتدى^(١) :

وتوجد منه نسخة مخطوطة في دار الكتب بالقاهرة ، ضمن مجموعة رسائل (برقم ٤٢٥٤ س) .

١١ - رءوس المسائل في الفقه :

وهو مخطوط في مكتبة جستر بيتي (برقم ٣٦٠٠) .

١٢ - شرح المفصل :

وتوجد منه ثلاث نسخ مخطوطة ، الأولى في ليدن (برقم ١٦٤) والأخرى بفينا (ورقمها ١٥٤) ، والثالثة في جستر بيتي (برقم ٣٦٥٥) .

١٣ - شرح أبيات كتاب سيويه :

وهو - كما يتضح - كتاب في النحو . توجد منه نسخة خطية في مكتبة أحمد الثالث باستانبول ، في إحدى عشرة ومائة ورقة . أما الدكتور الحوفي فيقول : ليس شرحا لكتاب سيويه كما في بعض المراجع ، مستدلا بما قاله الزمخشري نفسه في ديوانه عن اسم كتابه^(٢) .

ويجدر بي أن أذكر في ختام جولتي بين مصنفات أبي القاسم الزمخشري المطبوعة والمخطوطة ، أن بعض كتب التراجم قد نسبت إلى الزمخشري ، أكثر من خمسة وعشرين عنوانا أخرى لكتب مختلفة ، غير الكتب الأربعة والثلاثين التي

(١) ذكر هذا الكتاب والمخطوطات التالية له ، وترتيبها :

(١١ ، ١٢ ، ١٣) الدكتور سليم النعيمي في مقدمة تحقيقه كتاب ربيع الأبرار ج ١ ص ٢٤ .

(٢) يراجع الزمخشري ص ٦٠ وألح فيه إلى ديوانه ص ٢٣ .

سردتها آنفا من مصنفاته المعروفة . وقد آثرت ألا أذكر تلك الكتب المجهولة ، لعدم وجود الدليل على نسبتها إلى الزمخشري ، وهل مازالت محفوظة ضمن بعض خزائن المخطوطات ؟ أم أنها ضاعت ضمن التراث الإسلامي الضخم الضائع إحراقا أو إغراقا أو إتلافا ؟.

ويمكن الرجوع إلى هذه العنوانات في مظانها من كتب التراجم التي ألحقت إليها في بداية ترجمتي للإمام أبي القاسم الزمخشري .

ثانيا : كتاب نكت الأعراب في غريب الإعراب :

اسم الكتاب وأقسامه :

وسم الزمخشري كتابه : نكت الأعراب في غريب الإعراب . وزاد بعض علماء التراجم وكتب الطبقات : في القرآن الكريم ، وقال بعضهم : في غريب القرآن . وكلمة « نكت » من الكلمات التي جرت كثيرا على لسان أبي القاسم الزمخشري في بعض مصنفاته ، وهي بزنة (فعل) بضم ففتح : جمع نكتة — على (فعلة) بضم فسكون . والنكتة كما ورد في المعاجم^(١) : هي كل نقطة من بياض في سواد ، أو سواد في بياض . قال الزمخشري في الأساس : نقول : هو كالنكتة البيضاء في الثوب الأسود . ومن المجاز : جاء بنكتة ، وبنكت في كلامه .. والنكت — كما يقول عنها الشريف الجرجاني^(٢) :

« ونكت الكلام أسرارَه ولطائفه ، لحصولها بالفكرة التي لا يخلو صاحبها عن نكت في الأرض بنحو الإصبع ، بل لحصولها بالحالة الفكرية الشبيهة بالنكت » .

ويقول الزمخشري نفسه^(٣) :

« فأملت عليهم مسألة في الفواتح ، وطائفة من الكلام في حقائق سورة

(١) تراجع مادة (نكت) في كل من اللسان ، والجمهرة ، وأساس البلاغة .

(٢) حاشية الكشف ١٤/١ .

(٣) الكشف ٢٠/٣ .

البقرة ، وكان كلاما مبسوطا كثير السؤال والجواب ، طويل الذيل والأذنان ،
وانما حاولت التنبيه على غزارة نكت هذا العلم وأن يكون لهم منارا ينتحونه ،
ومثالا يحتذونه .

كما قال قبل ذلك في مقدمة الكشف :

« إن طبقات العلماء تتساوى وتتداني في متن كل علم ، وعمود كل
صناعة ، ولكنهم يتباينون ، ويتفاضلون في إدراك ما في العلوم والصناعات من
محاسن النكت ، ولطائف المعاني ، وغوامض الأسرار . .

بل إن الكلمة تركت أثرها فيمن تلمذ على علم الزمخشري ، وإن لم يدركه
في زمانه ، فهذا هو العالم الجليل نظام الدين النيسابوري المتوفى سنة (٧٢٥ هـ)
يردها كثيرا في فقار تفسيره الضخم « غرائب القرآن و رغائب الفرقان » .
بقوله : والنكتة فيه كذا ...

أما عن أقسام الكتاب فنقول : إن أبا القاسم قد قسم كتابه ، دون ذكر
المقدمة التي يبدو أنها سقطت من المخطوطة ، أو ارتحل إلى مكان آخر قبل أن
يكتبها — أقول : قسمه إلى نكت تحمل عنواناتها أسماء السور . فبدأ بنكت سورة
الفاتحة ، ثم نكت سورة البقرة ، ثم نكت سورة آل عمران ، ثم نكت سورة
النساء .. وهكذا حتى وصل إلى آخر موضوع عاجله ، وهو نكت سورة
الإخلاص .

وإن اعتبرنا نكت كل سورة بمثابة الفصل ، أمكننا أن نقول : إن الكتاب
قد وقع في ثمانية وستين فصلا .

ومن هذا الإحصاء ندرك أنه ترك ستا وأربعين سورة لم يتعرض لشيء فيها .
فأبو القاسم لم يقصد بكتابه هذا تفسيرا حتى يأتي على جميع سور القرآن الكريم
المائة والأربع عشرة ، بل كان يقصد نكتا معينة في غريب الإعراب الوظيفي ،
مطبقة ذلك على أغلب سور القرآن الكريم .

وقد سار الزمخشري بانتظام في علاج نكت السور القرآنية ابتداء من سورة
الفاتحة ثم استمر حتى نهاية سورة لقمان ، أي أنه سار يتتبع السور حتى منتصف

الجزء الحادى والعشرين من المصحف الشريف . ثم ترك سورة السجدة ، وانتقل إلى الأحزاب ، واستمر حتى سورة يس ، وتجاوز كلا من : الصافات ، وسورة ص ، والزمر وغافر وفصلت ، والشورى ، حتى وصل إلى سورة الزخرف ، فعالج نكتها ، ونكت السور التالية لها حتى سورة الطور ، ثم تجاوز سورتي النجم والقمر ، وعالج نكت سورتي الرحمن والواقعة ، وتجاوز بعد الواقعة السور الآتية : الحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والممتحنة ، والصف ، والجمعة ، ثم عرج على نكت سورة (المنافقون) ، وترك سورة التغابن ، وانتقل إلى سورة الطلاق ، واستمر بعدها معالجا سورة التحريم ، والملك ، والقلم ، والحاقة ، والمعارج ، ونوح . وتجاوز سور : الجن ، والمزمل ، والمدثر . ثم عالج نكت سورتي القيامة والإنسان ، وتجاوز سورتي المرسلات والنبأ ، ثم عالج النزاعات ، وتجاوز : عبس والتكوير ، ثم عالج الانفطار ، وتجاوز المطففين وعالج الانشقاق ، وتجاوز سور : البروج والطارق والأعلى ، ثم عالج الغاشية ، وتجاوز كلا من سورتي الفجر والبلد ، منتقلا إلى سور : الشمس ، والليل ، والضحى ، ثم تجاوز سورتي الشرح والتين ، وعالج سورة العلق ، ثم تجاوز سورتي القدر والبينة ، وانتقل إلى الزلزلة ، وتجاوز كلا من : العاديات ، والقارعة ، والتكاثر ، والعصر ، والهامة ، والفيل ، وقريش . ثم عالج سورة الماعون (أرأيت) . وترك كلا من سور : الكوثر ، و«الكافرون» والنصر ، والمسد . وعالج أخيرا نكت سورة الإخلاص ، وتوقف عندها ، فلم يعالج سورتي القلق والناس .

منهج الزمخشري في تصنيف « نكت الأعراب » :

اشتهر أبو القاسم الزمخشري في بعض كتبه باتباع المنهج التعليمي ، فيدير مع قارئه حوارا ، بإلقاء التساؤلات ثم تقديم الأجوبة المناسبة عقب كل تساؤل . وقد لاحظت هذه الطريقة واضحة في كل من الكشاف ونكت الأعراب .

والطريقة — بلا شك — مفيدة ، فيها من التشويق والإثارة للقارئ أو الدارس ، ما لا يخفى قيمته ، أو ينكر أثره .

وأكتفى هنا بسرد نموذج واحد لنكتة من بين « نكت الأعراب » التي جاوزت الخمسمائة . وهو قول الزمخشري في غريب إعراب سورة الرعد^(١) :

(١) نكتة الآية/٤١ من سورة الرعد بالتحقيق ، ورقة ٣٤/أ بالخطوط .

« فإن قلت : ما محل قوله ﴿ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ ﴾ ؟ قلت : هو جملة محلها
النصب على الحال ، كأنه قيل : والله يحكمُ نافذا حكمه ، كما تقول : جاءني زيدٌ
لا عمامة على رأسه ، ولا قلنسوة — تريد حاسراً .

كما جاء علاجه لموضوعات الكتاب على هيئة « نُكْت » انتخبها من بين كثير
من سور القرآن الكريم ، وكانت النكتة تطول أو تكثر وفق مقتضيات القضية أو
القضايا التي يعالجها .

ولم يقتصر أبو القاسم في هذه النكت على لون واحد من ألوان العلاج
اللغوي ، بل جاوزها إلى كل ما يحتمل نكتة ، أو يحتاج إلى وقفة تأمل ، فمن
مسائل نحوية إلى مسائل لغوية ، إلى مسائل صرفية ، إلى قضايا بلاغية تدوقية ، إلى
أخرى فقهية وتفسيرية .

ونلاحظ أن الزمخشري في النكت التي اختارها ليعالجها — والتي جاوزت
الخمس مائة — أقول : لاحظنا أنه لم يغطّ كافة السور القرآنية ، بل عني بعلاج
طوال السور الأولى ، حتى وصل إلى السورة الحادية والثلاثين — وهي سورة
لقمان ؛ التي تقع في منتصف الجزء الحادي والعشرين ، ثم سار بعدها على منهج
الانتخاب في الأجزاء الباقية .

ولا. أظن أحدا يتصور كتاب « نكت. الأعراب... » كتاب تفسير ، أو
كتاب إعراب تقليدي للقرآن الكريم ، بل هو كتاب في النكت والمسائل النادرة المفيدة ،
وهو لا يعنى فيه بإعراب كامل لكافة آيات الكتاب العزيز وكلماته ، بل إن الكتاب كما
وسمه الزمخشري : « في غريب الإعراب » أى أن النكت في معظمها نكت في النحو
الوظيفي ، وما اتصل به من قضايا لغوية وصرفية أو تراكيب بلاغية ، وبعض
مادعت إليه الحاجة من قضايا فقهية وتفسيرية .

ومن هذا التصور أقول : إن الزمخشري في تناول كتابه ، لم يعالج جميع
الآيات ، بل انتخب من آيات السورة التي تخيرها ضمن فصول كتابه — انتخب
الآيات التي رأى فيها موضعا مناسباً لنكتة معينة أراد أن يضع يد قارئه عليها .

فهو مثلاً في سورة البقرة ، قد اختار اثنتين وعشرين نقطة من بين ست وثمانين ومائتي آية تضمنتها هذه السورة الكريمة . وفي سورة آل عمران يختار عشرين نقطة من بين مائتي آية كريمة . وكذلك سورة النساء يقف فيها عند خمس وثلاثين نقطة من بين مائة وست وسبعين آية ... وفي سورة الحجر مثلاً نجد الزمخشري يعالج أربع نكت فقط من بين آياتها البالغة تسعا وتسعين آية .

وهكذا نرى أن المصنف — رحمه الله — لم يتبع جميع آيات القرآن الكريم تتبع المفسر ، ولا تتبع المعرب ، ولكن سار بين الرياض القرآنية ينتخب منها ما يرى فيه نقطة مهمة في « غريب الإعراب » من نكت النحو أو الصرف أو اللغة ، أو البلاغة .

النحو في الكتاب :

لقد عني أبو القاسم الزمخشري بالنحو في هذا الكتاب عناية فائقة حيث ناهزت نكت النحو ثلثي هذا الكتاب . ولا غرو في ذلك . فالكتاب « في غريب إعراب القرآن » وإن كان قد تطور في مفهومه للإعراب من المعنى الضيق الذي يُعنى ببيان وظائف الكلمات ، إلى المعنى الأوسع للنحو الوظيفي فشمل كثيراً من قضايا النحو الصرف ، والأسلوب ، واللغة .

أما عن نزعة أبي القاسم في كتابه فنزعة بصرية خالصة ، لا يختلف عليها اثنان . فهاهو يختار رأياً لشيخ نحاة البصرة سيويه عندما قال معلقاً على نقطة : قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً ﴾^(١) : شاهداً — حال مقدرة كمسألة الكتاب^(٢) (مررتُ برجل معه صقرٌ صائداً به غداً) ... الخ .

كما أن مصطلحاته كانت مصطلحات البصريين ، فهو يقول مثلاً في نقطة من سورة النساء : « مثني وثلاث ورباع ... وإنما مُنعت الصرف لما فيها من العذلين ... الخ » . ولا يخفى أن مصطلح المنع من الصرف مصطلح بصرى ، حيث يسميه الكوفيون : الإجراء ، ويعتبرون الممنوع من الصرف : مُجَرَّى . كما أن

(١) سورة الأحزاب/ ٤٥ وتراجع النكتة في مكانها من النص ضمن نكت سورة الأحزاب .
(٢) يقصد كتاب سيويه ، ويراجع « الكتاب » ٤٩/٢ .

الزنجشري اعتبر (مثنى وثلاث ورباع) أسماء ، على حين اعتبرها الفراء حروفاً^(١) كما أن أبا القاسم تحدث عن الضمير (هو) باعتباره ضمير فصل في قوله تعالى : ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾^(٢) ، وضمير الفصل من مصطلحات البصريين ، حيث يسميه الكوفيون عماداً^(٣) .

ومن الأدلة التي أسوقها على بصرية الزنجشري أيضاً أنه نقل رأى أحد نحاة البصرة ، وهو أبو العباس المبرد — في نكتة من سورة النساء حيث يقول : « كما رفع زهير :

..... يقول : لا غائب مالى ولا حريم

وهو قول نحوي سيويهي^(٤) ... الخ .

ومثل ذلك توجيهه لرفع (الصابئون) — على الابتداء ، في نكتة من سورة المائدة . وقد علقت عليها في حاشية هذه النكتة برأى الزجاج وهو أحد أئمة النحو البصرى بقوله في معاني القرآن وإعرابه^(٥) . وقال سيويه والخليل ، وجميع البصريين : إنه مرفوع على التأخير ومرفوع بالابتداء .

ومع أن الزنجشري لم يعلق على أى من الرأيين ، إلا أنه اختار كلا منهما . وللإنصاف أقول : إنا أبا القاسم الزنجشري كان معتدلاً في اتجاهه البصرى ، فكثيراً ما اتسمت آراؤه بالاعتدال والحيدة . فها هو في الكنتة الثانية من نكتة سورة سبأ يعرض في مسألة واحدة رأى البصريين ، ثم رأى الكوفيين ، دون تعصب لأحد الرأيين يقول :

« فإن قلت^(٦) الجديد — بمعنى فاعل أو مفعول ؟ قلت : هو عند البصريين

(١) يراجع معاني القرآن ٢٥٤/١ .

(٢) سورة آل عمران/٦٢ .

(٣) معاني القرآن ٥١/١ .

(٤) وقد رجحت في حواشي التحقيق أنه أبو العباس المبرد ، ونسبت إليه الرأى في كتابه «المقتضب» .

(٥) ١٢/٢ من كتاب الزجاج وتراجع نكتة الآية/٦٩ من سورة المائدة .

(٦) نكتة الآية/٧ من سورة سبأ .

بمعنى فاعل ، نقول : جدّ فهو جديد ، كحدّ فهو حديد ، وقلّ فهو قليل . وعند الكوفيين (فعيل) بمعنى مفعول ، من جدّه — إذا قطعه .

ولم يقف في حيدته عند هذا الحد ، بل كان يختار أحياناً رأياً لا يرتضيه نحاة البصرة ، ويرجحه على رأى البصرى — إذا ما اقتنع به ، وارتآه . ومثال ذلك قوله في نكتة من نكت سورة البقرة يقول : قوله تعالى : ﴿ فشرّبوا منه إلا قليلاً منهم ﴾^(١) وقرأ أبى والأعمش : إلا قليل — بالرفع ، وهذا من ميلهم مع المعنى ، والإعراض عن اللفظ جانباً ، وهو باب جليل من علم العربية ، فلما كان معنى : ﴿ فشرّبوا منه ﴾ في معنى : فلم يطيعوه ، حمل عليه كأنه قيل : فلم يطيعوه إلا قليل منهم ..

وبيحث هذه المسألة — كما سيتضح في جاشيتى لتحقيق النكتة — يتضح أن الزجاج وهو يمثل رأى المدرسة البصرية يقول^(٢) : قليلاً منصوب على الاستثناء ... والنحو يوجبها . وقال عن الرفع : وهذا عندى ما لا وجه له .

وهكذا في نكتة الآية / ١٦ من سورة إبراهيم حيث قال في إعراب ﴿ من ماء صديد ﴾ : وصديد عطف بيان لماء . وقد علقْتُ في حاشيتى على تحقيق النكتة بقولى : وذكر أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥/ ١٣٤ ثم عارض الزمخشري بقوله : والبصريون لا يجيزون عطف البيان في النكرات ، وأجازهُ الكوفيون ...

أما المسائل النحوية التى عاجلها أبو القاسم في كتابه فكثيرة كما ألمحت ، وتغطى أغلب نكت الكتاب . وفيها : نجد الزمخشري في كثير من الأحيان يعرض نكتة في غريب الإعراب النحوى كقوله في إحدى نكت سورة البقرة : ﴿ وإذا قيل لهم ﴾ : معطوف على ﴿ يكذبون ﴾ ، ويجوز أن يعطف على ﴿ ومن الناس من يقول آمنا ﴾ ... والأول أوجه^(٣) .

وفي نكتة أخرى من سورة البقرة يقول : ثلاثة قروء — علام انتصبت ؟ قلت : على أنه مفعول به كقولك : المحتكر يتربص الغلاء .. أو على أنه ظرف ، أى يتربص مضى ثلاثة قروء^(٤)

(١) نكتة الآية / ٢٤٩ من سورة البقرة

(٢) معانى القرآن وإعرابه ١/ ٣٢٣ .

كما رأيناه يتعرض أحياناً للمواضع الإعرابية لبعض الجمل التي يخفى موضعها ، ويدق فهمها ، فيوضحها ، ويذكر الأوجه المختلفة فيها ، كقوله في نكتة من سورة الأنعام : « فإن قلت : كيف موضع ﴿ يعلم سرهم وجههم ﴾ ؟ قلت : إن أردت التوحد بالإلهية كان تقريراً له ، لأن الذي استوى في علمه السر والعلانية هو الله وحده ، وكذلك إذا جعلت ﴿ في السموات ﴾ خبراً بعد خبر ، وإلا فهو كلام مبتدأ بمعنى : هو يعلم سرهم وجههم ، أو خبر ثالث^(١) .

ويقول في نكتة من نكت سورة الأعراف : فإن قلت : كيف موقع قوله : ﴿ أبلغكم ﴾ ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما أن يكون كلاماً مستأنفاً ، بياناً لكونه رسول من رب العالمين ، والثاني — أن يكون صفة لرسول . فإن قلت : كيف جاز أن يكون صفة ، والرسول لفظ الغائب ؟ قلت : جاز ذلك لأن الرسول وقع خبراً عن ضمير المخاطب ، فكان في معناه^(٢) .

وكثيراً ما كان يعرض لوظائف الحروف وأوضاعها ، ويبرز الخلاف فيها ، كقوله في نكتة من سورة يونس . (قوله تعالى : ﴿ إن كنا عن عبادتهم لغافلين ﴾) : إن : هي المخففة من الثقيلة ، واللام هي الفارقة بينهما وبين النافية^(٣) .

وفي نكتة من سورة النحل يقول : فإن قلت (مَنْ) في قوله : ﴿ ومن رزقناه ﴾ ما هي ؟ قلت : الظاهر أنها موصوفة كأنه قيل .. ولا يمتنع أن تكون موصولة^(٤) .

وفي نكتة من سورة النمل يقول الزمخشري : « فإن قلت : ما الفرق بين أم وأم في قوله : ﴿ أما يشركون ﴾ و ﴿ أمّن خلق ﴾ ؟ قلت تلك متصلة لأن

(١) نكتة الآية/٣ من سورة الأنعام .

(٢) نكتة الآية/٦١ - ٦٢ من سورة الأعراف .

(٣) نكتة الآية/٢٩ من يونس .

(٤) نكتة الآية/٧٥ من النحل .

المعنى : أيهما خير ؟ وهذه منقطعة بمعنى بل^(١) ...

وكان الزمخشري — إذا اقتضى الأمر — يعالج مسألة نحوية كقوله في سورة من نكتة من سورة المائدة ، مفرقاً بين (أَنَّ) المفسرة و(أَنْ) الموصولة ، قال : أَنْ — في قوله ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ إن جعلتها مفسرة لم يكن لها بدٌّ من مفسر ، والمفسر إما فعل القول ، وإما فعل الأمر ، وكلاهما لا وجه له ، أما فعل القول فيحكى بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير ، لا تقول ما قلت لهم إلا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ، ولكن : ما قلت لهم إلا اعْبُدُوا اللَّهَ وأما فعل الأمر فمسنَدٌ إلى ضمير الله عز وجل ، فلو فسرته باعْبُدُوا اللَّهَ ربي وربكم ، لم يستقم ، لأن الله لا يقول : اعْبُدُوا اللَّهَ ربي وربكم . وإن جعلتها (أَنْ) موصولة بالفعل ، لم تخل أن تكون بدلاً من (ما أمرتني به) أو من الهاء في (به) ، وكلاهما غير مستقيم ، لأن البديل هو الذى يقوم مقام المبدل منه ، ولا يقال : ما قلت لهم إلا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ بمعنى ... وكذلك إذا جعلته بدلاً من الهاء ... لم يصح .. ويجوز أن تكون (أَنْ) موصولة : عطف بيان للهاء لا بدلاً^(٢) ...

وفي نكتة من سورة الفاتحة نجد الزمخشري — رحمه الله — يتعرض لمسألة الإضافة فيقول : قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ . فإن قلت فإضافة اسم الفاعل إضافة غير حقيقية ، فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة ؟ قلت إنما تكون غير حقيقية ، إذا قصد باسم الفاعل الحال والاستقبال ، فكان في تقدير الانفصال ، كقولك : مالك الساعة أو غدا . فأما إذا قصد معنى الماضى كقولك : هو مالك عبيده أمس ، أو زمان مستمر كقولك : زيد مالك العبيد ، كانت الإضافة حقيقية كقولك : مولى العبيد . وهذا هو المعنى في ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ . يجوز أن يكون المعنى : مَلِكُ الأمور

(١) نكتة الآية / ٥٩ - ٦٠ من التل .

(٢) نكتة الآية / ١١٧ من المائدة .

يوم الدين كقوله : ﴿ ونادى أصحاب الجنة ﴾ و ﴿ ونادى أصحاب الأعراف ﴾ . وعليه قراءة أبي حنيفة : ﴿ مَلَكٌ يَوْمَ الدِّينِ ﴾^(١) ...

وفي إحدى نكت سورة الحجر^(٢) يتعرض لمسألة التعليق في أفعال القلوب فيقول : فإن قلت : لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله : ﴿ قَدَّرْنَا لَهَا لَمَنِ الْغَابِرِينَ ﴾ ، والتعليق من خصائص أفعال القلوب ؟ قلت : لتضمن فعل التقدير معنى العلم ، ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم .

هذا قليل من كثير مما جال فيه أبو القاسم الزمخشري من الجولات النحوية داخل كتابه « نُكَّتُ الْأَعْرَابِ » وقد حالفه التوفيق في أغلبها . ولعله — كما يتضح مما قدمنا من نماذج — لم يقدم في كتابه نحواً تقليدياً ، بل قدم ما تطلبه الموقف الذى يقتضيه تسلسل عرضه لمختلف النكت في السور القرآنية المتتالية ، من غريب إعراب ، وأوجه إعرابية مختلفة ، وترجيح أحد تلك الأوجه ، إلى حديث يعالج فيه — دون إطالة — مسألة نحوية عرضت له ، وألحت عليه ، إلى بيان موقع جملة من الإعراب ، مع بيان أوجه الخلاف فيما يختار من جمل ، إلى تعليق على وظيفة إحدى الأدوات النحوية ، ومدى علاقة هذه الوظيفة بسياق الآية الواردة فيها .

وكان في هذا كله لا يفصل النحو عن التفسير ، أو الجمال البلاغى ، بل كان يمزج بينها جميعاً في أستاذية العالم ، الراسخة قدمه في ميدان العربية الواسع ، والخير بمختلف علوم لغته وفنونها .

فالزمخشري بحق — في ميدان الدراسة النحوية — طريف المنهج ، سهل التناول ، يضيف جديداً إلى الرصيد النحوى الهائل الذى خلفه أساتذته وأقرانه خاصة في مجال النحو الوظيفى ، الذى ارتبط في « نكت الأعراب » بالقرآن الكريم ، أعلى نماذج اللغة وأفصحها وأرقاها .

(١) نكتة الآية ٤ من الفاتحة .

(٢) نكتة الآية ٥٩ - ٦٠ من هذه السورة .

لصرف في الكتاب :

ولا يتوقع أن تكون عناية أبي القاسم الزمخشري بالمسائل الصرفية في هذا الكتاب تعدل عنايته بالمسائل النحوية . ولكنه لم يغفلها بل أورد في نكته بعضاً منها ، وأشار إلى بعضها الآخر . وهو في نزعته الصرفية بصرى ، إذ أن المنبع واحد ، والمبدأ واحد ، وهو واحد من نحاة مدرسة البصرة وعلمائها ، ومجال اهتمامهم النحو والصرف .

وكانت النكت التي عالجها في كتابه صرفياً ، لا تتجاوز العشرين بين علاج أو إشارة .

وقد عالج مسائل في الميزان الصرفي والمشتقات ، والتذكير ، والتأنيث ، والجمع ، والإبدال . والملاحظ أنها جميعاً في تصريف الأسماء ، بإيلاضافة إلى موضوع عام كالميزان الصرفي ..

وقد أشار إلى الميزان الصرفي في موضعين أذكر منهما واحداً ، وهي قوله تعقيباً على قوله سبحانه^(١) : ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ ﴾ وزن التابوت على فَعَلَوْتُ ، أو فاعول .. ولا يكون فاعولاً ، لقلة نحو : سلس وقلق ، ولأنه تركيب غير معروف ، فلا يجوز تركُّ المعروف إليه .

وأما المشتقات فقد علق على بعض قضاياها في أربعة مواطن ، منها قول الزمخشري تعقيباً على قوله تعالى^(٢) : ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ جديد — فاعيل بمعنى فاعل عند البصريين .. وبمعنى مفعول عند الكوفيين ..

أما قضية التذكير والتأنيث ، فيتعرض لها في ثلاث نكت ، منها قوله تعليقاً على الآية الكريمة^(٣) : ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى ﴾ الدنيا والقُصْوَى ، تأنيث الأدنى والأقصى . فإن قلت : كلتاها (فعلى) من بنات الواو ، فلم جاءت إحداها بالياء ، والثانية بالواو ؟ قلت : القياس قلب الواو ياء كالعليا ، وأما القُصْوَى فكالقَوْدُ في مجيئه كالأصل ، وقد جاء القُصْياً ..

(١) نكتة الآية/٢٤٨ من سورة البقرة .

(٢) نكتة الآية/٧ من سورة سبأ .

(٣) نكتة الآية/٤٢ من سورة الأنفال .

وقد حظيت قضايا الجمع بأغلب نكت الصرف ، حيث وردت هذه القضايا في ست نكت ، أذكر منها قول الزمخشري تعليقا على قوله تعالى (١) .

« الحمد لله رب العالمين » العالم : اسم لذوى العلم .. فإن قلت : لم جمع ... فإن قلت : فهو اسم غير صفة ، وإنما يجمع بالياء والنون صفات العقلاء ، أو ما في حكمها من الأعلام ...

وأذكر أيضا قوله معقبا على الآية الكريمة (٢) : ﴿ سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ﴾ والسبب في وقوع عجاف جمعا لعجفاء ، وأفعل وفعلاء لا يُجمعان على (فعال) ، حملة على سمان ، لأنه نقيضه ، ومن ذأبهم حمل النقيض على نقيضه ، والنظير على نظيره .

وقد ألمح أبو القاسم إلى (الإبدال) في مسألتين ، قال في إحداها — وهو يعلق على القول الكريم (٣) : ﴿ ليبدى لهما ما وورى عنهما ﴾ : لِمَ لَمْ تُقلب الواو المضمومة همزة ، كما في أوْيصل ، تصغير واصل ؟ قلت : لأن الثانية مدّة كألّف وارى .

ولعلنا نلمس أن أبا القاسم قد تعامل مع الصرف في « نكت الأعراب » كما تعامل مع صنوه النحو ، فهو لم يُعنَ بالمسائل الصرفية التقليدية ، يقدر عنايته بعلاج ما اقتضاه الموقف ، أو فرضته نكتة بعينها ، كما نلمس أنه أعرض جانبا عن الافتراضات التي أغرم بها الصرفيون من أسلافه أو أقرانه ومعاصريه ، وإلا لأخرج الكتاب عن هدفه المرسوم ، وقد كان حريصا كل الحرص أن يصوب نحو الهدف من كل اتجاه يلج فيه .

والزمخشري هنا — كما سبقت الإشارة في الحديث عن : النحو في الكتاب — لم يفصل نكت الصرف أو الإشارة الصرفية عن غيرها بل كان يمزجها بغيرها من مسائل نحوية ولغوية وغيرها ، ليخدم هدفه الرامي إلى إثارة العقول ، وجذب الانتباه نحو كتاب الله الكريم ، وما فيه من غريب الإعراب ، ورائع الاستعمال اللغوي في شتى مناحيه .

(١) نكتة الآية / ٢ من سورة الفاتحة .

(٢) نكتة الآية / ٤٣ من سورة يوسف .

(٣) نكتة الآية / ٢٠ من سورة الأعراف .

اللغة في الكتاب :

لا يتصور أحد من الباحثين أن يكون كتابٌ في غريب إعراب القرآن خلوا من اللغة ومسائلها . وسوف أتناول هذه القضية في كتاب الزمخشري من جانبين ، أولهما — جانب النكت اللغوية ، والآخر : جانب الغريب .

أما عن جانب النكت اللغوية فلم تكن كثيرة شأن النحوية ، بل يمكن حصرها في خمس وعشرين نكتة ، يعرض في كل منها طرفة لغوية . يفرق بعضها بين صيغة وأخرى ، كتفرقه مثلاً بين اختصاص الخير بالكسب والشر بالاكْتساب في قوله تعالى : ﴿ هَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾^(١) .

قال : في الاكْتساب اعتمال ، فلما كان الشر ماتشتهيه النفس ، وهي منجذبة إليه ، وأمارة به ، كان في تحصيله أعمل وأجد ، فجعلت لذلك مكتسبة فيه ، ولما لم تكن كذلك في باب الخير ، وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال .

كما كان يعبر أحياناً أن هناك صيغة أخص من صيغة كما قال في (الضلالة والضلال) وأن الأولى أبلغ في نفي الضلال ، كأنه قال ليس بي شيء من الضلال ، كما لو قيل لك : أَلَك تمرٌّ ؟ فقلت : مالى تمررة .

وها هو يتناول أحياناً نسق كلمة مع غيرها ، فيقول : لِمَ استخدم الكيل مع الميزان — ولم نستخدم المكيال ؟ في قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ﴾^(٢) قال : أريد بالكيل آلة الكيل ، وهو المكيال أو سمى ما يكال به بالكيل ، كما قيل : العيش — لما يُعاش به ، أو أريد : فأوفوا الكيل ووزن الميزان .

ونراه في هذا المجال ، يتناول مسألة في الاشتقاق فيقول : ممَّ اشتقاق القصص في قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾^(٣) ؟ ويجب : من قصَّ أثره إذا تتبعه ، لأن الذى يقص الحديث يتبع ما حفظ شيئاً فشيئاً ، كما يقال : تلا القرآن إذا قرأه ، لأنه يتلو ، أى يتبع ما حفظ آية بعد آية .

(١) نكتة الآية ٢٨٦ من سورة البقرة .

(٢) نكتة الآية ٨٥ من سورة الأعراف .

(٣) نكتة الآية ٣ من سورة يوسف .

ونجده مثلاً يعرض صيغة تستخدم في المفرد والجمع ، ويلفت النظر إليها ، مثل كلمة (صديق) في قوله سبحانه ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق﴾^(١) .. « يقول متسائلاً ، فإن قلت : لِمَ جمع الشافع ووحد الصديق ؟ قلت : لكثرة الشفعاء في العادة ، وقلة الصديق ... وأما الصديق ، وهو الصادق في وداذك الذى يهيمه ما أهمك فأعزُّ مِنْ يَبْضِي الأنوق . وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق ، فقال : اسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع . »

وكان الزمخشري يتناول أحياناً مدلول كلمة تخصص من خلال السياق ، بنجنس دون آخر ، كدلالة القوم على الرجال في قوله تعالى ﴿لا يسخر قوم من قوم﴾^(٢) .. قال : لأنهم القَوَّام بأمور النساء ، قال الله تعالى ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ .. وهو في الأصل جمع قائم كصُوم وزُور ، في جمع صائم وزائر ، أو تسمية بالمصدر ... واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية .

وأما عن جانب الغريب ، فقد ورد منه كثير من الكلمات ، وإن لم يكن أبو القاسم بتفسير أغلبها ، بل فسر بعضها ، وترك سائر الغريب كي يفهم من السياق .

وقد قمْتُ في أثناء تحقيق النص بتفسير جميع مفردات الغريب التي لم يفسرها المصنف ، وأثبتُ معانيها في حواشي التحقيق . كما حاولت خدمة الجانب اللغوي ، بصنع (فهرس اللغة) ، وقد حوى ما يقرب من مائتى كلمة ، فسر الزمخشري بعضها ، وأتم التحقيق تفسير سائر تلك الألفاظ .

ولنضرب بعض الأمثلة لما فسر المصنف ، لنوضح منهجه في هذا الأمر :

فها هو يقول مثلاً : ما الكلالة^(٣) ؟ قلت : يطلق على ثلاثة على مَنْ لم يخلف ولداً ولا والداً ، وعلى مَنْ ليس بولد ولا والدٍ مِنَ الخلفين ، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ، والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال ، وهو ذهاب القوة مِنْ الإعياء ...

(١) نكتة الآية من ١٠٠ - ١٠١ من سورة الشعراء .

(٢) نكتة الآية ١١ من سورة الحجرات .

(٣) نكتة الآية ١٢ من سورة النساء .

ويقول في موضع ثان : ما معنى فَلَقَ الصَّباح^(١) ، والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح ؟.. قَلَبَ : فيه وَجْهانِ ، أحدهما — أن يراد فالق ظلمة الإصباح ، وهي الغبش في آخر الليل ، ومقتضاه الذي يلي الصبح ، والثاني — أن يراد فالق الإصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار وإسفاره .

والزخشرى — في هذا كله — واضح الهدف ، ثابت المنهج ، فنكت اللغة ، شأن غيرها لم ترد مفصولة فصلا دقيقا ، أو بمعزل عن نظائرها من نكت النحو والصرف والبلاغة ، بل امتزجت جميعها في نسق لغوي وأدبي رائع .

البلاغة في الكتاب :

عندما تطلق لفظة البلاغة ، إنما تعنى علومها المتنوعة من المعاني والبيان والبديع ، ولأرى لكتاب مثل « نكت الأعراب » .. علاقة واجبة بكل علوم البلاغة ، فإن كان ثمة علاقة ، فستكون هناك علاقة وثيقة ، مع واحد من علومها فقط ، ألا وهو علم المعاني حيث اهتمامه بالأساليب خبريها وإنشائيها ، وبقضايا الجمال الأسلوبي الأخرى مثل : التقديم والتأخير ، والذكر والحذف ، والتوكيد والتكرير ، والتعريف ، والإفراد والتذكير وفروعهما ، والتوكيد والتكرير ، والقصر ، والالتفات ، والفصل والوصل ، والإيجاز والإطناب .

كما لا يخفى أن علم المعاني يعتبر صينو علم النحو ، حيث يعنى أولهما بالأسلوب ، على حين يُعنى الآخر بالجملة ، وكتاب « نكت الأعراب » .. وهو كتاب جُلُّه في النحو الوظيفي ، كان لابد أن يحظى من الزخشرى العالم الذواقة والأديب البليغ ، بجانب هام من العناية البلاغية ، فيفرد كثيرا من نكت الكتاب بجمال الأساليب ، وإبراز روعة التعبير القرآني البليغ ، وقد ناهزت النكت الأسلوبية أو البلاغية — الثمانين نكتة ، موزعة على معظم مجالات الأسلوب — ميدان علم المعاني .

فمما ذكر : قال عند قوله سبحانه ﴿إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴿٢﴾﴾ فإن قلت : لم أخرج الشمس والقمر ؟ قلت : أخرهما

(١) نكتة الآية ٩٦ من سورة الأنعام .

ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما ، واستبدادهما بالمزية على غيرهما من الطوالع ، كما أخر جبريل وميكائيل عن الملائكة ، ثم عطفهما عليها لذلك .

وقال في موضع آخر عند قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا ، وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ .. ﴾^(١) فَإِنْ قُلْتَ : لم وحد (ساحر) ولم يجمع ؟ قلت : لأن القصد في هذا الكلام إلى معنى الجنسية لا إلى معنى العدد ، فلو جمع لخيّل أن المقصود العدد . ثم قال : فلم نكرّ أولا وعرف ثانيا ؟ قلت : إنما نكر من أجل تنكير المضاف لا من أجل تنكيره في نفسه .

وقال كذلك عند قوله سبحانه ﴿ قَوْمٌ فَارِعُونَ أَلَّا يَتَّقُونَ ﴾^(٢) .. وأما من قرأ (أَلَّا يَتَّقُونَ) على الخطاب ، فعلى طريقة الالتفات إليهم .

وفي نكتة أخرى نرى الزمخشري يقول ، عند قوله تعالى : ﴿ إِنَّ وَهْبَتَ نَفْسِهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ ﴾^(٣) فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله ﴿ نَفْسِهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ ﴾ ، ثم رجع إلى الخطاب ؟ قلت : للإيذان بأن مما تُخص به وأوثر ، ومجيئه على لفظ النبي — للدلالة على أن الاختصاص تكرمة له ، لأجل النبوة .

وما عرضت من نماذج إنما هو قليل من كثير ، يمكن قراءته ، ومتابعته في النص المحقق ، من خلال الاطلاع على أماكن النكت الأسلوبية والبلاغية ، في الفهارس التحليلية الواردة في آخر الكتاب . ولا يختلف اثنان على نزعة الزمخشري البلاغية ، وذوقه الأدبي الرفيع ، ولعل نوابغ الكلم ، والمقامات ، وريبع الأبرار ، أقول : لعل تلك الروائع التي تركها أبو القاسم من مصنفاته ، الأدبية والبلاغية تشهد له بإحراز قصب السبق في هذا الميدان .

(١) نكتة الآية ٦٩ من سورة طه .

(٢) نكتة الآية ١١ من سورة الشعراء .

(٣) نكتة الآية ٥٠ من سورة الأحزاب .

التفسير في الكتاب :

وميدان التفسير ليس غريبا على جار الله الزمخشري ، فهو فارس من فرسانه المبرزين ، وهو كأعلام عصره ، وكأسلافه من الأعلام الأفذاذ ، هؤلاء الذين لم ينبغوا في علم واحد فحسب ، بل نبغوا وبرعوا في كثير من المعارف والفنون . وإن أكد الزمخشري بعلمه أنه كان نحوي لغويا ، وأديبا بليغا ، فإنّ هذا كله لا يمنع أن يكون مفسرا مجيدا ، وخاصة أن القرآن الكريم ، كان بالنسبة هؤلاء العلماء الأجلاء ، أساس الدراسات المختلفة ، وتبّعها الفياض ، وما زال كتاب الله الكريم بل سيظل المنبع الأصيل الذي لا ينضب ، في علوم النحو والصرف ، واللغة ، والأدب ، والبلاغة والتفسير ، والقراءات ، وغيرها من العلوم الإنسانية والدينية الخالدة .

وكتاب « نكت الأعراب » ليس كتاب تفسير ، كما لم يكن كتاب بلاغة ، ولكن كتاب في غريب إعراب القرآن الكريم ، ومن يعنى بهذه الأمور ، قد يضطر أحيانا إلى تفسير آية ، أو عرض قصة ، أو عقد مقارنة بين سياقين مختلفين للفظ واحد ، أو تناول مسألة فقهية ، وذلك لإكمال الفائدة ، في إطار الهدف العام الذي رسمه المصنف لكتابه .

ولم تكد النكت الخاصة بالتفسير وقضاياها ، تجاوز الخمسين . سوف اكتفى هنا بعرض خمس منها لتوضيح منهجه ، والتدليل على عنايته بالتفسير ومسائله — حينما كان يعالج غريب إعراب القرآن .

ومن ذلك قوله بعد آية ﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ﴾^(١) ، فإن قلت : كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلوداً لم تعص ؟ قلت : العذاب للجملة الحساسة ، وهى التى عصت ، لا للجلد . وعن فضيل : يجعل النضيج غير نضيج .

ومنها قول أبى القاسم بعد آية ﴿ قل هلم شهداءكم ﴾^(٢) ، فإن قلت :

(١) نكتة الآية ٥٦ من سورة النساء .

(٢) نكتة الآية ١٥٠ من سورة الأنعام .

كيف أمره باستحضار شهادتهم الذين يشتهلون أن الله حرم ما زعموه محرما ، ثم أمره بالألا يشهد معهم ؟ قلت : أمره باستحضارهم — وهم شهداء بالباطل ، ليلزمهم الحجة .. ويظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء أنهم ليسوا على شيء لتساوى أقدام الشاهدين ، والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به ..

ومن تلك النماذج قول الزمخشري بعد آية ﴿واضم إليك جناحك﴾^(١) ، فإن قلت : قد جعل الجناح في أحد الموضعين مضموما ، وفي الآخر مضموما إليه ، وذلك قوله تعالى : ﴿واضم إليك جناحك﴾ وقوله : واضمم يدك إلى جناحك ، فما التوفيق بينهما ؟ قلت : المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى ، وبالمضموم إليه هو اليد اليسرى ، وكل واحدة يمينى اليمين ويسراها جناح .

وثمة نموذج رابع يقول فيه بعد آية ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده﴾^(٢) ؛ فإن قلت : كان مقتضى الكلام أن يقال : ولو أن الشجرة أقلام والبحر مداد . قلت : أغنى عن ذكر المداد قوله ﴿يمده﴾ ، لأنه من قولك : مدّ الدواة وأمدّها ...

أما النموذج الأخير في هذا الموضوع فقول المصنف تعقيبا على القول الكريم : ﴿وقال قرينه هذا ما لدى عتيد ... قال قرينه ربنا ما أطغيته ... قال لا تختصموا لدي﴾^(٣) ؛ فإن قلت : أين التقاؤل ها هنا ؟ قلت : لما قال قرينه هذا ما لدى عتيد ، وتبعه قوله : قال قرينه ربنا ما أطغيته ، وتلاه : لا تختصموا لدي — علم أن ثمة مقابلة من الكافر ، لكنها طرحت لما يدل عليها ، كأنه قال : رب هو أطغانى فقال قرينه : ربنا ما أطغيته . وأما الجملة الأولى فواجب عطفها دلالة على الجمع بين معناها ، ومعنى ما قبلها في الحصول ، أعنى : مجيء كل نفس مع الملكين ، وقول قرينه ما قال له ..

(١) نكتة الآية ٣٢ من سورة القصص .

(٢) نكتة الآية ٢٧ من سورة لقمان .

(٣) نكتة الآيات ٢٢ - ٢٨ من سورة ق .

وهناك من النماذج المطولة ذلك العرض التفسيري الممتع الذي قدمه أبو القاسم في إحدى نكت سورة الكهف^(١) وما ذكره فيها عن قصة أهل الكهف ، وملكهم ، وبلدتهم ، وكهفهم ، وكنيتهم .

وهكذا نرى أبا القاسم الزمخشري في تفسيره — لِمَا أراد تفسيره — جاء دقيقاً ، محققاً ، موجزاً ، يصل إلى هدفه من أقصر طريق ، ولا شك قَدْ ذلك سميت الكاتب البليغ ، والمصنف الحصيف ، وهو يختلف تماماً عما سبقه أو لحقه من المفسرين الأجلاء ؛ الذين وجهوا أسفارهم نحو السير ، فجاءت كتبهم مطولة محققة لأهدافهم المنشودة . وهذا بالطبع يخالف هد الزمخشري واتجاهه في « نكت الأعراب » وما أورده من بعض النكت التفسيرية إنما جاء عرضاً حسبما تطلب السياق ، واقتضى المنهج .

الشواهد في الكتاب :

لا يكاد كتاب من الكتب اللغوية التي صدرت قديماً — يخلو من الشواهد ، فالشواهد هي الأساس الذي يبنى عليه اللغويون كتبهم ، ويدعمون آراءهم ، سواء أكانت شواهد بالموافقة أم بالمخالفة ، ولم تخل الكتب التي عنيت بإعراب القرآن الكر ، أو بغريب إعرابه من تلك الشواهد ، وكتاب « نكت الأعراب » .. ؛ وهو نمط فريد بين كتب هذه المجموعة ، قد عني بالشواهد عناية كافية ، دون افتعال أو تكلف ، فلم يسق شاهداً دون داع له ، ولم ينكر شاهداً خالف رأيه .

ومن المتفق عليه بين اللغويين والنحاة أن الشواهد تنقسم إلى أربعة أنواع ؛ وهي شواهد القرآن الكريم وقراءاته ، وشواهد الحديث الشريف — وقد تحفظ بعضهم في الأخذ به محتجين بأن الحديث مروي بالمعنى في حالات كثيرة ؛ وليس هنا مجال مناقشة هذا الرأي . وهناك بعد ذلك شواهد ما جاء من أقوال العرب وحكمهم وأمثالهم ، وهناك أخيراً ما جاء من أشعارهم وأراجيزهم ؛ وهذه الأخيرة مرتبطة في أذهان أولئك اللغويين والنحاة بعصور الاحتجاج ، قبل أن يفشو اللحن ، ويشيع الخطأ في اللغة .

(١) تراجع نكتة الآية ٢٢ من هذه السورة .

وحتى نستعرض موضوع (الشواهد) في كتاب « نكت الأعراب .. »
 نقول : إن الزمخشري قد عني بالشواهد القرآنية ، والقراءات المختلفة . فقد
 استشهد بإحدى وثلاثين ومائة آية منها في مواطن مختلفة ، كان من بينها اثنتان
 وعشرون آية حوت اختلافا في القراءات العشر ، أو القراءات الشاذة ، وكان أبو
 القاسم ينسب معظمها إلى قرائها . فما جاء من القراءات العشر ما استشهد به
 عند قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ ^(١) قال : على أن تنتصب (تجعلوا)
 انتصاب (فأُطْلِعَ) في قوله عز وجل : ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ فَأُطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴾ في رواية حفص عن عاصم .

ومما جاء من القراءات الشاذة ما استشهد به المصنف عند قوله تعالى :
 ﴿ أَيُنَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ ﴾ ^(٢) قال : قرئ (يدرِكُكم) بالرفع ^(٣) ،
 وقيل : هو على حذف الفاء ، كأنه قيل : فيدرِكُكم الموت .

أما شواهد الحديث الشريف فقليلة — كما أسلفت — بل لم تتجاوز
 الحديثين .

جاء أحدهما عند قول الزمخشري بعد قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ
 أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ ^(٤) ؛ فإن قلت : هلا فسرت عفى بترك ، حتى يكون شيء في معنى
 المفعول به ؟ قلت : لأن عفا الشيء بمعنى تركه ليس يثبت ، ولكن أعفاه ، ومنه
 قوله ﷺ : « وَأَعْفُوا اللَّحَى » .

وجاء الشاهد الآخر — وهو يعلق على نصب (نافلة) : حالا أو على
 المدح في قوله سبحانه : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ﴾ ^(٥) قال : فإن قلت :
 أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك : الحمد لله الحميد ،
 وقوله ﷺ : « إِنَّا مَعَشَرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ » .

(١) تراجع نكتة الآية ٢٢ من سورة البقرة .

(٢) تراجع نكتة الآية ٧٨ من سورة النساء .

(٣) وقد خرَّجَتْ القراءة في حواشي التحقيق من كتب الشواهد عن طلحة بن سليمان ؛ في كتاب القراءات
 الشاذة لابن خالويه / ٢٧ ، والمختص لابن جني / ١٩٣ .

(٤) تراجع نكتة الآية ١٧٨ من سورة البقرة .

(٥) تراجع نكتة الآية ١٨ من سورة آل عمران .

أما شواهد الحِكم والأمثال وأقوال العرب ، فقد جاءت قليلة كذلك ، حيث لم تتجاوز سبعة أقوال ، منها بعض الأمثال المشهورة كقولهم : صَدَقَنِي سَنٌ بَكْرِهِ^(١) ، ومنها قول لعمر ابن الخطاب رضي الله عنه : النِّسَاءُ لِحَمٍّ عَلَى وَضَمٍّ ، إِلَّا مَا ذُبَ عَنْهُ ، وَالذَّائِبُونَ هُمُ الرِّجَالُ^(٢) ، ومنها قول عبد أو أعرابي : إِذَا أَكَلْتُ طَعَامًا أَحْيَيْتُ نَوْمًا وَأَبْغَضْتُ قَوْمًا^(٣) . وقد ورد الأخيران بنكتة واحدة .

أما شواهد الشعر فجاءت أربعة وثلاثين شاهدا من الأشعار والأرجاز ؛ منها أربعة أبيات كاملة ، وثلاثون جزءًا ونصف بيت ، وأغلبها من الشواهد النحوية أو اللغوية المعروفة في أمهات الكتب .

وسوف أكتفى بعرض شاهد من الشعر ، وآخر من الرجز .

فمن الشعر استشهاد أبي القاسم بيت أنشده سيويه شاهدا على رفع (الصابثون) على الابتداء ، وخبره محذوف . قال : كَأَنَّهُ قِيلَ : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى حَكْمُهُمْ كَذَا ، وَالصَّابِثُونَ كَذَلِكَ ، وَأَنشَدَ سِيَوِيهِ شاهدا لذلك :

وَالْأَفَاعِلُمُوا أَنَّا وَأَنْتُمْ . . . بُغَاةٌ مَا يَقِينَا فِي شِقَاقِ

أَي : فاعلموا أنا بغاةٌ ، وأنتم كذلك^(٤)

ومن الرجز ما ذكره في سياق إحدى نُكْتِهِ ؛ قال : فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ جَازَ أَنْ يَكُونَ (أَبْلَغُكُمْ) صِفَةً ؛ وَالرَّسُولَ لَفْظَهُ لَفْظُ الْغَائِبِ ؟ قُلْتَ : جَازَ ذَلِكَ لِأَنَّ الرَّسُولَ وَقَعَ خَبْرًا عَنْ ضَمِيرِ الْمَخَاطَبِ ، فَكَانَ فِي مَعْنَاهُ ، كَمَا قَالَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ :

* أَنَا الَّذِي سَمَّيْتَنِي أُمِّي حَيْدَرَهُ *^(٥)

(١) يراجع هذا المثل في سياقه بنكتة الآية ٥٢ من سورة يس .

(٢، ٣) يراجع القولان في سياق نكتة الآية ١١ من سورة الحجرات .

(٤) تراجع نكتة الآية ٦٩ من سورة المائدة .

والزنجشري — وهو يختار شواهد الشعر بل الشواهد عموماً — شأنه شأن غيره من اللغويين والنحاة ؛ لا يُعنى بذكر الآية كاملة ، أو البيت تاماً ، بل أحياناً كان يأتي بكلمة واحدة ، أو يبضع كلمات — هي موطن الشاهد . في القرآن الكريم مثلاً ، نجده استشهد بكلمة واحدة حين قال .. قد جعل الألف للإلحاق لا للتأنيث كـ (تترى) فيمن ثَوَّنَها ألحقها بجعفر^(١) .

ومن الشعر كذلك ما استشهد به ، في بضع كلمات حين قال مثلاً :
فحذف الجار كما في قوله : أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ^(٢) ...

موارد الزنجشري في كتابه :

ولنا أن نتساءل — وقد أوشكت الجولة مع « نكت الأعراب » .. أن تنتهى — فنقول : من أين للزنجشري هذا العلم الفياض ؟ وما موارده في كل ذلك ؟ وعلام اعتمد ؟ ومن استفاد ؟.

وللإجابة عن هذا التساؤل نقول : إن المورد الأساسي الذي نهل منه الزنجشري هو كتاب الله الكريم ، وعلم الرجل نفسه ، وتصانيفه السابقة ، وذاكؤه وذاكرته الحافظة ، وأستاذه الواعية ، كما استفاد بقراءات القرآن الكريم ، واختلاف قرائها ، وطرق توجيهها . فمن اعتمد على قراءتهم من القراء ذوى القراءة الشهيرة أو الشاذة : أبي بن كعب ، والأعمش ، وأنس بن مالك ، والحسن البصرى ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن مسعود ، وأبو حنيفة النعمان ، وحفص ، وعاصم ، وغيرهم من القراء الذين كان يكتفى بذكر قراءاتهم دون إشارة إلى أسمائهم ، وقد ألحَّتُ إليها في حواشى التحقيق .

كما أخذ من أقوال العرب ، وحكمهم وأمثالهم ؛ كالقول المأثور الذى نقله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه . والزنجشري نحوى لغوى أديب مفسر ، أى

(١) تراجع نكتة الآية ١٠٩ من سورة التوبة ، والكلمة جزء الآية ٤٤ من سورة المؤمنون ؛ ومنها قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى ﴾ .

(٢) تراجع نكتة الآية ٣٢ من سورة يوسف ، والشاهد جزء من بيت لعمر بن معد يكرب . وقامه :
أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فافعل ما أَمَرْتُ بِهِ فقد تركتكَ ذا مالٍ وذا نسب

لا بد أن يحفظ من القصص القرآني ما يعينه على تأليفه ، وقد ذكر من هذا القصص الكثير ، ونسب بعضه إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وابن عباس رضي الله عنه ، كما نقل بعض الآراء الفقهية في أثناء تفسيره عن كل من : جابر بن زيد ، وفضيل ، وابن عباس رضي الله عنهم .

وليس هناك نحوى لا يأخذ عن فحول الشعراء ما يدعم به رأيه ، ويؤيد المسائل التي يعالجها ، وخاصة تلك الآيات التي ارتضاها من وضعوا اللبانت الأولى في صرح النحو العملاق كسيبويه والمبرد وغيرهم .

ولم يسرف أبو القاسم في شواهد الشعر ، ولم يقتر ، بل كان بين ذلك قواما ، فقد أخذ عن شعراء كثيرين معروفين ، كما نقل بعض الشواهد مجهولة النسبة التي تناقلها النحاة جيلا عن جيل . فمن استشهد بأشعارهم أو أراجيزهم في « نكت الأعراب » .. الأعشى ، وزهير ، وامرؤ القيس ، والنابغة الذبياني ، ورؤبة ، والعجاج ، والنابغة الجعدي ، وأمية بن أبي عائذ ، والأخوص اليربوعي ، وكثير عزة ، وكعب الغنوي ، وأبو الشغب العبسي ، وزائد بن صعصعة الفقعسي ، والإمام علي بن أبي طالب ، والعباس بن مرداس السلمي ، وسريح بن أوفى العنسي ، وعمرو بن معد يكرب ، ومزاحم بن الحارث العقيلي ، والعرجي ، وضايء البرجمي ، وبشر بن أبي خازم ، وكعب بن مالك ، وزيد الخير ، وجريز ، والفرزدق ، وأبو الطيب المتنبي .

كما أخذ كثيرا من الآراء النحوية عن ثلث على علمهم من أئمة النحو ، فنقل عن البصريين والكوفيين ، كما أخذ عن سيبويه في أربعة مواضع ، وعن الزجاج في موضعين ، وعن المبرد في موضع واحد مكنيا عنه باسم نحوي سيبويهي ، كما نقل عن كل من : أبي عبيدة معمر بن المثنى ، وعيسى بن عمر ، والأخفش الأوسط سعيد بن مسعدة ؛ أقول : نقل رأيا واحدا لكل عالم منهم .

كما أخذ في مواطن كثيرة عن سيبويه والمبرد ؛ دون ذكر لاسميهما ، وهذه عادة غلبت على مصنفى ذلك الزمان ، ومن سبقوهم . فلم تكن لديهم الكتب ، ووسائل النشر المختلفة ، تلك التي تسعف ذاكرة المؤلف بنقل الرأى وتوثيقه ، فكانوا يكتفون بما يتذكرون من آراء منسوبة أو غير منسوبة .

أهم من نقل عن الكتاب :

لا ينكر منصف ما للزمخشري من أثر بارز في ميادين الدراسات اللغوية والنحوية ، وغيرها من الدراسات العربية . وكل كتاب — ظهر للناس — من كتب هذا العلم الفذ ترك علامة بارزة ، لا ينكرها أحد .

فها هو المفصل والكشاف وغيرهما ، والدوى الرائع الذى أحدثاه مع بقية مصنفاته ؛ قد طرق آذان الجميع من عشاق العربية ، وما زالت هذه الكتب تحدث هذا الدوى في ميدان العلوم العربية والإسلامية . ولا أعتقد أن مؤلفا في ميدان من تلك الميادين التى خاض الزمخشري غمارها ، لم يستفد بعلمه بل إن كثيرا من جلة العلماء تلمذوا له ، وجلسوا على مائدة علمه ، ينهلون منها ، ويضيفون إليها .

وكتاب « نكت الأعراب في غريب إعراب القرآن الكريم » يُعد من بين تلك التصانيف التى كان لها دور كبير ، وأثر بارز في المكتبة العربية قديما ، كما نأمل أن يكون له هذا الدور فيما بعد . ولكن التشابه بين بعض فقر « الكشاف » ونكت الأعراب « أوقع غبنا كبيرا بهذا الكتاب ، وإن كان « نكت الأعراب » — فيما أرجح — كان الأصل الذى بنى الزمخشري عليه « الكشاف » فيما بعد .

ومهما يكن من أمر فقد حاولت في هذه العجالة تتبّع مصنفات مجموعة من خيار النحاة ، وعلماء الإعراب ، والمفسرين اللغويين ، وتتبع فيها الآراء التى اقتبسوها من علم الزمخشري ؛ ولها صلة بكتابة « نكت الأعراب » .. لأستنتج في النهاية الدور الكبير الذى أثر به الزمخشري وكتابه في العلوم القرآنية والعربية . ولعلى أستغنى عن سرد النماذج مكثفيا بذكر الإحصاءات ، تاركا للقارئ الكريم الاطلاع على تلك النماذج — التى نقلها عنه غيره من أكابر العلماء — في حواشى التحقيق .

ولاشك أن المستفيدين كثير ، ولا يُتصور أن أحصيتهم جميعا ، أو أتبع آراءهم واحدا واحدا ، ولكننى تخيرت من بين النحاة الذين جاعوا بعد الزمخشري علما بارزا من أعلامهم ، وهو جمال الدين بن هشام المتوفى سنة (٧٦١ هـ) ، وتخيرت من كتبه أبرزها وألصقها بمجال « نكت الأعراب في غريب الإعراب »

وهو كتابه الخالد « مغنى اللبيب عن كتب الأعازيب » . وابن هشام عالم راسخ
القدم فى الدراسات النحوية ، ومن القدامى الذين يمتازون بذكر أسماء الأساتذة
الذين ينقلون عنهم ، ثم يتنخل ما يأخذ من آراء . وعندما تتبع آراء الزمخشري
فى كتاب المغنى بجزءيه وجدته قد نقل عن « نكت الأعراب .. » — فيما أظن —
فى اثنين وأربعين موضعا ، وافقه ابن هشام وأعجب بآرائه فى اثنين وعشرين
منها ، وخالفه فى عشرين موضعا . وكان فى مخالفته يقول : وهم الزمخشري ، أو
زعم كذا ، أو اضطرب فى ذلك كلام الزمخشري^(١) . وكان هذا أدب ابن هشام
مع كل من يأخذ عنه رأيا حتى ولو كان الرأى منقولا عن شيخ النحاة سيبويه .
فهو يقدر الرأى الجيد ، ويرفض غير ذلك — إذا ما اعتقد عدم صوابه من وجهة
نظره العلمية .

وغير ابن هشام — ممن أخذوا عن الزمخشري فى كتابه هذا — كثير ،
فهناك على سبيل المثال ، وليس على سبيل الحصر : السيوطى فى « مع الهوامع » ،
وهناك التصريح ، والأشمونى ، وشرح الشافى .. وغير هؤلاء كثير .

ولو تركنا ميدان النحو إلى ميدان قريب هو ميدان إعراب القرآن الكريم
لنرى ونبحث عن يكون قد تأثر بعلم أبى القاسم الزمخشري ؛ فى هذا الكتاب .
ويكفينا فى هذا المجال ، أن نشير إلى عالين جليلين هما :

كمال الدين أبو البركات ابن الأنبارى المتوفى سنة (٥٧٧ هـ) . وأبو البقاء
العكبرى المتوفى سنة (٦١٦ هـ) .

وسبق أن ألمحت — فى بداية ترجمتى للزمخشري — إلى أن أبى القاسم قد
عرج فى أخريات حياته على بغداد فى حوالى سنة (٥٣٣ هـ) ؛ وكان يعيش فى
تلك الفترة ببغداد عالم شاب فى حوالى العشرين من عمره ؛ هو أبو البركات ابن
الأنبارى^(٢) ، ورجحت أن يكون قد اختلف إلى حلقات الزمخشري ، وسمع منه ،

(١) أشار ابن هشام إلى هذا الاضطراب فى حديث الزمخشري عن الفعل (ليلوكم) فى نكتين من سورى /
هود والملك ، وكيف أن الزمخشري عالج قضية التعليق فى هذا الفعل بطريقتين مضطربتين . راجع نكتة الآية ٧
من سورة هود ، ونكتة الآية ٢ من سورة الملك ، وحواشيها .

(٢) أولد ابن الأنبارى سنة ٥١٣ هـ بالأنبار على نهر الفرات ، وتلقى تعليمه فى المدرسة النظامية ببغداد . أما
العكبرى فقد ولد فى نفس السنة التى توفى فيها الزمخشري أى سنة ٥٣٨ هـ وكانت ولادته فى بغداد ، وفيها
تلقى علومه (تراجع طبقات الشافعية للسبكي ٢٤٨/٤ وشرحات الذهب لابن العماد ٦٧/٥) .

وتأثر به . فعندما أراد أن يصنف كتابه « البيان في غريب إعراب القرآن » تأثر كثيرا بعلم أستاذه في كل من الكشف ، ونكت الأعراب في غريب الإعراب ، ولعل تقارب الزمن ، وتشابه العنوان (.. في غريب إعراب القرآن) هما اللذان أوحيا إلى هذه الفكرة ، فرحت أتبع العلاقة بين البيان ونكت الأعراب ، فوجدتها وثيقة ، فمن أوجه الشبه بينهما أن ابن الأنباري لم يستقص كل الآيات ، بل غنى بالإعراب الغريب فيها ، ولكنه لم يتجاوز الجانب الإعرابي فقط ، ودعمه بالشواهد ، والآراء النحوية المختلفة ، وأخذت أثبت في حواشي التحقيق كل تطابق بين رأي ابن الأنباري ورأي الزمخشري ، مما قد يغني عن سرد نماذج أدل بها على هذا الكلام

ولم يكن أبو البقاء العكبري أقل تأثرا من ابن الأنباري بعلم الزمخشري في « نكت الأعراب .. » ، فللعكبري في هذا المجال كتابان ؛ أولهما : التبيان في إعراب القرآن ، وثانيهما : إملأ ما من به الرحمن في وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن . وأبو البقاء — وإن لم يكن قد حظى بمحلقات أبي القاسم الزمخشري ، لتأخره الزمني عنه قليلا ؛ حيث ولد الأول عام ثوفي الثاني ، إلا أنه من المرجح أن أبا البقاء قد استفاد بعلم الشيخ في كتابيه الجليلين : الكشف ونكت الأعراب — في ميدان إعراب القرآن الكريم . وقد تتبع الأمر بدقة في كتابي العكبري ، وأثبت أوجه الاتفاق الكثيرة بينه وبين الزمخشري في حواشي التحقيق . وإن كان كتابه الأول (التبيان) إعرابا كاملا للقرآن الكريم ، ولم يقتصر على الخوض في الغريب فقط .

ولعله لشدة تأثر أبي البقاء بالزمخشري ؛ نجد أبا حيان صاحب البحر المحيط يهتم — وهو ينقل عن الزمخشري — بأن يلمح إلى اتفاق رأيه مع رأي أبي البقاء ، وأحيانا كان ينقل نكتة كاملة من كتاب الزمخشري تحت عنوان : وقال أبو البقاء ، أو يضيف رأيا للعكبري على رأي سلفه أبي القاسم . ويتضح هذا الأمر كذلك في أغلب حواشي التحقيق ؛ تلك التي أضفت فيها بعض آراء العكبري ، وأنا أستفتي « البحر المحيط » في تحقيق النص .

أما الميدان الثالث الذي كان لجار الله الزمخشري وكتابه فيه الأثر البارز ، فهو ميدان تفسير القرآن الكريم ، وإن كان الكشف من التفاسير ذات الخطر في

هذا اجماع ، باستثناء بعض القضايا الاعتزالية فيه ، إلا أننا لا نتوقع أن يكون لكتاب « نكت الأعراب » نفس الأثر بين المفسرين جميعا ، كما كان لصنوه الكشف ؛ لأن الأخير كتاب في التفسير ، أما الأول ففي غريب الإعراب القرآني ، لذا سيقصر بحثي عن تأثير الكتاب وصاحبه في تصانيف من جاءوا بعده على قطاع من المفسرين الذين يُعنون بالتوجيه اللغوي والإعرابي — شأن الزمخشري — وهم يعالجون تفسير آي الذكر الحكيم ، ولا عَجَب في هذا ، فكل العلوم العربية نشأت وازدهرت ، لخدمة القرآن الكريم ، وتقويم اللسان ، كي يستقيم في القراءة لكتاب الله العزيز .

وقد اكتفيت في هذا الميدان بعالمين جليلين ، لهما أثران عظيمان ، وسيفران خالدان في ميدان التفسير واللغة ، ولهما ارتباط وثيق بالزمخشري ؛ وإن لم يعاصراه . هذان العالمان هما : نظام الدين النيسابوري المتوفى سنة (٧٢٨هـ) وكتابه : غرائب القرآن ورغائب الفرقان — الذي يقع في ثلاثين جزءا . وأبو حيان الأندلسي المتوفى سنة (٧٥٤هـ) . وكتابه البحر المحيط ؛ الذي يقع في ثمانية مجلدات .

وقد اقتضت الأمانة العلمية أن يعلن كل من العالمين الجليلين لقرائه في مقدمة تفسيره أنه أفاد ؛ بل اعتمد على علم الزمخشري ؛ ركيزة في تصنيفه لكتابه . وسأدلل على ذلك بذكر عبارة المقدمة عند كل منهما ، وإن كانت الإشارة التي أشارها كل منهما — خاصة بالكشاف ، لأنه يحمل في طياته احتمالات التأويل والتفسير ، ولكن العلاقة أو الوشيجة التي تربط الكشف بنكت الأعراب ، لم تعد تحتاج إلى دليل . وسوف أؤكد هذا في فقرة لاحقة من هذا التقديم — إن شاء الله — بعنوان : بين الكشف ونكت الأعراب .

وعلى كل حال فتبني للكتابين كان فيما يخص نكت الأعراب فقط ، وليس الكشف كله .

قال النيسابوري في مقدمة كتابه^(١) إنه اعتمد في تأليف كتابه على مصنفين

مفيدين لعالمين جليلين ، هما الخطيب الرازي صاحب تفسير مفاتيح الغيب ، وأبو القاسم الزمخشري صاحب الكشف الذي يقول عنه : « وضمت إليه ما وجدته في الكشف ... من اللطائف المهمات .. مع حل ما يوجد في الكشف من المواضع المضللات » .

أما أبو حيان فيقول^(١) في مقدمة البحر المحيط ، بعد أن أورد جانبا كبيرا من خطبة الزمخشري في مقدمة كشفه : والله دُرُّ ألى القاسم الزمخشري حيث قال في خطبة كتابه ما نصه : إنه إملأء العلوم بما يغمر القرائح ، وأنهضها بما يهر الألباب القوارح من غرائب نكت يلطف مسلكها ... ثم قرظه أبو حيان بقوله : انتهى كلام الزمخشري في وصف متعاطي تفسير القرآن . وأنت ترى هذا الكلام وما احتوى عليه من الترصيف .. الذي يقهر بفصاحته البلغاء ... ثم يتحدث عن اعتمد عليهما في تصنيف البحر المحيط : وهما أبو القاسم الزمخشري ، وأبو محمد ابن عطية أجل من صنّف في علم التفسير ... وكلامهما فيه يدل على تقدمهما في علوم من منشور ومنظوم .. وتمكن من علمي المعاني والأعراب وفي خطبتي كتابيهما ، وفي غضون كتاب الزمخشري ما يدل على أنهما فارسا ميدان ، وممارسا فصاحة وبيان . ثم عدد أبو حيان بعض تصانيف الزمخشري ... ثم قال : ولما كان كتاباهما قد أشرقا في سماء العلم بدرين وأنارا ... إذ هذان الرجلان هما فارسا علم التفسير ... نشراه نشرًا ، وطار لهما به ذكرا ، وكانا متعاصرين في الحياة ، ومتقاربين في الممات ... ثم ترجم لهما بإيجاز ، وذكر سند اتصاله بالكشاف ، ثم سند اتصاله بتفسير ابن عطية .

وبعد هذه النبذة نعود إلى كتابي الغرائب والبحر المحيط ؛ لنرى كيف استفاد كل منهما بما في « نكت الأعراب » وكان تتبع هذين السفرين الضخمين أمرا بالغ الصعوبة ؛ خاصة أنهما غير محققين ، ولا يذيلان بالفهارس الفنية الحديثة التي تيسر مثل هذا الأمر ، فأثرت أخذ عشرة أجزاء قرآنية ؛ أي حوالى ثلث القرآن الكريم ، لأتبع فيه تلك الظاهرة .

ففي كتاب النيسابوري أخذت الأجزاء القرآنية الآتية : الأول الثاني

(١) البحر المحيط ٩/١ - ١٠ .

والثالث . والرابع عشر إلى السادس عشر ... والسابع والعشرين حتى الجزء
الثلاثين . وتتبعث نقول النيسابورى عن الزمخشري ، وأثبت كل ما كان له علاقة
بكتاب « نكت الأعراب » ، وما تطابق معه ، أو تخالف ؛ في حواشى التحقيق .
علما بأن النيسابورى كان كثيرا ما يذكر اسم الزمخشري ، وأحيانا كان يغفله ، كما
كان ينقل بعض النكت باللفظ ، على حين ينقل بعضها الآخر بالمعنى ، وكان ينقل
موافقا أحيانا ، ومعارضا أحيانا .

فقد نقل عنه في موضعين من سورة الفاتحة^(١) ، كما نقل عنه سبع عشرة
نكتة في سورة البقرة^(٢) وتسع نكت في آل عمران^(٣) وأربعاً في سورة الحجر^(٤) ،
وستا في سورة النحل^(٥) ، وإحدى عشرة نكتة في سورة الإسراء^(٦) — عارض
الزمخشري في واحدة منها ، ثم التمس له العذر .

ونقل النيسابورى عن الزمخشري في سورة الكهف^(٧) ست نكت ، وفي

-
- (١) يراجع الفرائد ٧٥/١ ، ٧٦ .
(٢) وهى نكت الآيات : ٢ بالجزء ١/١٤٢ ، والآية ١١ في ١/١٧٣ ، والآية ٢٢ في ١/١٩٨ ، والآية ٢٥
في ١/٢١٠ ، والآية ٢٨ في ١/٢٢٣ ، والآية ٦٨ في ١/٣٤٢ ، والآية ٧٤ في ١٠/٣٤٦ ، والآية ٩٦
في ١/٣٧٨ ، والآية ١٠٣ في ١/٣٩٤ ، والآية ١٧٨ في ٢/٨٧ ، ١٩٨ في ٢/١٧٨ ، ٢٢٤ في ٢/٢٥١ ،
٢٣٧ في ٢/٢٩١ ، ٢٤٨ في ٢/٣١٣ ، ٢٤٩ في ٢/٣١٥ ، ٢٨٥ في ٣/١٠٢ ، ٢٨٦ في ٣/١٠٨
(٣) آية ٢ في ٣/١٢١ ، آية ١٨ في ٣/١٥١ ، ٢٦ في ٣/١٦١ ، ٤٥ في ٣/١٩٤ ، ٤٩ في ٣/١٩٦ ، ٧٨
في ٣/٢٣٢ ، ٨١ في ٣/٢٣٧ ، ٨٤ في ٣/٢٢٤ ، ٩١ في ٣/٢٤٦ .
(٤) آية ٢ في ١٤/٦ ، آية ٥٩ في ١٤/٣٠ ، ٨٧ في ١٤/٣٤ ، ٩١ في ١٤/٣٦ .
(٥) آية ٦ في ١٤/٤٦ ، آية ٨ في ١٤/٤٨ ، ٢٤ في ١٤/٦٢ - ٦٤ ، ٦٦ في ١٤/٨٨ ، ٧٥ في
١٤/٩٩ ، وكذلك آية ٩٤ في ١٤/٦١٥ .
(٦) نكتة الآية ١ في ١٥/٦ ، الآية ١٤ في ١٥/١٥ ، ٢٢ في ١٥/٢٤ ، ٢٣ في ١٥/٢٦ ، ٥٥ في
١٥/٤٧ ، ٦٣ في ١٥/٥٦ ، ٧٦ في ١٥/٦٦ ، ونكتة الآية ٩٣ - ٩٥ في ١٥/٨٦ وهى النكتة التى
عارض فيها المصنف الزمخشري ، والآية ٩٩ في ١٥/٨٨ ، الآيات ١٠٧ - ١٠٩ في ١٥/٩٢ ، ١١١
في ١٥/٩٤ .
(٧) آية ٢ في ١٥/١٠١ ، ١٢ في ١٥/١٠٥ ، ٢٢ في ١٥/١١٠ ، ٦٨ في ١٦/١١ ، الآيات من
٧١ - ٧٤ في ١٦/٦٢ ، ١٠٦ في ١٦/٢٨ .

سورة مريم^(١) أربعا ، وفي سورة طه^(٢) خمس نكت ، ونقل نكتة واحدة في كل من البسور التالية : الطور^(٣) ، والرحمن^(٤) ، والواقعة^(٥) ، والتحريم^(٦) . أما سورة الملك^(٧) ، فنقل فيها ثلاث نكت ، ونقل نكتة واحدة في كل من : القلم^(٨) ، والحاقة^(٩) ، والمعارج^(١٠) ، والقيامة^(١١) ، والإنسان^(١٢) ، ونقل نكتين من نكت سورة النازعات^(١٣) ، ونكتة في كل من : الانفطار^(١٤) ، والانشقاق^(١٥) ، والغاشية^(١٦) ، والليل^(١٧) ، والضحي^(١٨) ، والزلزلة^(١٩) .

وهكذا نرى مدى اعتماد النيسابورى ؛ في (الغرائب) على هذا الكم الهائل من نكت الزمخشري ، دون أن يعارضه إلا في موضع واحد فقط ؛ فهو ما أشار إليه في سورة الإسراء .

وكان نظام الدين في نقوله عن الزمخشري ، ينقل جميع تساؤلاته ،

(١) آية ٦٥ في ٧١/١٦ ، ٦٦ في ٧٤/١٦ ، ٦٩ في ٧٦/١٦ ، ٧٩ في ٨١/١٦ .

(٢) الآية ٣ في ٩١/١٦ ، ٧ في ٩٢/١٦ ، ٣٩ في ١٢٦/١٦ ، ٥٨ في ١٣٦/١٦ ، ٦٩ في ١٤٠/١٦ .

(٣) نكتة الآية ١٧ في ١٩/٢٧ .

(٤) نكتة الآيات ١ - ٦ في ٦٣/٣٠ .

(٥) نكتة الآيات ١٣ ، ١٤ ، ٣٨ - ٤٠ في ٢٧/٢٧ (٦) نكتة الآية ١٢ في ٨١/٢٨ .

(٧) الآية ٢ في ٦/٢٩ - ٧ ، الآية ١٩ في ١١/٢٩ ، الآية ٢٩ في ١٣/٢٩ .

(٨) الآية ٢١ في ٢٣/٢٩ .

(٩) الآية ٢٧ في ٣٩/٢٩ .

(١٠) الآية ٩ - ١٠ في ٤٩/٢٩ .

(١١) الآيات ٣ - ٥ في ١٠٦/٢٩ .

(١٢) الآية ٥ - ٦ في ١٢٠/٢٩ .

(١٣) الآية ٩ - ٩ في ١٨/٣٠ ، ٤٦ في ٢٣/٣٠ .

(١٤) الآية ٧ - ٨ في ٤٣/٣٠ .

(١٥) الآية ١٨ - ١٩ في ٥٩/٣٠ .

(١٦) الآية ٢٥ - ٢٦ في ٨٦/٣٠ .

(١٧) الآية ١٧ - ١٨ في ١١١/٣٠ .

(١٨) الآية ٥ في ١١٧/٣٠ .

(١٩) الآية ٤ - ٥ في ١٥٦/٣٠ .

وأجوبته ، إما بالنص — كما أسلفت — وإما بالمعنى ؛ ضمن تفسيره الكبير :
غرائب القرآن .

وفي كتاب أبي حيان ، تخيرت النموذج في عشرة الأجزاء الآتية من القرآن
الكريم : الأول والثاني والثالث ، والعاشر حتى الرابع عشر ، ومن التاسع عشر إلى
العشرين . وقد وقعت هذه الأجزاء في المجلدات : الأول ، والثاني ، والخامس ،
والسابع من تفسير البحر المحيط .

وبالرغم من أن أبا حيان في البحر المحيط ؛ كان ينسب معظم ما نقل عن
الزمخشري إليه ، إلا أن اعتراضاته لم تكن نادرة ؛ كما كان الحال عند النيسابوري .
وقد تتبعْتُ الأمر ، وأثبت كل ما نقله عنه في تلك النكت ضمن حواشي
التحقيق .

ففي سورة الفاتحة^(١) نقل عنه في ثلاثة مواضع موافقا ، وفي سورة البقرة^(٢)
أخذ عنه تسع عشرة نكتة ، وافقه في خمس عشرة منها ، وخالفه في أربع فقط ،
وفي آل عمران^(٣) — حتى نهاية الجزء القرآني الثالث — نقل عن الزمخشري ثمانى
نكت ، خالفه في واحدة منها . وفي سورة التوبة^(٤) نقل عنه ثلاث عشرة نكتة ، لم
يخالفه في نكتة منها ، وفي سورة يونس^(٥) نقل أبو حيان إحدى عشرة نكتة خالفه
في إحداها ، وفي سورة هود^(٦) نقل عنه أربع عشرة نكتة ، خالفه في ثلاث منها ،

(١) البحر المحيط ١/١٦ ، ١٧ ، ٢٠ .

(٢) نفس المصدر ١/٣٧ ، ١٠٠ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٢٤٢ ، ٢٥١ ، ٣١٣ ، ١٢/٢ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ،
٢١٦ ، ٢٣٥ ، ٢٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٧ . وفيما خالفه . انظر ١/٦٠ ، ١١٠ ، ٣٣٥ ، ٣٦٣ .

(٣) السابق ٢/٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٣٨ ، ٥٠٣ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥٢٠ ، وفيما خالفه . انظر ٢/٢٧٨

(٤) السابق ٥/٤ ، ٨ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٤٣ ، ٤٨ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ١٠٠ .

(٥) السابق ٥/١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٨ ، ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٨٦ ، ١٩٦ ، ١٩٧ . وفيما
خالفه انظر ٥ / ١٣٠ .

(٦) السابق ٥/٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٤٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ .
وفيما خالفه انظر ٥ / ٢٠٥ ، ٢٣٩ ، ٢٦٦ .

وفي سورة يوسف^(١) أخذ عنه اثنتى عشرة نكتة ، خالفه في واحدة منها فقط ،
وفي سورة الرعد^(٢) نقل نكتة واحدة ؛ وافق فيها الزمخشري ، أما سورة ابراهيم^(٣)
فنقل عنه فيها ثمانى نكت ، خالفه في اثنتين منها ، وفي سورة الحجر^(٤) نقل عنه
نكتين موافقا ، وفي سورة النحل^(٥) نقل تسع نكت دون مخالفة ، وفي سورة
الشعراء^(٦) نقل عنه اثنتى عشرة نكتة خالفه في ثلاث منها ، وفي سورة النمل^(٧) نقل
أبو حيان عن أبى القاسم ثمانى نكت دون مخالفة ، وفي القصص^(٨) نقل خمس
نكت موافقا ، وعارضه في النكتة السادسة ، أما سورة العنكبوت^(٩) فنقل عنه
ثلاث نكت دون مخالفة ، على حين نقل نكتين آخرين ، ورفض رأى الزمخشري
فيهما .

وهكذا — وبعد استعراض الإحصاء السابق من خلال النموذج الذى
اخترناه فى مصدرى التفسير السابقين ؛ نرى كم كان تأثير الزمخشري وكتابه
واضحا فى هذا العلم الجليل ، كما أثبتنا أن تأثيره كان ظاهرا فى ميدانى النحو
والإعراب — كما أسلفت .

« نكت الأعراب » بين كتب الغريب والإعراب :

عنى علماء المسلمين من مفسرين ، ولغويين ، ونحاة ، وبلاغيين بالقرآن
الكريم ؛ منذ نزوله على سيد المرسلين محمد ﷺ ، خاصة بعد أن استقر

(١) السابق ٢٧٩/٥ ، ٢٨٠ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ ، ٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٤٧ ، ٣٤٩ .
وفيما خالفه راجع ٢٨٩/٥ .

(٢) السابق ٤٠٠/٥ .

(٣) السابق ٤٠٦/٥ ، ٤١٦ ، ٤١٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٣٩ . وفيما خالفه راجع ٤١٣/٥ ، ٤٢٠ .

(٤) السابق ٤٤٤/٥ ، ٤٦٥ .

(٥) السابق ٤٧٦/٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٥ ، ٥١٠ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٣٢ ، ٥٣٥ ، ٢٣٧ .

(٦) السابق ٥/٧ ، ٨ ، ١١ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٥ ، ٢٨ ، ٤٢ ، ٤٣ . وفيما خالفه . انظر ٧/٧ ، ١٦ ،

(٧) السابق ٥٣/٧ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٤ .

(٨) السابق ١٠٦/٧ ، ١١٧ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٣٧ . وفيما خالفه راجع ١٠٤/٧ .

(٩) السابق ١٤١/٧ ، ١٥٢ ، ١٥٧ . وفيما خالفه راجع ١٣٩/٧ ، ١٥٨ .

الإسلام ، ورفرت راياته على ربوع المعمورة ، فبدأ العلماء يتفرغون لدراسة القرآن الكريم وعلومه . ولا يوجد كتاب منذ خَلَقَ اللهُ الدنيا ، نال ما نال هذا الكتاب الكريم من عناية ودراسة وبحث ، ولن يوجد . فالبرغم من مرور القرون العديدة على نزوله ، إلا أن علماء المسلمين ، وغير المسلمين ، مازالوا يتجهون إليه ، وينهلون من منهل الصافي ، ويكشفون عن مكنونه ، ويبينون روعة نظمه وإعجازه ، والقرآن كل يوم يمد العلم والمسلمين بمجديد ، وهذا سر إعجازه وخلوده الذي سيبقى حتى يرث الله الأرض ومن عليها ، وصدق الله العظيم حين قال : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له لحافظون ﴾^(١) .

والدراسات اللغوية والنحوية — ومن بينها دراسات الغريب والإعراب — كانت الشغل الشاغل لعلمائنا الأجلاء قديما وحديثا . فقد صنفوا في الغريب العدد من التصانيف ، وكذلك صنفوا في إعراب القرآن .

فمن أشهر من صنف في غريب القرآن^(٢) من جلة علماء المسلمين :

الأخفش الأوسط المتوفى (٢٢١ هـ) ، والكسائي المتوفى سنة (١٨٢ هـ) ، والفراء المتوفى سنة (٢٠٧ هـ) — حيث صنف كل منهم : معاني القرآن ؛ وإن زاد بعضهم في المعاني توجيهات لغوية ونحوية ، وآراء في الإعراب .

وهناك قطرب المتوفى سنة (٢٠٦ هـ) ، وأبو عبيدة معمر ابن المثنى المتوفى سنة (٢١٠ هـ) — حيث صنف كل منهما : مجاز القرآن ؛ ولا يقصد به المجاز بمعناه البلاغي ، ولكنها كتب في اللغة والغريب تخدم ألفاظ القرآن الكريم . وهناك أخيرا وليس آخراً أبو عبيد القاسم بن سلام المتوفى سنة (٢٢٣ هـ) ، وابن قتيبة المتوفى سنة (٢٧٦ هـ) — وققد صنف كل منهما : غريب القرآن .

أما الإعراب^(٣) فقد نال عناية فائقة من النحاة منذ بدأ النشاط النحوي ، واستقرت قواعد النحو وتأصلت . فمن هؤلاء العلماء من عنى بالإعراب في ثنايا

(١) سورة الحجر ٩ :

(٢) مقدمة ابن قتيبة صفحة/ ج .

(٣) سنكتفى بذكر بعض التصانيف على سبيل المثال ، وليس على سبيل الحصر .

تصانيفه — فى التفسير مثلا — كالزنجشى فى الكشف ، وأبى حيان فى البحر المحيط ، ومنهم من خص الإعراب بكتاب مستقل ، فمنهم على سبيل المثال — أبو البركات ابن الأنبارى المتوفى (٥٧٧ هـ) صاحب كتاب : البيان فى غريب إعراب القرآن . وقد تناول غريب الإعراب فى جميع سور القرآن الكريم ، ولكنه لم يتناول كل آياته ، لأنه اهتم بغريب الإعراب فقط .

وهناك أبو البقاء العكبرى المتوفى (٦١٦ هـ) فى كتابه التبيان ؛ الذى عنى بإعراب معظم الآيات فى جميع السور القرآنية ، كما صنف كتابا آخر فى : وجوه الإعراب والقراءات ؛ حاول أن يربط فيه بين كثير من القراءات القرآنية المختلفة ، ووجوه الإعراب التى ترتبط بكل قراءة .

وهناك أبو جعفر النحاس المتوفى (٣٣٨ هـ) الذى صنف : إعراب القرآن ، وقد عنى فيه — كالعكبرى — بإعراب أغلب آى القرآن الكريم فى جميع سورته .

وهناك نمط ثالث ، وهو نمط هؤلاء الذين حالوا ربط الإعراب بالمعانى القرآنية ، كما نرى ذلك واضحا عند عالمين جليلين ، هما أبو زكريا الفراء المتوفى (٢٠٧ هـ) — أحد أعلام المدرسة الكوفية فى النحو ، وأبو إسحق الزجاج المتوفى (٣١١ هـ) — أحد أعلام المدرسة البصرية ، وقد صنف الأول كتاب معانى القرآن ، وصنف الآخر : كتاب معانى القرآن وإعرابه .

وأكتفى بهذه النماذج القليلة من كتب الغريب أو الإعراب ، لأطرح تساؤلا هو : أين موقع « نكت الأعراب فى غريب الإعراب » لأبى القاسم الزنجشى من هذه التصانيف ؟.

وللإجابة أقول : إن كتاب الزنجشى — من خلال معاشتى له — كان بينها نسيج وحده ، فهو لم يُعنَ بالغريب فقط ، بل كان الغريب جانبا من اهتماماته ، بل لم يشغل منها جانبا كبيرا ولم يعن بالإعراب — بمعناه الضيق ؛ الذى يبين مواقع الكلمات ، ووظائفها فى الجمل والتراكيب — فقط ، كما لم يقتصر على غريب ذلك الإعراب ، بل تطور بمفهوم الإعراب إلى المفهوم الذى يسمى حديثا : النحو العملى ، أو النحو الوظيفى ، فهو يتناول ما يستحق أن يكون

نكتة لطيفة ، وأى شيء يمكن الاختلاف حوله ، ويعطيه حقه من حيث الاستعمال النحوى أو الصرفى أو اللغوى ، بل زاد عن ذلك ، وكان يلجأ أحيانا إلى علاج بعض المعانى ، وتفسير بعض المسائل — فيما اختار من سور وآيات . فكتاب « نكت الأعراب » — كما أسلفت فى أول معالجتي له فى هذا التقديم — لم يتناول سور القرآن جميعها ، ولا آياته كلها ، بل انتخب من القرآن ما رأى فى إعرابه نكتة استحسَن أن يعالجها بطريقته ، كما أن أبا القاسم لم يكتف بهذا ، بل عنى فى كثير من الأحيان بعرض بعض جوانب الجمال البلاغى من خلال النظم القرآنى الرائع فى بعض المواطن التى اختارها .

نخلص من هذا إلى أن « نكت الأعراب .. » لم يكن فى الغريب أو الإعراب فحسب ، بل يعالج الغريب والمعانى ، وغريب الإعراب ، والاستعمال النحوى ، واللغوى ، والصرفى ، والبلاغى ، عالج ذلك كله مدعوما بالشواهد القرآنية ، والقراءات المشهورة والشاذة ، وبعض شواهد الحديث الشريف ، وأقوال العرب وأمثالهم ، وأشعارهم ، وأراجيزهم ؛ بقدر ما يحقق الغرض ، ويصيب الهدف المنشود .

والكتاب أخيرا ، جاء — كما ذكرت مرارا — نمطا فريدا ، وأثموذجا رائعا ، فهو بحق نسيج وحده بين جميع تلك التصانيف التى عنيت بالغريب أو الإعراب .

بين نكت الأعراب والكشاف :

إن نظرة فاحصة فى هذين المصنفين الجليلين من مصنفات الزمخشري ؛ تقطع بأن أحدهما مأخوذ عن الآخر ، فمن خلال القراءة والدراسة المدققة فى الكتابين : نكت الأعراب فى غريب الإعراب والكشاف ، وجدت تطابقا إلى حد كبير بين كثير من النكت الواردة فى كتابنا هذا وكثير من فقرات الكشاف ، حتى أن هذا الأمر ساعد فى إجراء مطابقة بين النسخة الوحيدة للمخطوط والكشاف ؛ فى أثناء عملية التحقيق .

ومن هذا المنطلق أقول : إن الأمر ينحصر فى احتمال من اثنين لا ثالث

لهما :

الاحتمال الأول : أن يكون الزمخشري قد صنف كتابه « نكت الأعراب ... » أولا ، وبعد مدة وقد رأى إقبال تلاميذه ومريديه على الكتاب ، وإعجابهم به ، فرأى في أواخر سني عمره — وعندما شارف على الستين — أن يوسع في هذا الكتاب ، ويضم إليه آراءه الكاملة في تفسير شامل ، يعنى بمختلف جوانب الفقه والمعنى ، والنحو واللغة ، في جميع سور القرآن الكريم وآياته ، فألف الكشف معتمدا فيه على « نكت الأعراب ... » .

الاحتمال الثاني : أن يكون أبو القاسم قد صنف « الكشف » في البداية ، ثم وجد طلاب علمه قد تهاوتوا على الكتاب الضخم ، والسفر الجليل ؛ ينهلون منه ، وسمعوا أستاذهم يقول عن كشفه في خطبة المقدمة — معتزا بما امتاز به الكشف عن غيره من التفاسير من محاسن النكت : « إن طبقات العلماء تتساوى وتتداني في متن كل علم ، وعمود كل صناعة ، ولكنهم يتباينون ويتفاضلون في إدراك ما في العلوم والصناعات ؛ من محاسن النكت ، ولطائف المعاني ، وغوامض الأسرار » ، فألحوا عليه أن يملأ عليهم هذه النكت التي يختارها في غرائب الإعراب ، ويفصلها عن الكشف الضخم ، فتتحقق لهم الفائدة المرجوة ، ويستمتعوا بما أشار إليه الشيخ الجليل في مقدمة كشفه . ولعل عدم وجود مقدمة لكتاب « نكت الأعراب » .. مما يدعم هذا الرأي ؛ إذ يحتمل أن يكون قد ألفه في أخريات أيامه . في مكة المكرمة ، حيث إنه انتهى من تصنيف الكشف سنة ٥٢٨ هـ وأقام بعدها خمس سنوات ذاع فيها صيت « الكشف » لعله أملى كتابه « نكت الأعراب » .. في آخرها ، ثم ارتحل عن مكة سنة (٥٣٣ هـ) إلى بغداد فخوارزم ؛ التي يقيم بها حتى يقضى نحبه فيها سنة (٥٣٨ هـ) . وصنع مختصر لكتاب مطول ، لم يكن بدعا في ذلك الزمان ؛ بل لقد لوحظ كثيرا أن المصنفين كانوا يصنفون الأسفار الكبار ، ثم يلح عليهم تلاميذهم أن يملأوا عليهم مختصرات لها . وتزخر كتب التراجم ، وفهارس المخطوطات ، أو قوائم المطبوعات بكثير من هذه النماذج ، بل إن الأمر ليس غريبا على الزمخشري نفسه ، فله « المفصل » في النحو ، وله كذلك « الأنموذج » الذي يعد ملخصا ومختصرا عن المفصل .

كما أن الاحتمال الأول له من الأدلة ما يدعمه ويقويه — هو الآخر ، وهي أن جار الله ؛ وقد صنف « الكشف » أولا — فما قيمة إملائه بعض النكت التي

يحتويها الكتاب في مجال غريب القرآن ؟ لذا يرى هذا الاحتمال أن كتاب « نكت الأعراب » كان هو الأسبق ، وكان أصلا اعتمد عليه جار الله في تصنيف « الكشف » الذي أخرجه ليختم به حياته الحافلة في ميدان التصنيف والتأليف خدمة لكتاب الله الكريم ، ولغته العربية الخالدة كما أن السنوات القليلة التي عاشها بعد إنتاج « الكشف » كانت حافلة بالترحال بين مكة وبغداد وخوارزم ، فضلا عن أنه صنف فيها سفره الأدبي الكبير « ربيع الأبرار » الذي أشار فيه إلى أنه إجماع خواطر الناظرين في « الكشف » — شقيق ربيع الأبرار ، والسابق عليه في التصنيف ، وكذلك صنف في تلك الفترة مُعجمة « أساس البلاغة » ، فلو أن نكت الأعراب .. كان بين الكشف وهذين المصنفين الأخيرين لاستحق الإشارة إليه في واحد منهما .

ومهما يكن من أمر ، فالكتابان حقيقة واقعة داخل مكتبة أبي القاسم الزمخشري ، وهما شقيقان في ميدان العربية الرحب ، لكل منهما دور خطير ؛ يؤديه في مكتبة التراث العربي الإسلامي ، لا يُغنى أحدهما عن الآخر ، فأكبرهما كتاب في التفسير ، يحوى الروائع في كل المجالات ، وهو موسوعة لها دور لا ينكر في إثراء الثقافة العربية والإسلامية ، والآخر كتاب في النكت واللطائف — كما أراده صاحبه — وهو : نكت الأعراب في غريب الإعراب ، يحتاج إليه من يرغب في هذا الاتجاه ، وينحو هذا النحو ، ليقرأ ويستمتع ويستفيد ؛ بعيدا عن زحام الكشف وضخامته .

وإن كان « الكشف » قد أتاح له الله أن يرى النور^(١) قبل شقيقه « نكت الأعراب » .. بحوالى ستين سنة — في ميدان النشر — إلا أننا نحمد الله سبحانه أن وفقنا إلى إخراج هذا الكتاب ليقف إلى جانب الكشف ، وبقية كتب الإعراب والغريب ، يُثرى المكتبة العربية ، ويقدم إليها زادا جديدا .

(١) وما زال (الكشف) على الرغم من نشرة مرارا — مازال محتاجا إلى لجنة علمية مخلصه ، تساعدنا إحدى الهيئات المهمة بنشر التراث ، لتحقيقه تحقيقا علميا دقيقا ، وتعيد إخراج مفرسا ، وتقديمه للتقديم اللائق به ، لتعم فائدته الباحثين والدارسين ، ويحقق الثمار الطيبة التي طمح الزمخشري إلى تحقيقها عند تصنيفه هذا الكتاب .

توثيق نسبة الكتاب إلى الزمخشري :

بعد هذه الجولة الطويلة — لم يعد هناك أدنى شك ، في أن كتاب « نكت الأعراب في غريب الإعراب » أحد مصنفات الزمخشري ، ولعل أستاذنا في دعم هذه الحقيقة بالأدلة الآتية :

أولاً :

إن كثيراً من كتب التراجم التي ترجمت للزمخشري كانت تنسب إليه « نكت الأعراب » .. بين تصانيفه العديدة ؛ التي نسبتها إليه .

ثانياً :

إن كثيراً من كتب الفهارس وقوائم المخطوطات تذكر (نكت الأعراب) .. بين كتب الزمخشري وخصوصاً « بروكلمان » في تاريخ الأدب العربي^(١) .

ثالثاً :

كثير ممن أرخ للزمخشري ، أو كُتب عنه دراسة مستفيضة ، أو حقق بعض كتبه حديثاً ؛ أشار إلى « نكت الأعراب » .. فمن أصحاب الدراسة المستفيضة الدكتور أحمد الحوفي^(٢) ، ومن المحققين الدكتور سليم النعيمي^(٣) .

رابعاً :

قوائم مخطوطات دار الكتب والوثائق القومية بالهاهرة ؛ حيث يوجد ضمنها اسم الكتاب وتحفظ به الدار في خزائن مخطوطاتها ، ونسختي نسخة مصورة عن تلك النسخة الوحيدة بدار الكتب ، ورقمها — ٨٩٨ / تفسير ، وكانت تحمل أرقاماً سابقة أخرى تحت فن (النحو) ومنها : ٤٢٢/٧٧٠٨٤ ، ٢٥١٠٢ ب .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٣٨ .

(٢) راجع الزمخشري ص ٦١ .

(٣) راجع مقدمة « ربيع الأبرار » ج ١ ص ٣٤ .

خامسا :

المخطوطة ذاتها ، والعنوان المكتوب عليها « نكت الأعراب » .. ونسبة الكتاب على لوحته الأولى إلى أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري .

سادسا :

أسلوب الكتاب ، وروح الحوار التعليمي التي تسود كثيرا من تصانيف الزمخشري تدل عليه ، وتؤكد هذه النسبة ، وتوثقها .

سابعا :

كلمة (النكت) التي تتردد كثيراً على لسان الزمخشري في بعض الكتب عنده ؛ وأهمها « الكشف » .

ثامنا وأخيرا :

تلك الحقيقة الهامة التي أثبتتها في الجزئية السابقة « بين نكت الأعراب والكشاف » الحقيقية التي أكدت أن « نكت الأعراب » إما مختصر للكشاف ، وإما أصل له ، وسابق عليه في التأليف ؛ نظرا للتطابق الكبير بينهما ، هذا التطابق الذي سيظهر خلال مرحلة مطابقة النص في أثناء التحقيق .

نسخة الكتاب ومنهج التحقيق

أولا نسخة الكتاب :

وهي النسخة الوحيدة التي حققت عنها النص ، ولم يشر بروكلمان^(١) في تاريخ الأدب العربى إلى غير تلك النسخة . وقد تتبعها في كثير من فهارس المخطوطات ، وكثير من المكتبات العالمية التي تعنى بشئون المخطوطات العربية ، فلم أظفر بإجابة تغير رأى القائل بأنها نسخة فريدة^(٢) .

وعنوان النسخة :

نكت الأعراب في غريب الإعراب

للإمام أبى القاسم الزمخشري — رضى الله عنه

وهي محفوظة بخزائن مخطوطات دار الكتب والوثائق القومية بالقاهرة ، تحت رقم / ٨٩٨ تفسير . ورقمها السابق ٧٧٠٨٤ / ٤٢٢ نحو .
ووردت إشارة «بروكلمان» إليها هكذا : القاهرة ثان ١ / ملحق ٨ .
وقد صورتها ، واقتنيت النسخة المصورة .

وعدد لوحات المخطوط أربع وستون لوحة ، وفي كل لوحة صفحتان ، أى أن صفحاتها ثمان وعشرون ومائة صفحة . وقد اختصت اللوحة الأولى بالعنوان ،

(١) تاريخ الأدب العربى لبروكلمان (مترجم) ٢٣٨/٥ .

(٢) هناك نسخة أخرى انتسختها دار الكتب المصرية سنة ١٩٥١ م (١٣٧٠ هـ) عن النسخة الأصلية ، ورقمها ٢٥١٠٢ ب بخط محمود نصحي التابعى ، وصفحاتها ٢١٧ صفحة ، ومتوسط سطور كل صفحة واحد وعشرون سطرا ، ومتوسط كلمات السطر ست كلمات . والنسخة مع ذلك تظل فريدة .

واسم المصنف ، وبعض التملكات ، فضلا عن خاتم « الكتبخانة الخديوية » ونلاحظ أن الزمخشري بدأ بمعالجة موضوع الكتاب دون مقدمة ؛ على غير عادته في كثير من كتبه التي اعتاد أن يصنع لها تقدمه ، قبل الدخول في موضوع الكتاب ، وأرجح أن تكون لوحة المقدمة ، فقد فقدت من النسخة المخطوطة ، أو يكون المصنف قد عاجلته المنية قبل كتابتها — فيما ذكرتُ من احتمالات من قبل^(١) — أو يكون الناسخ قد غفل عنها وإن كان الاحتمال الأول أرجح . كما أن آخر لوحات المخطوط ؛ وهي تلك التي يثبت فيها تاريخ الفراغ من النسخ ، واسم الناسخ ، يرجح أن تكون مفقودة كذلك .

ومن التملكات المثبتة في اللوحة الأولى : تحت العبد الفقير محمد مرتضى الحسيني ، وآخر : تحت يد أحمد سراج الدين الشنواني ، وثالث في آخر لوحة : ملكه بفضل الله تعالى : عبد اللطيف ... الجعدى .

ومسطرة كل صحيفة ستة عشر سطراً ، ومتوسط كلمات كل سطر اثنتا عشرة كلمة تقريبا ، ومقاسها : ٢٢ × ١٥ ¼ سم . وتوجد قليل من التعليقات على كثير من لوحات المخطوط ، ومعظم هذه التعليقات هي الآيات الكريمة في كثير من الأحيان — تلك الآيات التي يعلق عليها الزمخشري في كل نكتة يأتي بها .

ومن المؤسف أن لوحات المخطوط التي تحت يدي صورة منها ، تخلو من اسم الناسخ أو تاريخ النسخ .

والمخطوطة مكتوبة بخط نسخي ، لا يفارقه الوضوح إلى حد ما . والكلمات معجمة في أغلبها ، وإن كانت تخلو من الضبط ، وفي النسخة بعض السقط والخلل ، إلى جانب بعض الكلمات التي مُحيت ، أو طمس بعض أجزائها .

ومن الملاحظ على خط النسخة ، وطريقة كتابتها ؛ أعدد النقاط الآتية :

— إغفال الهمزات دائما ، وإهمال رأس الكاف (ك) فكانت تلبس أحيانا باللام ، وقد خلت النسخة من علامات الترقيم الضرورية ، كما خلت من

(١) راجع النقطة الخاصة بموضع : بين نكت الأعراب والكشاف .

تنظيم الجمل أو الفقر ، وخلت كذلك من أى تنسيق ، واختلطت النكت والمسائل ببعضها .

— لم يدقق الناسخ في كتابة أبيات الشعر ، فلم يكن يفرد للبيت سطرا مستقلا ، بل كان يتمم بجزء من البيت شطرا ، ثم يكمل بقية البيت في أول السطر التالى .

— كما لاحظت بعض الخلل في ترتيب مسائل الكتاب .

— تميزت بعض العنوانات بالخط الكبير في ثنایا الكلام كأسماء السور ، وكذلك كلمة (قلت) ؛ التى تكررت كثيراً في التحاور الذى يديره الزمخشري في ثنایا النص .

— يبدو أن الناسخ كان ضعيفاً في الإملاء ، لذا كثرت أخطاؤه ؛ فضلا عن أنه كان يكتب بعض الكلمات التى تكتب كلمة واحدة في كلمتين مثل : على م بدلا من : عَلَامَ ، وكان يميز الياء الأخيرة في الكلمة بنقطتين من أسفلها ، كما لم يلتزم نهجاً واحداً في رسم الحروف ، خاصة حرف الهاء .

— لم يلتزم الناسخ الرسم العثمانى المعروف ؛ وهو يكتب بعض الآيات القرآنية ، بل كان يكتبها بالخط المعتاد .

— من أخطاء النسخة^(١) :

— التحريف في النسخ :

ورقة ٢/ب ورد : لم قال	والصواب : لما قال
٢/ب ورد : ماهو مالك	والصواب : هو مالك
٣/ب ورد : خلقكم	والصواب : خصكم
ورد : على م	والصواب : علام

(١) أثرت عرض ملاحظت في النسخة من أخطاء في هذا التقديم مصنفاً إلى ما جاء محرراً في النسخ ، وما جاء فيه سقط أو خلل في السياق أو الترتيب . وسأذكر رقم صحيفة الأصل على الجانب الأيمن ، ثم أذكر الخطأ ، وإلى جانبه أثبت الصواب .

والصواب : عما	ورد : عن ما	أ/٥
والصواب : يعترض	ورد : يعرض	ب/٥
والصواب : يخلو	ورد : يخلوا	أ/٦
والصواب : وشعثا مراضح	ورد : وشعت مراضيع	ب/٦
والصواب : في «ماكانت أمك»	ورد : فيما كانت أمك	أ/٧
والصواب : المحرف	ورد : الحرف	ب/٧
والصواب : للذي آتيناكموه	ورد : لا الذي آتيتكموه	
والصواب : وأخرى بالآخر	ورد : وأخرى بالأخرى	
والصواب : ولا هيثم	ورد : ولاهيت	أ/٨
والصواب : من (ماطاب)	ورد : مما طاب	ب/٩
والصواب : قاليت أرثي	ورد : فياليت أرثي	ب/١٠
والصواب : الجزاء	ورد : الخبر	ب/١١، أ/١٥
والصواب : لكان قولهم ذلك خيرا	ورد : لكان قولهم ذاك خير	أ/١٢
والصواب : نحوى سيويهي	ورد : نحوى سيويه	ب/١٢
والصواب : إلام	ورد : إلى م	ب/١٣
والصواب : دخول بين	ورد : دخول من	أ/١٤
والصواب : ذلل	ورد : ذل	ب/١٥
والصواب : صفة ل (رسلا)	ورد : صفة لرسول	ب/١٦
والصواب : فريقا	ورد : ففريقا	
والصواب : أو لأن الظلمات	ورد : أو أن الظلمات	أ/١٨
والصواب : قل سيروا في الأرض	ورد : قل فسيروا في الأرض	أ/١٩
والصواب : الضمير في (منهم)	ورد : الضمير في من هو	أ/٢٣
والصواب : أنه قول	ورد : أنه قوله	أ/٢٦
والصواب : بسية	ورد : بسية	ب/٢٨
والصواب : لكم من تدعونه	ورد : لكم ممن تدعونه	أ/٣٠
والصواب : ماكان في خيزه	ورد : ماكان في خيره	ب/٣٢

والصواب : أنه يعلم إن كان قميصه	ورد : أن يعلم أنه كان قميصه	٣٣/ب
والصواب : والعجف : الهزال	: والعجف أو الهزال	
والصواب : للسبع المذكورة	ورد : لسبع المذكور	٣٤/ب
والصواب : ميزت السبعة	: ميزت السبع	
والصواب : ففسد	: نفسه	
والصواب : مكفيا بهما	ورد : مكفيا بهما	٣٥/أ
والصواب : الفاتحة أو الطوال	ورد : الفاتحة أو الطول	٣٧/أ
والصواب : حيث يجعل رسالته	ورد : حيث يجعل رسالته	٣٨/أ
والصواب : من إلهك	ورد : من المسد	٣٨/ب
والصواب : مفعولى (ينذر)	ورد : مفعولى أنذر	٣٩/ب
والصواب : جعل المنذر	: جعل المنذور	
والصواب : أو (لا)	ورد : فى لا	٤٠/ب
والصواب : التى هى صلته	ورد : التى هى أصلية	٤١/أ
والصواب : لقرنك.. يورد عليك	ورد : لقولك.. يود عليك	
والصواب : لمعنى الوعيد	ورد : يعنى الوعيد	٤١/ب
والصواب : زيدا وهندا متبرجة	ورد : هندا وزيدا متبرجة	٤٣/أ
والصواب : واقعة غاية	ورد : وقعت غاية	
والصواب : تنتصب الكاف	ورد : ينتصب الكتاب	٤٣/ب
والصواب : والثانية للبيان	ورد : والثانى للبيان	٤٤/ب
والصواب : فما قال قومه	ورد : فما بال قومه	٤٥/أ
والصواب : فمسوقة	ورد : فمسبوقة	٤٥/ب
والصواب : يتفادوا	ورد : ينقادوا	٤٦/أ
والصواب : وقدمها	ورد : وقدمها	
والصواب : النظر إلا ما استثنى	ورد : النظر إلى ما استثنى	٤٦/ب
والصواب : لقوله (دعوا)	ورد : لقوله (ادعوا)	
والصواب : أين القسم	ورد : أين المقسم	

والصواب : كقوله	ورد : كقولك	أ/ ٤٧
والصواب : تفاضل الأمور	ورد : تفاصيل الأمور	ب/ ٤٧
والصواب : تفرقتا	ورد : تفرقا	أ/ ٤٩
والصواب : إن زيدا	ورد : إن زيدا	
والصواب : وهو الحق	ورد : فهو الحق	ب/ ٤٩
والصواب : فعل السخى والجواد	ورد : فعل السخى الجواد	أ/ ٥٠
والصواب : ولكن عطفه	ورد : ولكنه عطفه	ب/ ٥٠
والصواب : التحميد	ورد : التحميدة	
والصواب : الغرض المعتمد	ورد : الغرض المتعمد	أ/ ٥١
والصواب : الذين كنتم تزعمون	ورد : الذى كنتم تزعمون	ب/ ٥٢
والصواب : جواب شرط محذوف	ورد : جواب الشرط	أ/ ٥٣
	المحذوف	
والصواب : أن المفعولين	ورد : أن الفاعلين	ب/ ٥٣
والصواب : وقدمت	ورد : وقربت	أ/ ٥٤
والصواب : لأن إرادتها	ورد : لا إرادتها	أ/ ٥٦
والصواب : لأنه موصوف صفته	ورد : لا يوصف صفته	أ/ ٥٧
والصواب : أو نصب	ورد : لو نصب	
والصواب : مر أول كلامهم	ورد : مر أولا كلامهم	ب/ ٥٧
والصواب : فعلام عطف (وأخذوا)	ورد : فعلى م عطف وأخذ	
والصواب : فوضع موضع فتأسى	ورد : فوضع موضع قياسا	أ/ ٥٨
والصواب : بعضها ضمت	ورد : بعضها ضمنت	ب/ ٥٨
والصواب : صدقوهم الحديث	ورد : صدقهم الحديث	
والصواب : فاجأهم بها	ورد : فاجئوا بها	أ/ ٥٩
والصواب : مقدر	ورد : مقدرة	
والصواب : التعليل	ورد : التعليم	ب/ ٥٩
والصواب : مؤدى	ورد : معبى	

ورد : الصرف	والصواب : الظرف
ورد : الظرف	والصواب : الظروف
ورد : توفيههم	والصواب : ترقيههم
ورد : يعز	والصواب : يعزهم
أ/٦٠ ورد : بمعتاد	والصواب : بمتعاط
ب/٦٠ ورد : عطفها لله	والصواب : عطفها دلالة
ورد : وقال قرينه	والصواب : وقول قرينه
أ/٦١ ورد : يومهم على النار	والصواب : يوم هم على النار
ب/٦١ ورد : يغضون من أبصارهم	والصواب : يغضوا من أبصارهم
ورد : واللام عملها	والصواب : واللام : علمها
ب/٦٤ ورد : لا أنا أقسم	والصواب : لأنا أقسم
ورد : أكرمتني	والصواب : أتكرمتني
أ/٦٥ ورد : فالجملة الواقعة خبر	والصواب : فالجملة الواقعة خبرا

السقط ، وخلل السياق ، وخلل الترتيب^(١) :

- ١٨/ب نكتة (يعلم سرهم وجههم) بسورة الأنعام : بها سقط .
- ١٩/ب نكتة (ما عليك من حسابهم من شيء) بسورة الأنعام : بها خلل في سياقها .
- ٢٣/ب بين نكتي (وأمطرنا عليهم) ، (فأوفوا الكيل) بسورة الأعراف : خلل في الترتيب .
- ٢٥/أ بين جزئي نكتة (الذي له ملك السموات والأرض) بسورة الأعراف : خلل في الترتيب .
- ٣٨/ب نكتة (وآتينا داود زبوراً) بسورة الإسراء : سقطت — واستدركتها من الهامش .

(١) سنوضح الخلل متروفاً باسم السورة ، ونوع الخلل في النسخة ، مع ذكر رقم صحيفة الأصل . وقد تم تقويم ما كشفه التحقيق من خلل أو سقط في ثنايا التحقيق ، مع الإشارة إلى ذلك في حواشيه .

في الورقة ٤٨/ أ ، ب : خلل في ترتيب نكتها ؛ من نكتة (قال فعلتها إذن) ..
ونكتة (قال فرعون ومارب ..) ونكتة (لأجعلنك من المسجونين .
بسورة الشعراء) .

٥٢/ ب نكتة (أم حسب الذين يعملون السيئات) ساقطة من الأصل ،
واستوفيناها من الهامش / سورة العنكبوت .

كما حدث خلل بالتقديم والتأخير للنكت الموجودة في منتصف الصحيفة
٥٣/ ب ، والصحيفة ٥٤/ أ ، ب ، والصحيفة ٥٦/ ب . وذلك في نكت
السور : الروم ، ولقمان ، والأحزاب .

— وثمة خلل أخيراً وجدناه في منتصف الصحيفة ٥٨/ أ ضمن نكت
سورة فاطر .

وجاء في أول نسخة المخطوط :

« بسم الله الرحمن الرحيم . سورة الفاتحة :

قال الإمام أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري : قوله تعالى ﴿ بسم الله ﴾ : فإن قلت : بم تعلقت الباء ؟ قلت : بمحذوف تقديره : بسم الله أقرأ أو أتلو ، لأن الذي يتلو التسمية ... »

وجاء في آخر النسخة :

« .. وذلك أن قوله ﴿ الله أخذ ﴾ هو الشأن ؛ الذي هو عبارة عنه ؛
وليس كذلك : زيد أبوه منطلق . فإن زيدا والجملة يدلان على معنيين مختلفين .
فلا بد مما يصل بينهما . »

ثانياً منهجى في تحقيق النص :

وقد اتبعتُ في التحقيق المنهج العلمى الذى ارتضاه جمهور المحققين
للنصوص اللغوية ، فقرأتُ النص مرات ؛ لتمام الألفه بينى وبينه ، ثم قمت
بمنسخه ، وصنعتُ له البطاقات المختلفة تمهيداً للبدء فى التحقيق بجوانبه المختلفة .

ثم حاولت — فى البداية — علاج مشكلات النص ، وأخطائه ، وخلله ؛

في المواطن التي ألمحت إليها منذ قليل ، فصوبت ما قابلني من أخطاء ، وأحكمت ترتيب النص ، وعالجت ما صادفني من خلل ، وكذلك حاولت أن أملأ ما وُجد به من بياض مُحى من النص — أحيانا — كما جَهدت طاقتي أن أستوفي أي سقط وُجد في العبارات أو النكت المختلفة بالنص .

ولعل مما أسهم في هذا هو اتفاق بعض فقار « الكشاف » مع أغلب النكت الواردة في الكتاب ، كما استعنتُ في هذا المجال أيضا يكتب الذين نقلوا عن الزمخشري كأبي حيان في « البحر المحيط » والنيسابوري في « غرائب القرآن » ، وابن هشام في « المغنى » ، وابن الأنباري في « البيان » فضلا عن كثير من كتب اللغة والنحو ، وعلوم القرآن ، وبعض التفاسير . كما أن بعض هوامش المخطوط أفادتني أحيانا في سدّ بعض النقص .

وقد ربطتُ نص « نكت الأعراب » بما يقابله في نص « الكشاف » وأشارتُ إلى ذلك في حواشي التحقيق .

وهناك ظاهرة سادت النص ؛ وهي أن الزمخشري — وهو يعرض نكتة ما — لم يسن يذكر الآية الكريمة التي تتعلق بها النكتة في أغلب الأحيان ، ولو تركتُ هذا الأمر — كما كان — لقلّت الفائدة المرجوة من هذا النص الخطير ، إن لم تنعدم ، فحاولت جهدي — وأحمد الله أن وفقت في المحاولة تماما — فذكرت قبل كل نكتة الآية الكريمة ، أو جزء الآية ، أو الآيات التي تتعرض لمناقشتها تلك النكتة ، ثم كنت أشير إلى رقم الآية — موضوع النكتة — برقمها كبيرا واضحا عقب تلك الآية ووضعت الآيات التي قمت باستنباطها من موضوعات النص ومسائله بين المعكفين [] لتمييز النص عما زاد عنه . ثم صنعت علامات الترقيم المناسبة ، بين عبارات النص كله ، لتم الفائدة ، ويسهل التعامل مع النص قراءة وفهما ، كما ضبطتُ من النص ما يحتاج إلى ضبط .

وعرفت بأهم أعلام النص من الأشخاص الذي ذُكروا فيه ، واحتاج الأمر في هذا إلى تقديم ثلاثين ترجمة ، كنت أترجم فيها للشخصية ؛ عند ورودها للمرة الأولى في النص .

كما عرفت بالبلدان والمواضع والجبال والمياه في أي موضع يرد ذكرها فيه كذلك ، وقد بلغت سبعة عشر موضعا احتاجت إلى تعريف .

وانتقلت بعد ذلك إلى تحقيق الشواهد ، وقد أعطيتها ما تستحق من العناية ،
فقد وفقني الله في تحقيقها جميعا :

فشواهد القرآن الكريم وقراءاته ؛ حققتها ، وضبطتها ، وأشرن إلى أرقام الآي ،
وأسماء السور ، وخرّجت القراءات المختلفة من مصادرها ، حتى ولو كانت من
القراءات الشاذة ، وبلغت شواهد القرآن الكريم إحدى وثلاثين ومائة آية . وظهرت
صعوبة تحقيق بعضها ، عندما كنت أفاجأ بالشاهد كلمة واحدة مختلطة بمفردات
النص ؛ مما دعاني إلى قراءة أمثال تلك المواضع مرات ومرات ، لأهتدى إلى أنها
كلمة قرآنية ، فأفصلها ، وأتمم الآية ، وأحققها . وشواهد الحديث الشريف ، لم
يرد منها سوى اثنين ، ثم تحقيقها من كتب الصحاح .

أما شواهد الحكم والأمثال ومأثور الأقوال ، فوجدت سبعة ، حققتها جميعا
من كتب الأمثال المختلفة ، وبعض كتب غريب الحديث والأثر ، والمعاجم .

أما الشواهد الشعرية فبلغت أربعة وثلاثين شاهداً حققتها كلها بعد عرضها
على مختلف أمهات الكتب ؛ كتب النحو والشواهد ، والدوواين ، والمعجمات ،
وبعض التفاسير ؛ لدرجة أنني كنت أعرض الشاهد الواحد على أكثر من عشرة
مصادر . وتم لي ما أردت — والحمد لله — فحققت جميع الشواهد ، وضبطتها
ونسبتها إلى قائلها ، باستثناء ثلاثة منها كانت من بين الشواهد التي عرفت بأنها
مجهولة القائل عند أكثر النحاة والمحققين ، كما حددت البحر الشعري لكل شاهد
منها ، وذكرت بعض تعليقات كتب الشواهد ، وأوضحت الخلاف بينها وبين
الزمخشري إن كان ثمة خلاف حول شاهد ما . ورقمت الشواهد من (١) إلى (٣٤)
وفق النسق الذي يرتضيه أكثر المحققين في مجال النصوص اللغوية .

أما الألفاظ والكلمات الغريبة ؛ فقد فسرتها من كتب الغريب ، والمعجمات ،
وكتب علوم القرآن ؛ بما يخدم النص ، ويحقق أهدافه .

ويأتى بعد ذلك دور التحقيق في المسائل والقضايا العلمية التي أثارها مختلف
النكت في هذا الكتاب . وهي ذات اتجاهات متنوعة :

النكت النحوية : وبلغت أربعاً وثلاثين وثلاثمائة نكتة .

النكت الصرفية : وبلغت ست عشرة نكتة .

- النكت اللغوية : وبلغت خمسا وعشرين نكتة .
 النكت البلاغية : وبلغت خمسا وثمانين نكتة .
 النكت الفقهية والتفسيرية : وبلغت إحدى وخمسين نكتة .

وقد حققتُ كثيرا من هذه النكت والمسائل التي جاوزت الخمسمائة ، فحققت كثيرا من مسائل النحو والصرف من أبرز مصادر النحو مثل كتاب سيويوه ، والمقتضب ، والكشاف ، والإنصاف والبيان لابن الأنباري ، وإعراب القرآن للزجاج ، والبيان للعكبري ، ومعاني القرآن للفراء ، والمغنى ، والهمع ، والتصريح ، وشرح شافية ابن الحاجب... وغيرها من كتب النحو الصرف .

أما المسائل اللغوية ، فأشرت إليها وحققتها من الكتاب ، والمقتضب كذلك ؛ فضلا عن المعاجم وبعض كتب اللغة والغريب .

وفي البلاغة ، حققت ، وعلقت على ما يحتاج إلى تعليق من مسائلها من كتب الإتيقان ، والبرهان ، والمغنى ، وحروف المعاني ، وبعض كتب المحدثين .

أما مسائل التفسير ، فقد حققت معظمها من البحر المحيط ، وتفسير النيسابوري ، وتفسير ابن كثير ، وتفسير الكشاف ، ومعاني القرآن للفراء والزجاج .. وغيرها .

وعنيت بتأصيل أغلب الآراء التي نقلها الزمخشري عن أحد ، أو نقلها عنه أحد النحاة أو المفسرين . وأشرت إلى كل رأى أصّلته في حينه بحواشي التحقيق .

أما أرقام الحواشي ؛ فأثرت فيها أن أعطي لغريب إعراب كل سورة أرقاما خاصة بمسائل تلك السورة ، أي أن الأرقام لم تتعلق بالصحائف ، بل تعلقت بموضوع السورة متكاملا ، حيث تبدأ أرقام الحواشي في كل سورة من رقم (١) ... وتنتهي إلى أي رقم تنتهي به حواشيها لتيسير الاستعانة بالكتاب ، فأرقام حواشي (غريب إعراب سورة الفاتحة) مثلا بدأ من حاشية (١) إلى حاشية (٣٩) . ومثل آخر في حواشي (غريب إعراب سورة البقرة) تلك التي بدأت من رقم (١) وانتهت بالرقم (١١٩) .

وبعد أن استوى النص على سوقه ، كان لابد أن أختتم المطاف وأتم الرحلة الشاقة والطويلة ، والمتعة في نفس الوقت ، بصنع الفهارس التحليلية ، تلك الفهارس التي لولاها لضاع جهد كثير من الباحثين والقراء بين كتب التراث العظيمة التي قد تعوزها تلك الفهارس أحياناً . وقد بلغت الفهارس التي صنعتها للنص ثمانية عشر نوعاً ؛ هي :

- ١ - دليل الفهارس .
- ٢ - فهرس محتويات التقديم .
- ٣ - فهرس الموضوعات ومحتويات الكتاب .
- ٤ - فهرس الشواهد .
- أ - شواهد القرآن الكريم وقراءاته .
- ب - شواهد الحديث الشريف .
- ج - شواهد الحكم والأمثال وأقوال العرب .
- د - شواهد الشعر والرجز وأجزاء الأبيات .
- ٥ - فهرس اللغة .
- ٦ - فهرس النكت والمسائل النحوية .
- ٧ - فهرس النكت والمسائل الصرفية .
- ٨ - فهرس النكت والمسائل اللغوية .
- ٩ - فهرس النكت والمسائل البلاغية .
- ١٠ - فهرس النكت والمسائل الفقهية والتفسيرية .
- ١١ - فهرس المسائل المحققة في الحواشي .
- ١٢ - فهرس الأعلام .
- ١٣ - فهرس التراجم .
- ١٤ - فهرس القبائل والطوائف والبطون .
- ١٥ - فهرس البلدان والمواضع والجبال والمياه .
- ١٦ - فهرس الأيام .
- ١٧ - فهرس الكتب .
- ١٨ - فهرس المصادر والمراجع .

وبعد :

فهذا هو كتاب « نكت الأعراب في غريب الإعراب » في القرآن الكريم .

* للإمام جابر الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري *

نقدمه — لأول مرة — إلى المكتبة العربية ؛ ويمثلونا الرضا ، حامدين الله عز وجل على فضل توفيقه . وليس معنى الرضا والحمد أنني أعفى نفس من التقصير ، فالكمال المطلق لله وحده ؛ وهو سبحانه المنزه عن كل نقص أو تقصير — وفوق كل ذي علم عليم .

ولا يسعني إلا أن أختم تقديمي للكتاب بأروع دعاء كريم ، اختتمت به سورة البقرة : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ، رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ، رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . وَاعْفُ عَنَّا ، وَاعْفِرْ لَنَا ، وَارْحَمْنَا . أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

صدق الله العظيم

والحمد لله رب العالمين خاتمة كل خير
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ،،،

محمد أبو الفتوح شريف

المدينة المنورة (على ساكنها أفضل الصلاة والسلام)

في غرة شعبان المبارك ١٤٠٢ هـ .

الموافق ٢٤ من مايو سنة ١٩٨٢ م .

كتاب نكت الأغراب
في غريب الإعراب
« في القرآن الكريم »

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »

[فِي غَرِيبِ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ^(١) مُحَمَّدُ بْنُ عَمَرَ الزَّخَّشِيُّ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ١ ..

فَإِنْ قُلْتَ^(٢) : بِمِ تَعَلَّقْتُ الْبَاءُ ؟ قُلْتَ : بِمَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ : بِسْمِ اللَّهِ أَقْرَأُ ، أَوْ أَتْلُو ؛ لِأَنَّ الَّذِي يَتْلُو التَّسْمِيَةَ مَقْرُوءٌ^(٣) ، كَمَا أَنَّ الْمَسَافِرَ إِذَا حَاءَ^(٤) فَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ^(٥) .. كَانَ مُضْهِرًا مَا جَعَلَ التَّسْمِيَةَ مَبْدَأً لَهُ . فَإِنْ قُلْتَ : لَمْ قَدَرْتَ الْمَحذُوفَ مَتَأَخَّرًا ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ الْأَهَمَّ مِنَ الْفِعْلِ وَالْمَتَعَلِّقِ بِهِ هُوَ الْمَتَعَلِّقُ بِهِ ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَبْدَأُونَ بِأَسْمَاءِ آلِهَتِهِمْ^(٦) ؛ فَيَقُولُونَ : بِاسْمِ اللَّاتِ ، بِاسْمِ الْعُزَّى^(٧) ، فَوَجِبَ أَنْ يَقْصِدَ الْمُوَحِّدُ بِمَعْنَى اخْتِصَاصِ اسْمِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَذَلِكَ بِتَقْدِيمِهِ ، وَتَأْخِيرِ الْفِعْلِ ، كَمَا فَعَلَ فِي قَوْلِهِ : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾^(٨) حَيْثُ صَرَّحَ بِتَقْدِيمِ الْأَسْمِ إِرَادَةً لِلْإِخْتِصَاصِ ، وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاها ﴾^(٩) .

(١) زاد في الأصل : عمر بن محمد بن عمر الزخخشي ، وصحته — كما في كتب التراجم — محمد بن عمر الزخخشي . أما (عمر بن محمد) فتحريف ظاهر .

(٢) الكشف ، ٢٦/١ ، ٢٩ .

(٣) نقل أبو بان النكتة في البحر المحيط ١٦/١ .

(٤) بالكشاف : حل أو أرغل .

(٥) استطرد في الكشف بعض الاستطراد .

(٦) نقل ابن هشام هذه المسألة في المغني (ط / دمشق) ص ٦٧٨ .

(٧) اللات والعزى : صتمان من أصنام قريش (الإتيقان ٨٤/٤) .

(٨) سورة الفاتحة / ٥ .

(٩) سورة هود / ٤١ ..

فَإِنْ قُلْتَ : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾^(١٠) — تقدم الفعل [فيها] قلت : هناك تقديم الفعل أوقع ؛ لأنها أول سورة نزلت ، فكان الأمر بالقراءة أهم .

قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ ١ ..

فَإِنْ قُلْتَ^(١١) : كَيْفَ تَقُولُ : اللَّهُ رَحْمَانٌ ؟ أَتَصْرِفُهُ^(١٢) أَمْ لَا ؟ قلت : أَقْسَمُهُ عَلَى أَخَوَاتِهِ مِنْ بَابِهِ ؛ أَعْنَى نَحْوُ : عَطِشَانٌ^(١٣) وَغَرِثَانٌ^(١٤) وَسَكْرَانٌ فَلَا أَصْرِفُهُ ، فَإِنْ قُلْتَ : قَدْ شَرَطَ فِي امْتِنَاعِ صَرْفِ (فَعْلَان) أَنْ يَكُونَ [فَعْلَانِ الَّذِي] مُؤَنَّثَةً فَعَلَى^(١٥) ، واختصاصه بالله يحظر أَنْ يَكُونَ فَعْلَانُ فَعَلًى ، فَلَمْ تَمْنَعَهُ [مِنْ] الصَّرْفِ ؟ قلت : كَمَا حَظَرَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ لَهُ مُؤَنَّثٌ عَلَى فَعَلًى كَعَطِشَتِي ، فَقَدْ حَظَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ مُؤَنَّثٌ عَلَى / فَعْلَانَةٍ كَنَدَمَاتِهِ^(١٦) . فَإِذَا لَا عِبْرَةَ بِامْتِنَاعِ التَّائِيثِ الْعَارِضِ ، وَالْأَوْجَبُ^(١٧) الرُّجُوعُ إِلَى الْأَصْلِ قَبْلَ الْاِخْتِصَاصِ — وَهُوَ الْقِيَاسُ عَلَى نَظَائِرِهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَلِمَ قَدَّمَ^(١٨) مَا هُوَ أَبْلَغُ مِنَ الْوَصْفَيْنِ عَلَى مَا هُوَ دُونَهُ ؟ وَالْقِيَاسُ

(١٠) سورة العلق / ١ .

(١١) الكشاف ٤٢/١ ، ٤٣ .

(١٢) الكتاب ٢٠٥/٢ : هَذَا رَجُلٌ فَعْلَانٌ ، يَكُونُ عَلَى وَجْهِينِ ؛ لِأَنَّكَ تَقُولُ : هَذَا إِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَصْفٌ لَهُ (فَعَلًى) لَمْ يَنْصَرَفْ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ (فَعَلًى) انْصَرَفَ . وَلَيْسَ فَعْلَانٌ هَذَا بِوَصْفٍ مُسْتَعْمَلٍ فِي الْكَلَامِ لَهُ فَعَلًى ، وَلَكِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ أَفْعَلٍ فِي قَوْلِكَ : كُلُّ أَفْعَلٍ كَانَ صِفَةً مُتَأَخِّرَةً كَذَا وَكَذَا ، وَمِثْلُهُ كُلُّ فَعْلَانٍ كَانَ صِفَةً ، وَكَانَتْ لَهُ فَعْلٌ لَمْ يَنْصَرَفْ .

(١٣) الكتاب ٢١٥/٢ فِي بَابِ مَا لَحِقَتْهُ نُونٌ بَعْدَ أَلْفٍ فَلَمْ يَنْصَرَفْ : نَحْوُ عَطِشَانٍ ، وَسَكْرَانٍ ، وَعَجْلَانٍ ، وَأَشْبَاهِهَا . وَذَلِكَ أَنَّهُمْ جَعَلُوا النُّونَ حَيْثُ جَاءَتْ بَعْدَ أَلْفٍ كَأَلْفِ حِمْرَاءَ ؛ لِأَنَّهَا عَلَى مِثَالِهَا فِي عِلَّةِ الْحُرُوفِ وَالتَّحْرُكِ وَالسَّكُونِ ، وَهَاتَانِ الزَّائِدَتَانِ قَدْ اخْتَصَّ بِهِمَا الْمَذْكَرُ ، وَلَا تَلْحَقُهُ عَلَامَةُ التَّائِيثِ ، كَمَا أَنَّ حِمْرَاءَ لَمْ تُؤَنَّثْ عَلَى بِنَاءِ الْمَذْكَرِ . وَلِئِذَا بِنَاءُ عَلَى حِلَّةٍ ...

(١٤) الْأَسَاسُ (غَرِثٌ) : بِهِ غَرِثٌ ، وَهُوَ غَرِثَانٌ ، وَهِيَ غَرِثَتَانِ ... وَغَرِثَتُهُ : جَوْعَتُهُ .

(١٥) كَلِمَةٌ (مُؤَنَّثَةٌ) زَائِدَةٌ بِالْأَصْلِ عَنِ الْكَشَافِ .

(١٦) النِّيسَابُورِيُّ النُّكْتَةُ فِي غَرَائِبِ الْقُرْآنِ ٥٧/١ .

(١٧) بِالْكَشَافِ : فَوْجِبَ .

(١٨) التَّقْدِيمُ وَالتَّأْخِيرُ : أَحَدُ أَسَالِيبِ الْبَلَاغَةِ ، أَتَوَابِهِ دَلَالَةٌ عَلَى تَمَكُّنِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ ، بِمَلِكْتِهِمْ فِي الْكَلَامِ ...

الترقى من الأدنى إلى الأعلى كقولهم : فلان عالمٌ نَحْرِير^(١٩) ، وشجاعٌ باسِلٌ .
وجَوَادٌ فَيَّاضٌ^(٢٠) . قلت^(٢١) : لَمَّا قال الرحمن ؛ فتناول جلائلَ النِّعم ،
وعظائمها وأصولها ، أردفتُ الرحيم — كاللِّتْمَةِ والرديف^(٢٢) ليتناول ما دقَّ منها
ولطف^(٢٣) .

[قوله تعالى^(٢٤) : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾]^(٢٥) ٢ ...

العالم : اسمٌ لذوى العلم من الملائكةِ والثقلين^(٢٦) . فَإِنْ قلت : لِمَ جمع ؟

وله في القلوب أحسن موقع ، وأعذب مذاق .. وعدد البلاغيون أقسامه إلى خمسة وعشرين قسما .
منه : التنقل ، والترقى ، وقصد الترتيب ، وخفة اللفظ ، ورعاية الفواصل ، كتأخير الغفور في قوله
سبحناه : لعفو غفور — الحج/ ٦٠ وقوله : ﴿ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ مريم/ ٥٤ وان كانت القاعدة في
علم البيان تأخير ما هو الأبلغ ، فإنه يقال : عالمٌ نَحْرِير ، وشجاعٌ باسِل .. ومثله : ﴿ خَلَّوْهُ فغُلُوْهُ ، ثم
الجحيم صَلَّوْهُ ﴾ الحاقة/ ٣٠ ، ٣١ . يراجع البرهان ٢/ ٢٣٣ .

(١٩) القاموس (نحر) : والنحر والنحرير — بكسرهما — الحاذق الماهر ، العاقل المجرب ، المتقن ، الفطن ،
البصير بكل شيء .

(٢٠) نقل ابن هشام العبارة في المغنى . وعارض الزمخشري أن يكون (الرحمن) صفة بقوله : هو في
البسملة ونحوها بدل لا نعت ، وأن الرحيم بعده ، نعت له ، لا نعت لاسم الله تعالى ، إذ لا يتقدم
البدل على النعت ، وأن السؤال الذى سأل الزمخشري هنا : لِمَ قدم الرحمن — وهو الأبلغ ، غير
متجه . راجع المغنى (ط. دمشق) ص ٥١٤ . وكذلك نقلها البحر المحيط ١٦/ ١ - ١٧ وقال في
الإعراب — نقلا عن الأعلام : وإذا ثبت العلمية امتنع النعت ، وتعين البدل . ولكنه يرى رأى
الزمخشري .

(٢١) الكشف ٤٥/ ١ وزاد في الأصل كلمة (فان) حشوا .

(٢٢) الأساس (ردف) : هو رديفه وردفه ، وقد ردفه وأردفه : يوكب. خلفه ...

(٢٣) نقل النيسابورى في الغرائب ٧٦/ ١ العبارة بنصها وكذلك أبو حيان في البحر المحيط ١٧/ ١

(٢٤) الكشف ٥٣/ ١ - ٥٥ .

(٢٥) التبيان/ ١٩٨ والعالمين : جمع تصحيح ، واحده عالم ، والعالم : اسم موضوع للجمع ، ولا واحد له
من لفظه ، واشتقاقه من العلم عند من خص العالم بيمين يعقل ؛ أو من العلامة عند من جعله لجميع
المخارقات .

(٢٦) يعنى الجن والإنس ؛ سميا بذلك لأنهما ثقل الأرض ، إذ كانت تحملهم الأرض أحياء وأمواتا . راجع
عين قتيبة/ ٢٢ .

قلت : ليشمل كل جنس مما يُسمى^(٢٧) به . فإن قلت : فهو اسم غير صفة ، وإنما تُجمع بالياء^(٢٨) والنون صفات العقلاء ، أو ما في حكمها من الأعلام . قلت : ساغ ذلك لمعنى الوصيفة فيه ، وهى الدلالة على معنى العلم

[قوله تعالى^(٢٩) : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾] ٤

فإن قلت : فإضافة اسم الفاعل إضافة غير حقيقية ، فلا تكون مُعطية معنى التعريف^(٣٠) فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة ؟ قلت : إنما تكون غير حقيقية إذا قصد باسم الفاعل الحال والاستقبال ، فكان في تقدير الانفصال كقولك : مَالِكِ الساعة أو غدا . فأما إذا قصد معنى الماضى كقولك^(٣١) : هو^(٣٢) مَالِكُ عبيده^(٣٣) أمس ، أو زمان مستمر كقولك : زيد مَالِكُ العبيد ، كانت الإضافة حقيقية كقولك : مَوْلَى العبيد . وهذا هو المعنى فى ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ . ويجوز أن يكون المعنى : مَلِكُ الأمور يوم الدين ؛ كقوله [سبحانه] : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾^(٣٤) ، [وقوله تعالى]^(٣٥) : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ

(٢٧) بالكشاف : سمي .

(٢٨) بالكشاف : بالواو ، وليس ثمة فرق بين اللفظين إذ اختار فى الأصل . علامة النصب أو الجر — وهى ما تتفق مع السياق ، واختار فى الكشاف علامة الرفع .

(٢٩) الكشاف ٥٨/١ .

(٣٠) التبيان ٦/ قراءة (ملك) مثل : فخذ ، وإضافته على هذا محضة (حقيقية) . ويراجع الجمع ٤٨/٢ ويقول السيوطى : إن قصد تعريف الصفة المضافة إلى معمولاتها بأن قصد الوصف بها من غير اختصاص بزمان دون زمان تعرفت ، ولذا وصف بها المعرفة فى قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ، ﴿ فالتى الحب والنوى ﴾ ... وإضافة الصفة إلى معمولها لا تُفيد تعريفا بل تخفيفا .

(٣١) لخص ابن هشام فى المغنى هذه المسألة ص ٥١١ - ٥١٢ .

(٣٢) بالأصل : ماهو مالك عبيده ، وفيها تحريف صوابه ما اخترته : هو مالك عبيده .

(٣٣) بالأصل : عبيده ، وآثرت لفظ (عبيد) لوروده فى كل من الكشاف والمغنى ، وليتناسب مع لفظ الجمع الوارد فى المثال التالى (زيد مالك ، العبيد) .

(٣٤) سورة الأعراف/ ٤٤ .

(٣٥) سورة الأعراف/ ٤٨ .

الأعراف ﴿٣٦﴾ . وكذلك عليه قراءة أبي حنيفة (٣٧) : ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٣٨﴾ .
وهذه الأوصاف التي أُجريت على الله سبحانه من كونه ربا مالكا للعالمين ،
لا يخرجُ شيءٌ منهم (٣٩) من ملكوته ورُبُوبيته .

★ ★ ★

(٣٦) معجم البلدان ٢٢١ / ١ والأعراف في الأصل : ما ارتفع من الرمل ، الواحدة عُرفة ؛ قال أبو زياد :
في بلاد العرب بلدان كثيرة تسمى الأعراف ؛ منها أعراف لبني ، وأعراف غمرة ... وأعراف نخل :
هضبات حمر في أرض سهلة ... ويوم الأعراف من أيامهم . وابن كثير ٢٢ / ٢ عن مجاهد : الأعراف
حجاب بين الجنة والنار ؛ سُور له باب ، قال ابن جرير : والأعراف جمع عرف ، وكل مرتفع من
الأرض يسمى عرفا ، وعن ابن عباس : هو سور بين الجنة والنار ، وقال السدي : إنما سمي الأعراف
أعرافا لأن أصحابه يعرفون الناس ، ولعل هذا التعريف هو المقصود .

(٣٧) ابن خلكان ٤٠٥ / ٥ وهو الإمام النعمان بن ثابت بن زوطي ، الفقيه الكوفي ، كنيته أبو حنيفة ،
أدرك أربعة من الصحابة ، وقيل إنه أخذ عنهم ، كان عالما زاهدا تقيا ، وكان إماما في القياس ، إمام
المذهب الحنفي ؛ أحد المذاهب الأربعة المشهورة في الفقه الإسلامي . توفي بالسجن في بغداد بسبب
رفضه ولاية القضاء سنة ١٥٠ هـ .

(٣٨) سورة الفاتحة / ٤ (في قراءة لتلك الآية) . وقد راجعت هذه القراءة في مظانها وهي قولهم : واختلف
في (ملك) فعاصم والكسائي ويعقوب وخلف بالألف (مالك) . ووافقهم الحسن والمطوعي ،
والباقون بغير ألف . راجع الإتحاف / ١٢٢ . ملك : أبو حيوة شريح ، ملك : عبد الوارث عن أبي
عمرو . ومَلَك [وهذا محل الشاهد] . أنس بن مالك ؛ فعل ماضٍ — راجع القراءات الشاذة / ١
وأضاف أبو حيان في البحر المحيط ٢٠ / ١ أن هذه القراءة عن كل من أبي حية ، وأبي حنيفة ، وجبير
بن أبي مطعم ، وأبي عاصم عبيد بن عمر الليثي ، وأبي المحشر بن ميسون الجحدري ، ولم ينسبها لأنس
بن مالك كما نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة .

(٣٩) بالكشاف : لا يخرج منهم شيء .

[في غريب إعراب] سُورَةُ الْبَقَرَةِ

قوله تعالى^(١) : ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ ٢

فَإِنْ قُلْتُ : فَهَلَّا قُدِمَ الظرفُ على الريبِ كما قُدِمَ على العَوَّلِ^(٢) في قوله تعالى : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾^(٣) ؟ قلت : لأنَّ القصدَ في إيلاء^(٤) الريبِ حروفِ النفي ، نفى الريبِ عنه^(٥) ، وإثبات أنه حقٌّ وصدقٌ ، لا باطلٌ وكذبٌ ؛ كما كان المشركونَ يدعونَه ، ولو أُولَى تقدَّم الظرفُ لقصدَ إلى ما يبعدُ عن المراد ، وهو أنَّ كتاباً آخرَ فيه الريبُ ، لا فيه [هو] — كما قصدَ في^(٦) قوله : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ تفضيلَ خمرِ الجنةِ على خمرِ^(٧) الدنيا ؛ بأنها لا تغتالُ العقولَ ، كما تغتالُها هي ، كأنه قيل : ليس فيها ما في غيرها من هذا العيبِ والنقيصة^(٨) .

قوله تعالى^(٩) : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ بما كانوا يكذبون ، وإذا قيلَ لهم لا تُفسدوا في الأرضِ ﴿ ١٠ ، ١١ .

(١) الكشاف ١١٤/١ - ١١٥ .

(٢) وقد فسر السيوطي العول بالصداع راجع الإلتقان ٣٩/٢ — أو هو الضرر الذي تسببه خمر الدنيا . . . وتفسير الزمخشري أوضح وأدق . . .

(٣) سورة الصافات/٤٧ .

(٤) يعني بإيلاء : أن يلى لفظ (ريب) حرف النفي (لا) أما المعنى الفقهي للإيلاء — وهو غير مقصود هنا — أنه إذا حلف الرجل ألا يجامع زوجته ، يقال : آليت من امرأتى أولى إيلاء ... والمعنيان مختلفان باختلاف أى كلمة في معناها اللغوي عن معناها الاصطلاحي .

(٥) نقل النيسابوري في الغرائب ١٤٢/١ نص التساؤل وإجابة الزمخشري (فهلا قدم الظرف ... الخ) .

(٦) بالأصل ؛ ذلك ، ولفظ الكشاف (في) أنسب للسياق . . .

(٧) بالكشاف : خمر .

(٨) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٣٧/١ عن الزمخشري .

(٩) الكشاف ١٧٩/١ .

[قوله] : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿ يَكْذِبُونَ ﴾ ^(١٠) وَيَجُوزُ أَنْ يَعْطَفَ عَلَى [قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ النَّاسِ مَنْ ﴾ يَقُولُ آمَنَّا ﴾ ^(١١) لِأَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : وَمَنْ النَّاسِ مَنْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ : لَا تُفْسِدُوا ، كَانَ صَحِيحاً . وَالأَوَّلُ أَوْجَهُ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ... فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾] ٢٢ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(١٢) : « بِمِ تَعْلَقُ — فَلَا تَجْعَلُوا ؟ قُلْتَ : فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجُهُ ؛ أَنْ يَتَعْلَقَ بِالْأَمْرِ ، أَيْ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لَهُ أُنْدَادًا ، لِأَنَّ أَصْلَ الْعِبَادَةِ وَأَسَاسَهَا التَّوْحِيدَ ، وَأَنْ لَا يَجْعَلَ لَهُ نَدًّا وَلَا شَرِيكَ ، أَوْ بَلَعْلُ ^(١٣) عَلَى أَنْ تَنْتَصِبَ (تَجْعَلُوا) انْتِصَابَ (فَاطَّلَعَ) فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « [لَعَلِّي أَبْلُغَ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ] فَاطَّلَعَ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى » ^(١٤) فِي رَوَايَةِ ^(١٥) حَفْصٍ ^(١٦) عَنْ عَاصِمٍ ^(١٧) .

(١٠) التبيان/٢٧ بما كانوا يكذبون : هو في موضع رفع صفة لأليم .. ويكذبون : في موضع نصب خبر كان ، وإذا : في موضع نصب على الظرف ... والنيسابوري ١٧٣/١ موافقا لرأى الزمخشري ، كما نقلها أبو حيان في حاشيته على البحر المحيط ٦٠/١ وقال بعدها : والذي نختاره أنها لا محل لها من الإعراب .

(١١) جزء الآية/٨ من نفس السورة (البقرة) .

(١٢) الكشف ٢٣٦/١ .

(١٣) يقصد به النصب في جواب الترجي . وقد نقل ابن هشام النكتة في « المغنى » ، وعارض الزمخشري بأن هذا لا يميزه البصريون وهم يتأولون قراءة حفص : إما على أنه جواب للأمر ، وهو (ابن لي صرحا) ، أو على العطف على (الأسباب) ، أو على معنى مايقع موقع (أبلغ) وهو أن أبلغ . راجع المغنى (ط . دمشق) ص ٦٠٧ ومن أجاز ذلك هم الكوفيون (راجع البحر المحيط ٩٩/١) .

(١٤) سورة غافر/٣٦ - ٣٧ .

(١٥) الإنحاف/٣٧٩ واختلف في « فاطلع » — فحفص بنصب العين بتقدير (أى) بعد الأمر في (ابن لي) . وقيل : في جواب الترجي في (لَعَلِّي) حملا على التمني على مذهب الكوفيين ، أما البصريون فيمنعون ، والباقون : بالرفع (فاطلع) عطفا على (أبلغ) .

(١٦) هو حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي ، وكنية أبو عمر ، كان ثقة ، وكان أعلم أصحاب عاصم بالقراءة ، قال عنه الحافظ الذهبي : أما في القراءة فتقته ثبت حافظ . (راجع القراء الكبار/٤٤٦ ، والنشر ١٥٦/١) .

(١٧) هو عاصم بن بهدلة بن أبي النجود الأسدي ، ويعرف بعاصم الكوفي ، أحد القراء السبعة ، وكنية أبو بهد

أى : خلقكم لكى تتقوا وتخافوا عقابَهُ ، فلا تشبهوه بخلقه ، أو بالذى جعل
٣/ب لكم — إذا رفعته / على الابتداء ؛ أى هو الذى خصكم^(١٨) بهذه الآيات
العظيمة ، والدلائل النيرة الشاهدة على الوحدانية ، فلا تتخذوا له شركاء^(١٩) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ... وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾] ٢٥ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٢٠) : عَلَامَ^(٢١) عَطِفَ هَذَا الْأَمْرِ [وَبَشِّرْ] وَلَمْ يَسْبِقْ أَمْرٌ وَلَا نَهْيٌ
يَصِحُّ عَطْفُهُ عَلَيْهِ ؟ قُلْتَ : لَيْسَ الَّذِي اعْتَمَدَ بِالْعَطْفِ هُوَ الْأَمْرُ حَتَّى يَطْلُبَ لَهُ
مُشَاكِلٌ^(٢٢) مِنْ أَمْرٍ أَوْ نَهْيٍ يَعْطِفُ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا الْمَعْتَمَدُ بِالْعَطْفِ هُوَ جُمْلَةٌ وَصِفٌ
ثَوَابِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَهِيَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةٍ وَصِفِ عِقَابِ الْكَافِرِينَ ، كَمَا تَقُولُ : زَيْدٌ
يُعَاقَبُ بِالْقَيْدِ وَالْإِزْهَاقِ ، وَبَشِّرْ عَمْرًا بِالْعَقْرِ وَالْإِطْلَاقِ ، وَلَكَ أَنْ تَقُولَ : هُوَ
مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ ﴿ فَاتَّقُوا ﴾ كَمَا تَقُولُ : « يَا بَنِي تَيْمٍ احْذَرُوا عَقُوبَةَ مَا جَنَيْتُمْ ،
وَبَشِّرْ يَا فُلَانُ بَنِي أَسَدٍ بِإِحْسَانِي إِلَيْهِمْ »^(٢٣) .

= بكر ، وهو من التابعين وكان هو الإمام الذى انتهت إليه رئاسة الإقراء بالكوفة ، ومن أحسن الناس
صوتا بالقرآن ، توفى بالكوفة سنة سبع وعشرين ومائة . (راجع القراء الكبار / ١١٣ والنشر
١٥٥/١) .

(١٨) بالكشاف : خلقكم ، ولفظ الأصل أولى .

(١٩) نقل النيسابورى نفس توجيه الآيات بلفظ قريب من لفظ الزمخشري . غرائب القرآن ١/ ١٩٨ ،
وبكذلك أبو حيان فى البحر ١/ ٩٩ - ١٠٠ واختار الوجه الأول من الثلاثة .

(٢٠) الكشاف ١/ ٢٥٣ .

(٢١) اتسخت بالأصل : على مـ .

(٢٢) بالكشاف (كلى) ، ولفظه الأصل (مشاكل) أولى بالسياق .

(٢٣) غرائب القرآن ١/ ٢١٠ وقد نقل النكتة كاملة ؛ ولكن دون إشارة إلى اسم الزمخشري . كما نقلها أبو
حيان فى البحر المحيط ١/ ١١٠ ورفض توجيه الزمخشري وأبى البقاء بقوله : « لَأَنْ (فَاتَّقُوا) جَوَابٌ
لِلشَّرْطِ وَمَوْضِعُهُ الْجَزْمُ ، وَالْمَعْطُوفُ عَلَى الْجَوَابِ جَوَابٌ ، وَقَوْلُهُ (وَبَشِّرْ) لَا يَكُونُ جَوَابًا لِأَنَّهُ أَمْرٌ
بِالْبَشَارَةِ ... وَلَيْسَ قَوْلُهُ (وَبَشِّرْ) عَلَى إِعْرَابِهِ مِثْلُ قَوْلِهِ : يَا بَنِي تَيْمٍ ... لَأَنْ قَوْلَهُ : احْذَرُوا — لَا
مَوْضِعَ لَهُ مِنَ الْإِعْرَابِ ؛ بِخِلَافِ قَوْلِهِ (فَاتَّقُوا) فَلِلَّذَلِكَ أَمْكُنُ فِيمَا مِثْلُ بِهِ الْعَطْفُ ، وَلَمْ يُمْكِنْ فِى
(وَبَشِّرْ) .

[قوله تعالى^(٢٤) : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾] ٢٨ .

الواو — في قوله ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ : للحال^(٢٥) . فإن قلت : فكيف صح أن يكون حالا وهو ماض ؟ ولا يقال : جئت وقام الأمير ، ولكن [و] قد قام الأمير^(٢٦) ، إلا أن تُضمَر قد ، قلت : لم تدخل الواو على ﴿ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ وحده ، ولكن على جملة قوله : كُنْتُمْ أَمْوَاتًا ... إلى [قوله] : ترجعون ، كأنه قيل : كيف تكفرون بالله وقصصكم هذه ، وحالكم أنكم كنتم أَمْوَاتًا تُطْفَأ في أصلاب آبائكم ، فجعلكم أحياء ، ثم يُمَيِّتكم بعد هذه الحياة ، ثم يُحْيِيكم بعد الموت ، ثم يحاسبُكم^(٢٧) فإن قلت : بعضُ القصة ماضٍ ، وبعضُها مستقبل ، والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح^(٢٨) أن يقع^(٢٩) حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجود ما هو حال عنه — فما الحاضر الذي وقع حالا ؟ قلت : هو العلم بالقصة / كأنه قيل : كيف تكفرون ؛ وأنتم عالمون بهذه القصة وبأولها^(٣٠) وأخيرها ؟ .

(٢٤) الكشف ٢٦٨/١ .

(٢٥) معاني القرآن وإعرابه ٧٤/١ ومعنى (وكنتم) : وقد كنتم . وهذه الواو للحال ، وإضمار (قد) جائز إذا كان في الكلام دليل عليه ... والتبيان ٤٥/١ وكنتم : قد — معه مضمرة ، والجملة : حال وكذا معاني القرآن للفراء ٢٤/١ [أى أن الزجاج والعكبري والفراء موافقون لما ورد في النكتة هنا] .

(٢٦) كلمة الأمير زائدة بالأصل عن الكشف .

(٢٧) نقل النيسابوري في الفرائب ٢٢٣/١ هذه النكتة بلفظ قريب ، كما نقلها أبو حيان في البحر ١٣٠/١ ، واعترض على تبرير الزنجشري قائلا : والجملة الحالية عندنا فعلية ، ولا تتكلف ونجعلها اسمية ، وإنما حمل الزنجشري على ذلك اعتقاده أن جميع الجمل مندرجة في الحال .

(٢٨) ويرد أبو حيان على نفس القضية وقول المصنف : والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح أن يقع حالا بقوله : ولا يتعين أن تكون جميع الجمل مندرجة في الحال ؛ إذ يحتمل أن يكون الحال قوله (كنتم أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ) المصتر السابق ١٣٠/١ .

(٢٩) بالكشاف : يقعا .

(٣٠) بالكشاف : بأولها .

فَإِنْ قُلْتُ : لَمْ كَانَ الْعَطْفُ الْأَوَّلُ بِالْفَاءِ وَالْإِعْقَابُ بِثَمَّ (٣١) ؟ قُلْتُ : لِأَنَّ
الْإِحْيَاءَ الْأَوَّلَ قَدْ تَعَقَّبَ الْمَوْتَ بِغَيْرِ تَرَاجُحٍ ، وَأَمَّا الْمَوْتُ فَقَدْ تَرَاجَحَ عَنِ الْإِحْيَاءِ ،
وَالْإِحْيَاءُ الثَّانِي مُتَرَاجِحٌ عَنِ الْمَوْتِ — إِنَّ أُرِيدَ بِهِ النُّشُورُ تَرَاجِحاً ظَاهِراً ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ
إِحْيَاءُ الْقَبْرِ فَمِنْهُ يَكْتَسِبُ الْعِلْمُ بِتَرَاجُحِهِ ، وَالرَّجُوعُ إِلَى الْجِزَاءِ أَيْضاً مُتَرَاجِحٌ عَنِ
النُّشُورِ (٣٢) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى (٣٣) : ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَعَمِلَ صَالِحاً ، فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾] ٦٢ .

فَإِنْ قُلْتُ : مَا مَحَلُّ [مَنْ — فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ] : مَنْ آمَنَ (٣٤) ؟ قُلْتُ :
الرَّفْعُ — إِنَّ جَعَلْتَهُ مُبْتَدَأً ، خَبَرَهُ : فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ ، وَالنَّصْبُ — إِنَّ جَعَلْتَهُ بَدَلاً مِنْ
اسْمٍ إِنَّ وَالْمَعْطُوفَ عَلَيْهِ ، فَخَبَرُ إِنَّ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ : الْجُمْلَةُ كَمَا هُنَا ، وَفِي الثَّانِي :
فَلَهُمْ ﴿ أَجْرُهُمْ ﴾ (٣٥) . وَالْفَاءُ : لِتَضْمِينِ (٣٦) مَعْنَى الشَّرْطِ (٣٧) .

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (٣٨) : ﴿ لَا قَارِضٌ وَلَا يَكْرٌ ، عَوَّانٌ (٣٩) بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ ٦٨ .

(٣١) ثم : حرف عطف يفيد التشريك في الحكم ، والترتيب والمهلة . يراجع المغنى (ط . دمشق)
ص ١٢٤ .

(٣٢) نقل أبو حيان بقية النكتة في البحر المحيط ١٣١/١ .

(٣٣) الكشف ٢٨٦/١ .

(٣٤) البيان ٨٨/١ والبيان ٧٠/٢ : في موضعها وجهان ؛ الرفع والنصب ، فالرفع على أن (مَنْ) شرطية
في موضع رفع لأنه مبتدأ ، و (فلهم) جواب الشرط ؛ وخبر المبتدأ ، والجمله خبر إن . والنصب —
على أن تكون (مَنْ) بدلا من (الذين) فيبطل معنى الشرط ، لأن الشرط لا يعمل فيه ما قبله ، لأن له
صدر الكلام كاستفهام ، وتكون الفاء في (فلهم) داخلة لجواب الإيهام . [وتلاحظ موافقة ابن
الأنباري والعكبري لرأى الزمخشري] .

(٣٥) اللفظ الزائد من الكشف .

(٣٦) بالكشاف : لتضمن من ، ولفظ الأصل أولى .

(٣٧) نقل أبو حيان النكتة في البحر ٢٤٢/١ . اختار هو وجه النصب قائلا : إنها بدل من المعاطيف التي بعد
اسم إن فيصح إذ ذاك المعنى .. ودخلت الفاء في الخبر لأن الموصول ضامن معنى الشرط .

(٣٨) الكشف ٢٨٧/١ .

(٣٩) القارض : المسنة ، والبكر : الفتية ، والعوان : هي النصف أو الوسط بين المسنة والفتية .

فإن قلت : كيف جاز أن يُشار بـ (ذلك)^(٤٠) إلى مؤنثين — وإنما هو للإشارة إلى واحدٍ مذكر ؟ قلت : جاز ذلك على تأويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام^(٤١) ، كما جعلوا (فَعَلَ) نائبا عن أفعال جمّة تذكّر قبله ؛ تقول للرجل : نَعَمْ ما فَعَلْتَ — وقد ذَكَرَ لك أفعالا كثيرة وقصةً طويلةً ، كما تقول له : ما أَحَسَنَ ذاك^(٤٢) وقد يجرى الضمير مجرى اسم الإشارة في هذا . قال أبو عبيدة^(٤٣) : قلت لرؤية^(٤٤) الشاعر^(٤٥) في قوله :

١- فيها تُخطوطُ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقَ . . . ٩ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِيْعُ الْبَهَقِ^(٤٦)
٤/ب [قلت له] : إن أردت الخطوط فقل : كأنها ، وإن / أردت السواد والبَلَقَ فقل : كأنهما ، فقال أردتُ ذاك وتلك^(٤٧) .

(٤٠) بالكشاف : به .

(٤١) غرائب القرآن ٣٤٢/١ وقد نقل النيسابوري أول النكتة بلفظها .

(٤٢) بالكشاف : ذلك .

(٤٣) هو معمر بن المثنى اللغوى البصرى ، كنيته أبو عبيدة ، مولى بن تيم ، أخذ عن يونس وأبى عمرو ، وهو أول من صنف في غريب الحديث ، ومن تصانيفه : المجاز في غريب القرآن ، وغريب الحديث ، ومعاني القرآن وغيرها ، توفي سنة ٢١١ هـ ، وقيل سنة تسع ، أو ثمان ، أو عشر ومائتين (البغية ١٣١/٢ وابن خلكان ٢٣٥/٥) .

(٤٤) هو رؤية بن العجاج التميمي ، وكنيته أبو الجحاف ، الراجز المشهور ، اشتهر هو وأبوه العجاج بمعرفة وحشي اللغة وغريبها . توفي سنة ١٤٥ هـ . (الشعر والشعراء ٥٩٤/٢ ، والخزانة ٤٣/١) .

(٤٥) اللفظة زائدة في الأصل عن الكشاف .

(٤٦) البيت من بحر الرجز ، بديوان رؤية ص ١٤ من القصيدة / ٤٠ التي يمدح فيه الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، وهو البيت الحادى عشر .

وقبله : تلويحَكَ الضامر يطوى للسبق . . . قودُ ثمان مثل أمراس الأبق وبعدّه : يُحسبنَ شاما أو رقاعا من بَقَى . . . فوق الكلّي من دائرات المتطوّ

والبلق : سواد وبياض ، أو الحمق . والبق : وفيه يقول الزمخشري في الأساس : في جلده توليع البق ؛ وهو من قولهم للشديد البياض : أمهق وأبهق . وقد ورد الشاهد في الكشاف ٢٨٧/١ ، وشرح شواهده ٤٦٢ وقال شارحها : وقد أجزى الضمير مجرى أسماء الإشارة . كما ورد في كل من : اللسان / بلق ، والمغنى / رقم ٩١٠ ، ومجاز القرآن ٤٣/١ ، ٤٤ . كما نقله أبو حيان في البحر المحيط عن الزمخشري في موضعين ٢٥١/١ ، ١٦٧/٣ ، ويروى في اللسان : (كأنها) بدلا من : كأنه .

(٤٧) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر ٢٥١/١ .

[قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ، فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾] ٧٤ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٤٨) : لم قيل أشد قسوة ؛ وفعل القسوة مما يخرج منه أفعل التفضيل وفعل التعجب ؟ قلت : لكونه أُتِيْنُ وأَدُلُّ على قرط القسوة ، ووجه آخر — وهو أن لا يقصد معنى الأقسى ، ولكن قصد وصف القسوة بالشدة ، كأنه قيل : اشتدت قسوة الحجارة ، وقلوبهم أشد قسوة^(٤٩) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ﴾] ٩٦ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٥٠) : لِمَ قَالَ : ﴿ عَلَى حَيَاةٍ ﴾ بالتكثير^(٥١) ؟ قلت : لأنه أراد حياة مخصوصة ، وهى الحياة المتطاولة ، ولذلك كانت القراءة بها أوقع^(٥٢) [مِنْ قِرَاءَةِ أُبَيٍّ : عَلَى الْحَيَاةِ]^(٥٣) .

(٤٨) الكشف ٢٩٠/١ .

(٤٩) غرائب القرآن ٣٤٦/١ حيث نقل النيسابورى النكتة عن الزمخشري ، وأضاف إليها بعض الإضافات .

(٥٠) الكشف ٢٩٨/١ .

(٥١) واعلم أن لكل من التعريف والتكثير مقاما لا يليق بالآخر ، فمن أسباب التكثير — التى تعيننا هنا — إرادة الوحدة نحو : « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى » ، وإرادة النوع نحو : « وعلى أبصارهم غشاوة » ، وقوله : « أحرس الناس على حياة » ؛ لأنهم لم يحرصوا على أصل الحياة حتى تعرف ، بل على الازدياد من نوع ؛ وإن كان الزائد أقل شئ ينطلق عليه اسم الحياة . والتعظيم نحو : « فأذنوا بحرب » .. والتكثير نحو : « إن لنا لأجرا » ، والتحقيق نحو : « من نطفة خلقه » ، والتقليل ؛ وعد منه الزمخشري « أسرى بعبد له ليل » أى بعض الليل . ويعارضه الزركشى بقوله : وفيه نظر ؛ لأن التقليل عبارة عن تقليل الجنس إلى فرد من أفراد ، لا يعض فرد إلى جزء من أجزائه . (انظر البرهان ٨٧/٤) .

(٥٢) نقل النيسابورى النكتة بنصها فى الغرائب ٣٧٨/١ .

(٥٣) الزيادة من الكشف . وقراءة التكثير عليها جمهور القراء ؛ ولم تشر كتب القراءات إلى خلاف فيها . والبحر المحيط ٣١٣/١ حيث نقل النكتة بمعناها ، وأشار إلى قراءة أُبَيٍّ . وهو القارىء الصنحائى أبى ابن كعب ، ويعلق اللغويون على قراءتهم بقولهم : فى مصحف أبى كذا .

قوله عز وجل^(٥٤) : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾ [١٠٣ .

إن قلت : لِمَ^(٥٥) أثرت الجملة الإسمية على الفعلية في جواب لو^(٥٦) ؟ قلت : لما في ذلك من الدلالة على ثبات^(٥٧) المثوبة واستقرارها^(٥٨) ، كما عدل عن النصب إلى الرفع في [قوله : ﴿ فَقُلْ [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾^(٥٩) كذلك^(٦٠) .

[قوله تعالى : ﴿ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، كُلُّ لَهٗ قَانِتُونَ ﴾ [١١٦ .

فإن قلت^(٦١) : كيف جاء بما التي^(٦٢) لغير أولى العلم مع قوله ﴿ قَانِتُونَ ﴾^(٦٣) ؟ قلت : هو كقولهم^(٦٤) : « سُبْحَانَ مَا سَخَّرُكُنَّ

(٥٤) الكشف ٣٠٢/١ .

(٥٥) بالكشاف : كيف .

(٥٦) المغنى / ط . دمشق ص ٦٤٥ وقد نقل ابن هشام النكتة ، ولكنه يعارض الزمخشري قائلا : إن الأولى أن يقدر جواب (لو) محذوفا ؛ أى لكان خيرا لهم ، وأن يقدر لو بمنزلة ليت — في إفادة التمني ، فلا تحتاج إلى جواب ، وكذلك عارضه أبو حيان بعد أن نقل النكتة كاملة في البحر المحيط ٣٣٥/١ بقوله : لم يعهد في لسان العرب وقوع الجملة الابتدائية جوابا للأداة لو ... وهي ليست مثل : « سلام عليكم » ، لثبوت رفع (سلام عليكم) من لسان العرب .. وإنما جواب (لو) محذوف لفهم المعنى ؛ أى لأثبوا ، أو لمثوبة ابتداء على طريق الإخبار الاستثنائي .. وهو اختيار الأخفش والراغب .

(٥٧) بالكشاف : إثبات ؛ وهو تحريف .

(٥٨) غرائب القرآن ٣٩٤/١ وقد نقل النكتة بمعناها .

(٥٩) سورة الأنعام / ٥٤ .

(٦٠) بالكشاف : لذلك .

(٦١) الكشف ٣٠٧/١ .

(٦٢) بالأصل : الذى ، ولفظ الكشاف أنسب ؛ لذا أثبتته .

(٦٣) وهم المقرون بالعبودية الموجبون للطاعة . ابن قتيبة / ٦٢ .

(٦٤) بالأصل والكشاف : كقوله ؛ والأولى ما أثبتته لأن العبارة من أقوال العرب .

لنا» (٦٥) وكأنه جاء بما (٦٦) دون مَنْ — تحقيراً لهم ، وتصغيراً لشأنهم كقوله : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا ﴾ (٦٧) .

[قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾] ١٧٨ .

أ/٥

فَإِنْ قُلْتُ (٦٨) : إِنَّ (عَفَا) (٦٩) يتعدى بَعْنَ لَا بِاللَّام ؛ فما وجهُ قوله : ﴿ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ ﴾ ؟ قلت : يتعدى بِعَنْ إِلَى الْجَانِي وَإِلَى الذَّنْبِ فَيُقَالُ : عَفُوْتُ عَنْ فُلَانٍ وَعَنْ ذَنْبِهِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ﴾ (٧٠) وَقَالَ : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ﴾ (٧١) فَإِذَا تَعَدَّى إِلَى الذَّنْبِ [وَالْجَانِي مَعًا] (٧٢) قِيلَ : عَفُوْتُ لِفُلَانٍ عَمَّا (٧٣) جَنَى ، كَمَا تَقُولُ : عَفُوْتُ (٧٤) لَهُ عَنْ ذَنْبِهِ ، وَتَجَاوَزْتُ لَهُ عَنْهُ ، وَعَلَى هَذَا مَا فِي

(٦٥) وردت العبارة في غرائب القرآن ١٠٤/٣٠ ، واستشهد بها نقلاً عن الزمخشري في مجيء (ما) بدل (من) . ولم أعر على العبارة في كثير من كتب الأمثال والمعجمات . وقد نقل النكتة أبو حيان كذلك في البحر المحيط ٣٦٣/١ وعارض ربط تفسير (ما) بمقولة العرب (ما سخر كن) قائلاً : وهو جنوح منه إلى أن (ما) وقعت على مَنْ يعلم ، ولذا جعله كقولهم (ما سخر كن) وما — عندنا : تقع لما لا يعقل ، إلا إذا اختلط بها مَنْ يعقل .. وقد تؤول العبارة بأن سبحان : علم بمعنى التسبيح ، وما : ظرفية مصلرية ؛ أي ملة تسخير كن لنا ... وأما قوله : إن (ما) جاءت تحقيراً لهم فليس له وجه عند أبي حيان لأن (ما) هنا واقعة على مَنْ يعقل ، وما لا يعقل بصفة عامة .

(٦٦) بشأن (ما الموصلة) يراجع الكتاب ١٠٥/٢ ، ١٠٦ ، ٦٩/٣ وترد ما — الاسمية على ثلاثة أقسام ؛ أولها المعرفة الناقصة ، وهي الموصولة ويراجع المعنى ص ٢٩٦ .

(٦٧) سورة الصافات/١٥٨ .

(٦٨) الكشف ٣٣٢/١ .

(٦٩) رُسمت بالكشاف : عفى ، ويبدو أنه أتى بها على الحكاية مبنية للمجهول كما هي في الآية .

(٧٠) سورة التوبة/٤٣ .

(٧١) سورة المائدة/١٠١ .

(٧٢) العبارة الزائدة بين المعكفين من الكشف .

(٧٣) رسمت بالأصل غير متصلة (عن ما) ، والصواب ما أثبتته .

(٧٤) بالكشاف : غفرت له ذنبه — وهو تحريف .

الآية ، كأنه قيل : فمن عُفِيَ له عن جُنَايَتِهِ^(٧٥) ، فاستُغْنِيَ عن ذكر الجناية^(٧٦) .
فإن قلت : لم قيلَ شَيْءٌ مِنَ العفو ؟ قلت : للإشعارِ بأنه إذا عُفِيَ له طَرَفٌ مِنَ
العفو ، وبعض منه ، بأن يُعْفَى عن بعض الدم ، أو عفا عنه بعضُ الورثة ، ثم
العفو ، وسَقَطَ القصاصُ ، ولم تجب إلا الدية^(٧٧) .

قوله عز وجل^(٧٨) : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمْ^(٧٩) مِنْ عَرَاقَاتِ^(٨٠) ﴾ ١٩٨ .

فإن قلت : هلا مُنعت الصرف^(٨١) — وفيها السببان ؛ التعريف^(٨٢)

(٧٥) البحر المحيط ١٢/٢ وقد نقل أبو حيان أول النكتة بمعناها ، ثم نقل آخرها بلفظها .

(٧٦) أتم الزمخشري النكتة في الكشف ٣٣٢/١ وآثرت استكمالها في الحاشية تحقيقاً للفائدة ، قال : فإن
قلت : هلا فسرت (عفى) بترك حتى يكون شيء في معنى المفعول به ؟ قلت : لأن عفا الشيء بمعنى
تركه ليس يثبت ، ولكن أعفاه ، ومنه قوله ﷺ : « وَأَعْفُوا اللَّحَى » . فإن قلت ؛ فقد ثبت قولهم :
عفا أثره إذا محاه وأزاله ، فهلا جعلت معناه فَمَنْ مَحَى له مِنْ أَخِيهِ شيء ؟ قلت : عبارة قلقة في
مكانها ، والعفو في باب الجنايات عبارة متداولة مذكورة في الكتاب والسنة ، واستعمال الناس ، فلا
يعول عنها إلى أخرى قلقة نائية عن مكانها ... أ هـ . ويروى الحديث المشار إليه في صحيح البخاري
بحاشية السندی ٣٩/٤ في كتاب اللباس ، باب إعفاء اللحى : عن ابن عمر قال : قال رسول الله
ﷺ : « أَنَهَكُوا الشَّارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحَى » .

(٧٧) نقل النيسابوري النكتة كاملة في الغرائب ٨٧/٢ - ٨٨ .

(٧٨) الكشف ٣٤٨/١ .

(٧٩) أى دفعتم أنفسكم بكثرة وسرتم .

(٨٠) معجم البلدان ١٠٤/٤ وعرفات — بالتحريك : واحد في لفظ الجمع . قال الأخفش إنما صرف لأن
الناء صارت بمنزلة الياء والواو في مسلمين .. وصار التنوين بمنزلة النون ، فلما سمي به ترك على حاله ..
قال الفراء : والفصيح في عرفات وأذرعَات صرفها ؛ قال امرؤ القيس (تنورتها من أذرعَات
وأهلها ...) .. وعرفة وعرفَات واحد ... وحدّها من الجبل المشرف على بطن عرنة إلى جبال عرفة
إلى قصر آل مالك ووادي عرفة .. وقيل في سبب تسميتها إن جبرائيل عليه السلام عَرَّفَ إبراهيم عليه
السلام المناسك ، فلما وقف بعرفة قال له : عرفت ؟ قال : نعم ؛ فسميت عرفة ويقال : بل لأن آدم
وحواء تعارفا بها بعد نزولهما من الجنة ، ويقال : إن الناس يعترفون بذنوبهم في ذلك الموقف .

(٨١) غرائب القرآن ١٧٨/٢ وقد نقل النكتة بعد نقل سؤال الزمخشري .

(٨٢) معاني القرآن وإعرابه ٢٦٢/١ : القراءة والوجه الكسر والتنوين والوجه فيه الصرف عند جميع
النحويين لأنه بمنزلة الزيدَيْن .. وليس بمنزلة هاء التأنيث ، ويجوز منعه إذا كان اسماً لواحد ، فلا يكون =

والتأنيث ؟ قلت : لا يخلو التأنيثُ إما أن يكونَ بالتاء التي في لفظها ، أو ^(٨٣) بتاء مقدرة كما في سعاد ، فالتى في لفظها ليست للتأنيث ، وإنما هي مع الألف التي قبلها علامةُ جمعِ المؤنثِ ، ولا يصح تقديرُ التاء فيها ، لأن هذه التاء اختصاصُها بجمعِ المؤنثِ مانعةٌ من تقديرها ، كما لا تُقدر تاءُ التأنيثِ في (بنت) ^(٨٤) لأن التاء التي هي بدلٌ من الواو لاختصاصها بالمؤنثِ كتاء التأنيث ، فأبث تقديرها .

قوله عَزَّ وَجَلَّ ^(٨٥) : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا ﴾ ٢٢٤ .

ب/،

فإن قلت : يَمَ تعلقُ اللامُ في [قوله :] لأيمانكم ؟ قلت : بالفعل ؛ أى لا تجعلوا الله لأيمانكم بَرَزًا ^(٨٦) وحاجزا ^(٨٧) — ويجوز أن تتعلق بِعُرْضَةٍ — لما فيها من معنى الاعتراض ، بمعنى : لا تجعلوه شيئاً يعترضُ البر ؛ من اعترضنى كذا ، ويجوز أن تكونَ اللامُ للتعليل . ويتعلق (أن تبروا) بالفعل أو بِالْعُرْضَةِ ، أى : ولا تجعلوا الله لِأجل أيمانكم عُرْضَةً لِأَنْ تَبَرُّوا ^(٨٨) ، ومعناها على الأخرى :

إلا مكسورا ، وإن أسقطت التنوين . وكذلك ورد في حاشية البحر المحيط ٩٥/١ واعتبر العكبري في التبيان ٦٦٣/ أن التنوين فيها للمقابلة ، وليست دليل صرف . أما ابن هشام فيخطيء الزمخشري في المغنى ص ٣٤١ في تلك المسألة ، ويوافق ابن مالك في منعها من الصرف لأن تاءها لتأنيث معه جمعة .

(٨٣) بالكشاف : واما بتاء .

(٨٤) شرح الشافية ٢٥٧/٢ وابنة في الأصل بنوة ، لكونه مؤنث ابن ، ولام ابن واو ؛ لقولهم في المؤنث : بنت ، وإبدال التاء من الواو أكثر منه من الياء ، وأيضا البنوة — يدل عليه .

(٨٥) الكشاف ٣٦٢/١ - ٣٦٣ .

(٨٦) والبرزخ — في القاموس : الحاجز بين الشيئين .

(٨٧) بالكشاف : حجازا .

(٨٨) غرائب القرآن ٢٥١/٢ وقد نقل النكتة عن الزمخشري ، كما نقلها أبو حيان في البحر المحيط ١٧٧/٢ ورفض تأويل الزمخشري : حاجزا لما حلفتم عليه ، وسُمي المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين — بقوله : وليس في الآية ما يحوج إلى هذا التأويل ، لكن الزمخشري لما حمل (عرضة) على أن معناها (حاجزا) اضطر إلى هذا التأويل .

[ولا^(٨٩) تجعلوا الله معرّضا لأيمانكم ، فتبدلوه بكثرة الحليف به ، ولذلك ذمّ من أنزل فيه : ﴿ولا تَطِغْ كُلَّ حَلَاْفٍ مَّهِينٍ﴾ بأشنع المدام ، وجعل الحلاف مقدماتها] .

[قوله تعالى : ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [٢٢٨ .

فإن قلت^(٩١) : عَلَامَ^(٩٢) انتصب (ثلاثة قروء)^(٩٣) ؟ قلت : على أنه مفعول به^(٩٤) كقولك : المحتكر يتربص الغلاء ؟ أى يتربصن مضي ثلاثة قروء ، أو على أنه ظرف ؛ أى يتربصن مدة ثلاثة قروء .

فإن قلت : لم جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التى هى الأقراء ؟ قلت : يتسعون فى ذلك ، فيستعملون كل واحد من الجمعين مكان الآخر ؛ لاشتراكهما فى الجمعية ، ألا ترى إلى قوله : (بأنفسهن) — وما هى إلا نفوس كثيرة ، ولعل القروء كانت أكثر استعمالا فى جمع قرء من الأقراء فأوثر عليه ، تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل ، فيكون مثل قولهم : ثلاثة شسوع^(٩٥) .

(٨٩) الزيادة بين المعكفين — لاستيفاء المعنى — من الكشف ٣٦٣/١ .

(٩٠) سورة القلم (ن) / ١٠ والمهين : هو الكذاب أو الحقير فى الرأى والتميز .

(٩١) الكشف ٣٦٣/١ .

(٩٢) بالكشاف : فعلام .

(٩٣) القروء : هى الحيض ، وهى الأطهار أيضا ؛ لأن أصل القرء فى كلام العرب : الوقت واحدا قرء ، ويجمع على أقراء كذلك — راجع ابن قتيبة / ٨٦ .

(٩٤) التبيان / ١٨٠ : وانتصاب (ثلاثة) هنا على الظرف ، وكذلك كل عدد أضيف إلى زمان أو مكان . والكبرى هنا يرى وجهها واحدا فقط مما ارتآه الزمخشري . ويراجع البحر المحيط ١٨٦/٢ حيث يرى أبو حيان نفس إعراب الزمخشري على أنه ظرف أو مفعول به .

(٩٥) ويقول الزمخشري فى الأساس (شسع) : له شسع من المال ؛ قليل منه ، وقيل : ذهب بشسع ماله ؛ بأكثره ونزلنا بشسع من الوادى : بطرف منه . وأقول : لعل المعنى الأخير هو ما قصده المصنف فى هذا المكان . ويراجع المقتضب ١٦٠/٢ قال : وأما ما يقع للكثير ولا يجمع على أدنى عدد ، فنحو قولك : شسوع ؛ فتقول : ثلاثة شسوع ، فيشترك فيه الأقل والأكثر . وكذلك يراجع الكتاب ٥٧٥/٣ قال : فأما القِرْدَة فاستغنى بها عن أفراد ، كما قالوا : ثلاثة شسوع ، فاستغنوا بها عن أشساع ، وقالوا : ثلاثة قروء ، فاستغنوا بها عن ثلاثة أقرؤ .

قوله عَزَّ وَجَلَّ^(٩٦) : ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكُسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ...
وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ ٢٣٣ .

[قوله] : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ عطف^(٩٧) على قوله : «وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن» وما بينهما تفسير للمعروف ؛ بين المعطوف والمعطوف عليه .

[قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ، أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ
النِّكَاحِ﴾] ٢٣٧ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٩٨) : /أَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ قَوْلِكَ : الرِّجَالُ يَعْفُونَ ، وَالنِّسَاءُ يَعْفُونَ^(٩٩) ؟
قلت : الواو في الأول : ضميرهم ، والنون : علم الرفع ، والواو في الثاني : لام
الفعل ، والنون : ضميرهن ، والفعل مبني لا أثر في لفظه للعامل ، وهو في محل
نصب^(١٠٠) . [وقوله] : أَوْ يَعْفُو^(١٠١) : عطف على محله^(١٠٢) .

[قوله تعالى : ﴿إِنْ آيَةٌ مِنْ رَبِّكَ أَنَّ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ﴾] ٢٤٨ .

فَإِنْ قُلْتَ :^(١٠٣) : مَا وَزَنُ التَّابُوتِ ؟^(١٠٤) قلت : لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ

(٩٦) الكشف ٣٧١/١ .

(٩٧) البحر المحيط ٢١٦/٢ وقد نقل أبو حيان النكتة بمعناها .

(٩٨) الكشف ٣٧٤/١ .

(٩٩) وزن الأولى مع الذكور : يعفون ، ووزن الأخرى مع الإناث : يفعلن .

(١٠٠) بالكشاف : النصب .

(١٠١) بالكشاف : ويعفو — وهو تحريف ولفظ الأصل (أو يعفو) أولى .

(١٠٢) نقل النيسابوري النكتة في الغرائب ٢٩١/٢ كما نقلها أبو حيان في البحر ٢٣٥/٢ . ويستدرك أبو

حيان على الزمخشري أنه لم يبين أن لام الفعل في (الرجال يعفون) حذفت لالتقاء ساكنة مع واو
الضمير ، وأنه لم يوضح الخلاف الذي مؤداه ؛ أن الفعل إذا اتصلت به نون الإناث معرب — عند
بعض النحاة — لا مبني . وأقول : إن الزمخشري — في عرضه لأمثال تلك النكت يعتبر في جل من

أمثال هذه التفاصيل .

(١٠٣) الكشف ٣٨٠/١ .

(١٠٤) التبيان ٢٩٨ ويقول العكبري برأى مخالف للزمخشري ، فيمنع ما أجاز ، ويميز ما منع ؛ قال :

فَعَلُّوتَا^(١٠٥) أو فاعولا ، فلا يكون فاعولا لقلة نحو : سَلَسَ وَقَلَقَ ، ولأنه تركيبٌ غيرٌ معروف ، فلا يجوز تركُ المعروف إليه ، فهو إذن فَعَلُّوت^(١٠٦) من التَّوْبِ ، وهو الرجوع ، لأنه ظرفٌ توضع فيه الأشياء وتودعه ، فلا يزال يرجعُ إليه ما يخرج منه ، وصاحبه يرجع إليه فيما يحتاج إليه من مودعاته .

[قوله تعالى :^(١٠٧) ﴿ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ﴾] ٢٤٩ .

وقرأ أبي^(١٠٨) ، والأعمش^(١٠٩) : إِلَّا قَلِيلٌ^(١١٠) — بالرفع ، وهذا من ميلهم مع المعنى ، والإعراض عن اللفظ جانبا ، وهو بابٌ جليلٌ من عِلْمِ العربية ، فلما كان معنى (فَشَرِبُوا مِنْهُ) في معنى : فلم يطيعوه ؛ حمل عليه ، كأنه قيل :

=التابوت — والتاء أصل — ووزنه فاعول ، ولا يعرف له اشتقاق ، وفيه لغة أخرى : التابوه — بالهاء . وقد قرئ به شاذاً ، فيجوز أن يكونا لغتين ... فإن قيل : لِمَ لا يكون فعلوتاً من تاب توب ؟ قيل : المعنى لا يساعده ، وإنما يشتق إذا صح المعنى .

(١٠٥) أما في شرح الشافية ١٥٢/١ فينسب وزن (فَعَلُّوت) إلى نحو : جبروت — فقط .

(١٠٦) غرائب القرآن ٣١٣/٢ وقد نقل النكتة عن الزمخشري ، والبحر المحيط ٢٦٠/٢ حيث نقلها أبو حيان بمعناها .

(١٠٧) الكشف ٣٨١/١ .

(١٠٨) هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد الأنصاري ، كنيته أبو المنذر ، عرض القرآن على النبي ﷺ ، أخذ عنه القراءة ابن عباس وأبو هريرة وغيرهم ... قال عنه الرسول الكريم : « وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب » . اختلفوا في تاريخ وفاته ، فقيل سنة (١٩ هـ) ، أو سنة (٢٠ هـ) ، أو سنة (٢٢) هـ . راجع القراء الكبار ص ٣٣ .

(١٠٩) هو سليمان بن مهران الأعمش ، كنيته أبو محمد ، قرأ القرآن على يحيى بن وثاب ، كان قارئاً حافظاً ، عالماً بالفرائض . ولد يوم قتل الحسين يوم عاشوراء سنة ٦١ هـ وتوفي سنة ١٤٨ هـ . راجع تذكرة الحفاظ ١٤٥/١ القراء الكبار ص ٧٨ وابن خلكان ١٩٨/٢ .

(١١٠) القراءات الشاذة ١٥/١ والبحر المحيط ٢٦٦/٢ ومعاني القرآن للقراء ١٦٦/١ : وقراءة الرفع فيها منسوبة إلى ابن مسعود وأبي والأعمش — كما نسبها الزمخشري للأخيرين هنا .

فلم يطيعوه إلا قليل^(١١١) منهم ، ونحوه قول الفرزدق^(١١٢) .

٢ - لم يدغ . . من المال إلا مسحت أو مجلف^(١١٣)

كأنه قال : لم يبق من المال إلا مسحت أو مجلف .

قوله عز وجل^(١١٤) : ﴿ آمَنَ الرُّسُلُ ﴾ [بما أنزل إليه من ربه] والمؤمنون
[كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ..] ٢٨٥ .

(١١١) معاني القرآن واعرابه/٣٢٣ قليلا : منصوب على الاستثناء .. والمصحف على النصب ، والنحو يوجبها ؛ لأن الاستثناء إذا كان أول الكلام إيجابا نحو قولك : جاءني القوم إلا زيدا — فليس في زيد المستثنى إلا النصب . والمعنى : تولوا — أستثنى قليلا منهم . وقال الزجاج عن قراءة الرفع (قليل) : وهذا عندي مالا وجه له . ووافق العكبري في التبيان/١٩٩ على وجه النصب ، وأضاف : وقد قرئ الشاذ بالرفع ، ولم يوجه القراءة وكذلك الفراء في معاني القرآن ١/١٦٦ قائلا : والوجه في (إلا) أن ينصب ما بعدها إذا كان ما قبلها لا جحد فيه ... ثم روى قراءة الرفع (قليل) دون توجيهها . أما أبو حيان فيعارض توجيه الزمخشري في البحر المحيط ٢/٢٦٦ بعد نقل النكتة بقوله : وما ذهب إليه الزمخشري من أنه ارتفع ما بعد (إلا) على التأويل هنا دليل على أنه لم يحفظ الإتيان بعد الموجب ، فلذلك تأوله ، ونقول : إذا تقدم موجب جاز في الذي بعد (إلا) وجهان : النصب .. وهو الأنصح ، والإتيان لما قبله .. والمسألة مستوفاة في علم النحو ، وإنما أردنا أن ننبه على أن تأويل الزمخشري في هذا الموجب بمعنى النفي لا يضطر إليه . وقد نقل النيسابوري كثيرا مما ورد في هذه النكتة في غرائب القرآن ٢/٣١٥ .

(١١٢) هو همام بن غالب التميمي ، المسمى بالفرزدق ، الشاعر المشهور ، كان ذا أثر كبير في اللغة ، توفي بالبصرة سنة (١١٠ هـ) . يراجع الأغاني ٩/٣٢٤ ومعجم الأدباء ١٩/٢٩٧ والخزانة ١/١٠٥ .

(١١٣) الشاهد جزء من بيت من البحر الطويل ، بديوان الفرزدق ص ٥٥٦ ، يقول فيه .

وعضّ زمان يابن مروان لم يدغ . . من المال إلا مسحت أو مجلف

وقبله : إليك أمير المؤمنين رمت بنا . . شعوب النوى والهوجل المتعسف

والمسحت : المستأصل الذي فنى كله ، والمجلف : الذي قد ذهب أكثره . وروى البيت في بعض كتب الشواهد بنصب (مسحت) . والبيت شاهد على رفع (مسحت) مع كونه استثناء مفرغا في موضع المفعول به ، وهذا ميلا مع المعنى لأنه في موضع الفاعل ، والإعراض عن اللفظ جانبا . وقد ورد الشاهد في المصادر الآتية : الكشف ١/٣٨١ ، وشرح شواهد ص ٤٥٦ ، واللسان (مسحت) ، والخزانة ٢/٢٤٧ ، والخصائص ١/٩٩ ، والمختضب ١/١٨٠ ، والإنصاف ١/١٨٨ بالمسألة ٢٣ حيث يؤيد الفراء رواية الرفع (مسحت أو مجلف) ، ومعاني القرآن للفراء ٢/١٨٢ - ١٨٣ ، والبحر المحيط ٢/٢٦٦ .

(١١٤) الكشف ١/٤٠٧ .

إن عطف [والمؤمنون] على الرسول ؛ كان الضمير الذى التنوين نائب عنه
 فى (كل) راجعا إلى الرسول والمؤمنين ، أى كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله من المذكورين ووقف عليه ، وإن كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين ،
 ووحد ضمير (كل) فى : مَنْ آمَنَ — ؟ على معنى : كل واحد منهم آمن ،
 ب/٦ وكان يجوز/ أن يجمع^(١١٥) كقوله [سبحانه] : ﴿ وَكُلُّ أَتَوْه دَاخِرِينَ ﴾^(١١٦) .

[قوله تعالى : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ، وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾] ٢٨٦

فإن قلت :^(١١٧) : لم تُخصَّ الخير بالكسب ، والشر بالاكْتَسَابِ^(١١٨)
 قلت : فى الاكْتَسَابِ اعتِمَالٌ^(١١٩) ، فلما كان الشر مما تشتهيه النفس — وهى
 منجذبة إليه ، وأمارَةٌ به ، كان فى تحصيله أَعْمَلُ وَأَجْدُ ، فَجُعِلَتْ لذلك مكتسبةً
 فيه ، وَلَمَّا لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ فى باب الخير ، وصفت بِمَا لا دلالة فيه على الاعتِمَالِ .



(١١٥) نقل أبو حيان النكتة بمعناها فى البحر المحيط ٣٦٤/٢ كما نقلها النيسابورى فى الغرائب ١٠٢/٣ —
 ١٠٣ وأضاف إليها توضيحا أكثر .
 (١١٦) سورة النمل ٧٨/ وأنوه داخرين : أى صاغرين .
 (١١٧) الكشف ٤٠٨/١ .

(١١٨) التبيان ٢٣٤/ قوله تعالى ﴿ فى الأولى ﴾ : كسبت وفى الثانية : اكتسبت قال قوم : لافرق بينهما ،
 واحتجوا بقوله سبحانه (فى الأنعام/ ١٦٤) : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا بِمَا عَلَيْهَا ﴾ وقال (فى
 الزمر/ ٢٤) : ﴿ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ فجعل الكسب فى السيئات ، كما جعله فى الحسنات .
 وقال آخرون : اكتسب ضرر — افتعل — يدل على شدة الكلفة ، وفعل السيئة شديد لما يحول إليه
 [وهو قريج من تأويل الزمخشري] . واللسان / كسب : عن ابن جنى [بعد ذكر آية البقرة] :
 عبر عن الحسنه بكسبت ، وعن السيئة باكتسبت ؛ لأن معنى الكسب دون معنى اكتسب لما فيه من
 الزيادة ، وذلك أن كسب الحسنه بالإضافة إلى اكتساب السيئة أمر يسير .. لقوله : ﴿ مَنْ جَاءَ
 بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا ﴾ . أفلا ترى أن الحسنه تصغر
 بإضافتها إلى جزائها ضعف الواحد إلى العشرة ، ولما كان جزاء السيئة إنما هو بمثلها ، لم تحتقر إلى
 الجزاء عنها ، فعلم بذلك قوة فعل السيئة على فعل الحسنه ، فإذا كان فعل السيئة ذاهبا بصاحبه إلى
 هذه الغاية البعيدة عظم قدرها ، وفخم لفظ العبارة عنها ، فقل : لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
 فزيد فى لفظ فعل السيئة ، وانتقص من لفظ الحسنه لما ذكرنا . أم . ولعل تعليل ابن جنى فى اللسان
 أعمق من تعليل الزمخشري هنا .

(١١٩) نقل أبو حيان النكتة بلفظها فى البحر ٣٦٧/٢ ولكنه رفض التفرقة التى رآها الزمخشري كما نقلها
 النيسابورى ببعض لفظها ، وبعض معناها فى غرائب القرآن ١٠٨/٣ .

[في غريب إغراب] سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾] ٢

فَإِنْ قُلْتَ ^(١) : لِمَ قِيلَ نَزَّلَ الْكِتَابَ ، وَأَنْزَلَ ^(٢) التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ؟

قُلْتَ : لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ مُنْجِماً ، وَنَزَلَ الْكِتَابَانِ جُمْلَةً ^(٣) ..

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾] ١٨ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٤) : لِمَ جَازَ إِفْرَادُهُ ^(٥) بِنَصْبِ الْحَالِ [قَائِمًا] دُونَ الْمُعْطُوفِينَ عَلَيْهِ — وَلَوْ قُلْتَ : جَاءَنِي زَيْدٌ وَعَمَرُو رَاكِبًا لَمْ يَجُزْ ؟ قُلْتَ : إِنَّمَا جَازَ هَذَا لِعَدَمِ الْإِلْتِبَاسِ ^(٦) كَمَا جَازَ ^(٧) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ﴾ ^(٨)

(١) الْكَشَاف ٤١١/١ .

(٢) اللسان/نزل : وَأَنْزَلَهُ وَنَزَلَهُ بِمَعْنَى . قَالَ سَيُوه : وَكَانَ أَبُو عَمْرٍو يَفْرُقُ بَيْنَ نَزَلَتْ وَأَنْزَلَتْ ؛ وَلَمْ يَذْكُرْ وَجْهَ الْفَرْقِ ، قَالَ أَبُو الْحَسَنِ : لَا فَرْقَ عِنْدِي بَيْنَ نَزَلَتْ وَأَنْزَلَتْ إِلَّا صِيغَةُ التَّكْثِيرِ فِي (نَزَلَتْ) . وَكَذَلِكَ اعْتَرَضَ ابْنُ هِشَامٍ عَلَى الرَّغْخَشَرِيِّ فِي هَذِهِ التَّفْرِيقَةِ ، يَرَاجِعُ الْمَعْنَى (ط . دِمَشْق) ص ٥٧٨ ، كَمَا اعْتَرَضَ عَلَيْهَا أَبُو حَيَّانٍ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيط ٣٧٨/٢ بَعْدَ نَقْلِ النُّكْتَةِ عَنِ الرَّغْخَشَرِيِّ قَائِلًا : إِنْ التَّعْدِيَةُ بِالتَّضْعِيفِ لَا تَدُلُّ عَلَى التَّكْثِيرِ وَلَا التَّنْجِيمِ . وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ نَزَلَ وَأَنْزَلَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ .

(٣) نَقْلُ النِّسَابُورِيِّ النُّكْتَةَ فِي الْفَرَائِبِ ١٢٢١/٣ .

(٤) الْكَشَاف ٤١٧/١ .

(٥) أَيْ : اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ .

(٦) بِالْكَشَافِ . الْإِلْتِبَاسُ .

(٧) بِالْكَشَافِ : جَاءَ .

(٨) سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ ٧٢ وَنَاقِلَةٌ : أَيْ زِيَادَةٌ عَمَّا سَأَلَ .

فانتصاب^(٩) (نافلة) حالا عن يعقوب ، ولو قلت : جاءني زيد وهند راكباً ، جاز لتمييزه بالذكر^(١٠) أو على المدح .

فإن قلت^(١١) : أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك^(١٢) : الحمد لله الحميد ، [وقوله ﷺ :] « إنا معشر الأنبياء لا نورث »^(١٣) ؟ قلت : قد جاء نكرة [كما جاء معرفة ، وأنشد سيبويه فيما جاء نكرة]^(١٤) في قول الهذلي^(١٥) :

٣ - وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ غُطِّلَ وَشُعْنًا^(١٦) مَرَضِيْعٌ مِثْلُ السُّعَالِي^(١٧)

(٩) بالكشاف : إن انتصب .

(١٠) البحر المحيط ٤٠٦/٢ وقد نقل أبو حيان النكتة عن الزمخشري .

(١١) نقل أبو حيان تساؤل الزمخشري وشاهدني النصب على المدح في العبارة والحديث ، كما نقل شاهد الهذلي . راجع البحر ٤٠٤/٢ .

(١٢) بالأصل (قولك) ، بالكشاف (قوله) — ولفظ الأصل أولى ، ويراجع التصريح ١١٧/٢ حيث استشهد بنفس العبارة ، ولكن برفع (الحميد) — تعقياً على قول ابن مالك :

وارفع أو انصب إن قطعت مضمرًا مبتدأ أو ناصبًا لن يظهرًا
قال : كقولهم في المدح : الحمد لله الحميد — بالرفع بإضمار (هو) .. وقوله تعالى في الذم : ﴿ وامراته حمالة الحطب ﴾ بالنصب لحمالة بإضمار (أذم) ومن شواهد النصب على المدح أو الاختصاص قول شاعرهم :-

نَحْنُ — بَنِي ضُبَّةَ — أَصْحَابُ الْحَمَلِ . . . نَعْمَى ابْنُ عِفَانٍ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ
ويراجع شرح ابن عقيل ٢٩٨/٣ .

(١٣) مسند أحمد ٤٦٣/٢ وفيه يروى نص الحديث الشريف كاملاً عن أبي هريرة (ض) قال الرسول ﷺ : « إنا معشر الأنبياء لا نورث » وتتمته : ما تركتُ بعدَ مئونة عاملي ونفقة نسائي صدقة .

(١٤) الزيادة من الكشاف ٤١٧/١ .

(١٥) هو أمية بن أبي عائذ ، شاعر هذلي مخضرم ، مدح الأمويين ، وخاصة عبد العزيز بن مروان في مصر ، تولى سنة ٧٥ هـ (الأغاني ١٦٣/٢٣ والخزانة ٤٢١/١) .

(١٦) بالأصل (شعت) ورواية الجر تخالف السياق ؛ لذا تعد تحريفاً من الناسخ .

(١٧) البيت لأمية بن أبي عائذ الهذلي (من بحر المقارب) ، وروايته بديوان الهذليين ١٨٤/٢ :
له نسوة عاطلات الصلور عوج مرضيع مثل السعالي =

فإن قلت^(١٨) : هل يجوز أن يكونَ صفةً للمنفى ؛ كأنه قيل : لا إلهَ قائما بالقسطِ إلا هو ؟ قلت : لا يبعد ، فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف . فإن قلت : قد جعلته حالا من فاعل (شهد) فهل يصحُّ أن ينتصبَ حالا عن (هو) في [قوله سبحانه بعدها : ﴿ لا إلهَ إلا هو ﴾^(١٩)] ؟ قلت : نعم لأنها حالٌ مؤكدة^(٢٠) .

قوله تعالى^(٢١) : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ [مَالِكُ الْمُلْكِ] ﴾ ٢٦

أ/٧

الميم في اللهم^(٢٢) عوض من ياء ، ولذلك لا يجتمعان ، وهذا بعضُ

= والبيت يصف فيه الشاعر رجلا صائدا يصيد ، ويدخل على امرأته وبناته الفقيرات العاريات اللاتي تغيرت وجوههن من شدة الجوع مثل السعالى وقد روى البيت بنصب (شعت) وجرها في أكثر من مرجع . وعطل : جمع عاطل ؛ وهى التى لا شئ لها ، مراضيع : جمع مرضاع ، والسعالى : جمع سعالاة وهو الغول . والبيت شاهد عند الزمخشري وسيبويه على تنكير (شعت) وهو المنتصب على المدح ، أو على الترحم . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكتاب ٦٦/٢ والكشاف ٤١٧/١ ، وشرح شواهد ص ٤٧٨ ، وشرح أبيات سيبويه ١٤٦/١ (الفقرة ٦٣) ، والمفضل ص ٤٦ ، واللسان (رضع) ، والخزانة ٣٧٢/٢ وفيها أشار البغدادى إلى استشهاد الزمخشري بالبيت في هذا المكان من آل عمران ، وشرح حروف المعاني ص ٤١٦ ، والتصريح ١١٧/٢ ، وغرائب القرآن ١٥١/٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٠٨/١ ويروى : له نسوة بئسات ... ، ٢١٦/٣ ويروى : له نسوة عاطلات ...

(١٨) الكشاف ٤١٧/١ .

(١٩) وهى نفس الآية/١٨ وبقيتها : لا إله إلا هو العزيز الحكيم .

(٢٠) يراجع غرائب القرآن ١٥١/٣ حيث أخذ التكنة عن الزمخشري هنا بمعناها ، واعتبر قائما : حالا مؤكدة ، أو صفة للمنفى ، أو منصوبا على المدح ؛ مستشهدا ببيت أمية الهذلى الذى أورده الزمخشري . وكذلك أبو حيان ٤٠٥/٢ .

(٢١) الكشاف ٤٢١/١ .

(٢٢) يراجع الإنصاف (المسألة ٤٧) ص ٣٤١ ، والميم — عند البصريين — عوض عن (يا) التى للتنبيه في النداء ، والهاء مبنية على الضم لأنه نداء ، أما الكوفيون فقالوا : ليست الميم عوضا بدليل الجمع بينهما في مثل : إني إذا ما حدثتُ أَلَمًا . . . أقولُ : يا اللهم يا اللهما . واحتج البصريون بأن الميم المشددة أفادت ما أفادته (يا) ؛ فدل على أنها عوض منها ، ولهذا لا يجمعون بينهما إلا في ضرورة شعر ... الخ . ويمكن متابعة بقية المسألة في الإنصاف .

خصائص هذا الاسم ، كما اختص بالتاء في القسم ، وبدخول حرف النداء عليه ، وفيه لام التعريف ، وبقطع همزته في : يا أَلله^(٢٣) وبغير ذلك .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالَتْ رَئَىٰ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ﴾] ٣٦

فَإِنْ قُلْتَ^(٢٤) : كيف جاز انتصابُ (أنثى) حالاً^(٢٥) مِنْ الضمير في (وضعتها) وهو كقولك : وَضَعْتُ الْأُنْثَىٰ أُنْثَىٰ ؟ قلت : الْأَصْلُ وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ، وَإِنَّمَا أَنْتَ لِتَأْنِيثِ الْحَالِ ؛ لِأَنَّ الْحَالَ وَذَا الْحَالِ لشيء واحد ، كما أَنْتَ الْاسْمُ فِي — ^(٢٦) مَا كَانَتْ أُمُّكَ ، لِتَأْنِيثِ الْخَبَرِ ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ ﴾^(٢٧) وَإِنَّمَا عَلَى تَأْوِيلِ الْجَبَلَةِ^(٢٨) أَوِ النَّسْمَةِ فَهُوَ ظَاهِرٌ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : وَضَعْتُ الْجَبَلَةَ^(٢٩) أَوِ النَّسْمَةَ أُنْثَىٰ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ اسْمُ الْمَسِيحِ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ ﴾] ٤٥

فَإِنْ قُلْتَ^(٣٠) : لِمَ قِيلَ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ — وَالْخَطَابُ لِمَرْيَمَ ؟ لِأَنَّ الْأَبْنََاءَ

(٢٣) أَخَذَ النَّيْسَابُورِيُّ النِّكَتَةَ بِمَعْنَاهَا ، وَقَالَ : اللَّهُمَّ — مَعْنَاهَا عِنْدَ سَيَبَوَيْهِ : يَا أَلله . وَيَرَاجِعُ غُرَائِبَ الْقُرْآنِ ١٦١/٣ .

(٢٤) الْكَشَافُ ٤٢٥/١ .

(٢٥) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٤٣٨/٢ حَيْثُ نَقَلَ أَبُو حَيَّانِ النِّكَتَةَ ، وَعَارِضُهُ فِي تَخْرِيجِهِ لِلْمَسْأَلَةِ ، وَوَافَقَهُ عَلَى تَأْوِيلِ عَوْدِ الضَّمِيرِ فِي وَضَعْتُهَا عَلَى (النَّسْمَةِ) فَتَكُونُ الْحَالُ مَبْنِيَّةً لَا مُؤَكَّدَةً .

(٢٦) بِالْأَصْلِ : فِيمَا — وَهُوَ تَحْرِيفٌ ، وَالْأَوَّلُ مَا أُثْبِتَاهُ .

(٢٧) سُورَةُ النِّسَاءِ ١٧٦ .

(٢٨) ، (٢٩) بِالْكَشَافِ : الْجَبَلَةُ — وَلَعَلَّهُ تَحْرِيفٌ ، وَالْأَصْحَحُ الْجَبَلَةُ ، وَفِي اللِّسَانِ (جَبَل) : وَجَبَلَةُ الشَّيْءُ طَبِيعَتُهُ وَأَصْلُهُ .. وَجَبَلْتُهُ : خَلَقْتُهُ .. وَالْجَبَلَةُ : الْقَلِيظَةُ ، وَالْجَبَلَةُ وَالْجَبَلَةُ ... وَالْجَبَلَةُ : الْأُمَّةُ مِنَ الْخَلْقِ وَالْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ ... وَكُلُّ أُمَّةٍ مَضَتْ عَلَى حِلَّةٍ فَهِيَ جَبَلَةٌ . أَمَّا النَّسْمَةُ : فَهِيَ النَّفْسُ وَالرُّوحُ ، وَكُلُّ دَابَّةٍ فِي جَوْفِهَا رُوحٌ فَهِيَ نَسْمَةٌ ... وَقَالَ بَعْضُهُمْ : النَّسْمَةُ الْخَلْقُ . رَاجِعِ اللِّسَانَ (نَسَمَ) .

(٣٠) الْكَشَافُ ٤٣٠/١ .

يُنسبون إلى الآباء لا إلى الأمهات^(٣١) ، فأعلمتُ بنسبته إليها أنه يُولد من غير أب ، فلا يُنسب إلا إلى أمه .

فإن قلت : لِمَ ذُكر ضمير الكلمة ؟ قلت : لأن المسمى بها مذكّر .

فإن قلت : لِمَ قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة أشياء ، الاسم منها : عيسى ، وأما المسيح والابن فلقب وصفة^(٣٢) ؟ قلت : الاسم للمسمى علامة يُعرف بها ، ويتميز من غيره ، فكأنه قيل : الذي يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة .

[قوله تعالى : ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ ... وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ ﴾] ٤٩ - ٥٠ .

فإن قلت^(٣٣) : عَلَامَ يُحْمَلُ - ورسولا ومصداقا من المنصوبات^(٣٤) المتقدمة ، وقوله : أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ وَلِمَا بَيْنَ يَدَيَّ يَأْتِي حمله عليها ؟ قلت : هو من المضايق ، وفيه وجهان : أحدهما أن يضمَر له (وأرسلت) على إرادة القول تقديره : ونعلمه الكتاب والحكمة ، ويقول : أرسلت رسولا بَأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ ،

(٣١) بالأصل : للأمهات والجرُّ إلى أول .

(٣٢) نقل النيسابورى هذه النكتة بمعناها فى الغرائب ١٩٤/٣ حيث أختصر الأسئلة ، واكتفى بسرد الأجوبة .

(٣٣) الكشف ٤٣١/١ .

(٣٤) التبيان/٢٦٢ ، ٢٦٤ والبيان ٢٠٤/١ ورسولا : فيه وجهان ؛ فيكون حالا ، أو مفعولا به ، ومصداقا : حال معطوفة على قوله (بآية) ؛ أى جئتكم بآية ، ومصداقا لما بين يدي . وفى نصب (مصداقا) حالا من التاء - يراجع معانى القرآن وأعرابه ٤١٩/١ ، ومعانى القرآن للفراء ٢١٦/١ ، وانظر غرائب القرآن ١٩٦/٣ ، والبحر المحيط ٤٦٨/٢ وفيه : رسولا (نصب) : عطفا على وجيها وما بعده .. وأنى قد جئتكم : يتعلق بمحذوف يدل عليه لفظ الرسول ... وأما قوله (ومصداقا) : فمعطوف على قوله : (بآية) . أهـ . والزنجشري يتفق مع المعريين المشار إليهم سلفا فى هذه الحاشية . وقد لاحظت استفادة كل من النيسابورى فى الغرائب ، وأبى حيان فى البحر من هذه النكتة بمعناها .

٧/ب ومصدقاً لما بين يديّ ، والثاني أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق / فكأنه قيل : وناطقاً بأني قد جئتكم مصدقاً لما بين يديّ^(٣٥) .

[قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ، وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾] ٦٢ .
فإن قلت^(٣٦) : لِمَ جاز دخول اللام على [ضمير] الفصل ؟ قلت : إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على [ضمير] الفصل أجوز ؛ لأنه أقرب إلى المبتدأ منه ، وأصلها أن تدخل على المبتدأ ، و(من) في قوله [تعالى] : ﴿وما من إله إلا الله﴾ بمنزلة البناء على الفتح في ﴿لا إله إلا الله﴾^(٣٧) في إفادة معنى الاستغراق .

[قوله تعالى : ﴿يَلْوَنَ أَلْسِنَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾] ٧٨ .
فإن قلت^(٣٨) : إلام يرجع الضمير في (لتحسبوه) ؟ قلت : إلى ما دل عليه (يلوون ألسنتهم بالكتاب) ؛ وهو المحرف^(٣٩) ويجوز أن يُراد : يعطون ألسنتهم بشبه الكتاب ؛ لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب^(٤٠) .

[قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ^(٤١) مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾] ٨١ .

(٣٥) بالكشاف : وناطقاً بأني أصدق ما بين يدي .

(٣٦) الكشاف ٤٣٥/١ .

(٣٧) وهو قوله تعالى في سورة الصافات/٣٥ : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ .

(٣٨) الكشاف ٤٣٩/١ .

(٣٩) بالأصل : (الحرف) . وما اخترناه أولى بالسياق : المحرف .

(٤٠) نقلت النكتة بمعناها في كل من غرائب القرآن ٢٣٢/٣ ، والبحر المحيط ٥٠٣/٢ .

(٤١) وآتيناكم : قراءة أبي جعفر ونافع ، والباقون (آتيتكم) على الوحدة . وكذلك لما : بفتح اللام عن معظم القراء ، وبكسرهما عن حمزة والخزاز ، ويراجع غرائب القرآن ٢٣٦/٣ - ٢٣٨ حيث نجد القراءتين ، وحيث استفاد التيسابوري من هذه النكتة .

فإن قلت^(٤٢) : كيف يجوز أن تكون (ما) موصولة ، والعطف على (آتيانكم) وهو قوله [سبحانه] : ثم جاءكم — لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصلة^(٤٣) لأنك لا تقول : للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم ؟ قلت : بلى — لأن (مامعكم) في معنى : ما آتيناكم ، فكأنه قيل : للذي^(٤٤) آتيناكموه ، ثم^(٤٥) جاءكم رسول مصدق [له] .

[قوله تعالى : ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ، وَمَا أُنزِلَ عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ...﴾] ٨٤ .

فإن قلت^(٤٦) : لم عُدّي (أنزل) في هذه الآية بحرف الاستعلاء^(٤٧) وفيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء^(٤٨) ؟ قلت : لوجود المعنيين جميعا^(٤٩) ؛ لأن الوحي ينزل من فوق ، وينتهي إلى الرسول ، فجاء تارة بأحد المعنيين ، وأخرى بالآخر^(٥٠) ، ومن قال : إنما قيل (علينا) لقوله : (قل) ، و(إلينا) لقوله : (قولوا) — تفرقة بين الرسول والمؤمنين لأن الرسول يأتي^(٥١) إليه الوحي على

(٤٢) الكشف ٤٤١/١ .

(٤٣) بالكشاف : الصفة ؛ وهو تحريف . ولفظ الأصل (الصلة) أول .

(٤٤) بالأصل : لا الذي — وهو تحريف ، لأن اللام المقصودة للابتداء وليست للنفي .

(٤٥) بالكشاف : وجاءكم .

(٤٦) الكشف ٤٤٢/١ .

(٤٧) يقصد بحرف الاستعلاء : (على) ؛ وهو أحد معانيها .

(٤٨) يعنى الزخشرى بحرف الانتهاء : الحرف (إلى) ؛ والانتهاء من معانى (إلى) . والآية التى يعنىها هى الآية/١٣٦ من سورة البقرة ؛ وهى قوله سبحانه : ﴿قولوا آمنا بالله ، وما أنزل إلينا ، وما أنزل إلى إبراهيم...﴾

(٤٩) غرائب القرآن ٢٤٢/٣ حيث أخذ التيسابورى النكته بمعناها . والبحر المحيط ٥١٦/٢ — ٥١٧ وقد نقلها بلفظها .

(٥٠) بالأصل : بالآخرى — وهو تحريف .

(٥١) بالكشاف : يأتيه .

طريق الاستعلاء ، ويأتيهم على وجه الانتهاء — فقد تعسف ؛ ألا ترى إلى قوله ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾^(٥٢) و﴿أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ/الْكِتَابَ﴾^(٥٣) ، وإلى قوله : ﴿آمِنُوا﴾^(٥٤) بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار^(٥٥) .

أ/٨

[قوله تعالى : ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾] ٩١ .

فإن قلت^(٥٦) : كيف موقع قوله : (ولو افتدى به) ؟ قلت : هو كلام محمول على المعنى^(٥٧) كأنه قيل : فلن يقبل من أحد منهم فدية — ولو افتدى بملء الأرض ذهباً ، ويجوز أن يُراد : ولو افتدى بمثله كقوله : ﴿ولو أن للذين ظلموا مافي الأرض جميعاً ومثله معه﴾^(٥٨) ، والمثل يُحذف كثير من كلامهم كقولك : ضربته ضرب زيد ؛ تريد^(٥٩) : مثل ضربه ، وأبو يوسف^(٦٠) أبو حنيفة ؛ تريد : مثله ، و [قوله] :

(٥٢) سورة البقرة/٤- وهي قوله تعالى : ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ، وما أنزل من قبلك﴾ ..

(٥٣) سورة النساء/١٠٥ وهي قوله تعالى : ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق﴾ .

(٥٤) سورة آل عمران/٧٢ .

(٥٥) زاد في الأصل : (وجه النهار) عن عبارة الكشاف .

(٥٦) الكشاف ١/٤٤٣ ، ٤٤٤ .

(٥٧) غرائب القرآن ٣/٢٤٦ ، والبحر المحيط ٢/٥٢٠ وقد نقل النيسابوري وأبو حيان النكتة بأكملها .

(٥٨) سورة الزمر/٤٧

(٥٩) بالأصل : يريد ، ولفظ الخطاب (تريد) هو الأولى بالسياق .

(٦٠) هو القاضي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري ، من أهل الكوفة ، وصاحب أبي حنيفة ، كان فقيهاً عالماً حافظاً . توفي ببغداد سنة (١٨٢ هـ) وهو على القضاء . (وفيات الأعيان

٤- لا هَيْثَمُ^(٦١) اللَّيْلَةُ لِلْمَطِيِّ^(٦٢)

[تُريد : لا مثل هَيْثَم] .

[قوله سبحانه : ﴿ فِيهِ آيَاتٌ يَبَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ... ﴾ [٩٧] .

قوله عز وجل^(٦٣) ؛ مقام إبراهيم : عطف بيان^(٦٤) لقوله : (آيات بينات) . فإن قلت : كيف صح بيان الجماعة بالواحد ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما أن يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة ، لظهور شأنه ، وقوة دلالة على قدرة

(٦١) بالأصل : هي ؛ وواضح أنها تحريف للاسم (هيثم) .

(٦٢) الشاهد ضمن شواهد سيويه الخمسين التي لم يعرف لها قائل . وهو من بحر الرجز ، وتمته :

لا هيثم الليلة للمطى ولا فتي مثل ابن خبيري

وجاء في المفضل : أن أبا عبيد قد أورد هذا الشطر في الغريب مع آيات قبله :

قد حبها الليل بمصلبي مهاجر ليس بأعرابي

أروع خراج من الدوى عمرس كالمرس الملو

وحبها : حبها ؛ أي رماها بليل ، وعصلي : هو الشديد الباقي على الشيء ، والدوى : الفلاة ، والعمرس : الشديد ، والمرس : الحبل . وهيثم : هو الهيثم بن الأشتر كان مشهورا بحسن الصوت في الحداء للإبل ، وكان أعرف أهل زمانه بالفلوات والمفاوز ومجاهل الأرض ، وقيل : أراد ابن الخبيري — جميل بثينة . والبيت شاهد عند الزخشرى — كما ذكر البغدادي في خزائنه : عند قوله تعالى : ﴿ فلن يُقبل من أحدهم ملء الأرض ذهابا ﴾ على أنه على تقدير : مثل ملء الأرض ؛ فحذف (مثل) كما حذف في الشاهد . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٤٤٤/١ [وقد ورد محرفا ضمن سياق لا يوضح أنه أحد شواهد] ، والكتاب ٢٩٦/٢ ، والمقتضب ٣٦٢/٤ ، والمفصل ص ٧٦ ، والخزانة ٤٢/٤ ، والدرر على المجمع ١٢٤/٢ .. وذكر أنه كقولهم : قضية ولا أبا حسن لها ؛ والمعنى : ولا قاضي مثل أبي حسن لها ، وشرح حروف المعاني ص ٢٦٠ .

(٦٣) الكشف ٤٤٧/١ .

(٦٤) المغنى (ط . دمشق) ص ٥٠٨ ويقول ابن هشام : إن إعراب الزخشرى هذا فيه سهو ، والبيان ٢٨٠/١ ، وكذلك معاني القرآن وإعرابه ٤٥٥/١ (فيه آيات بينات) : جملة مستأنفة ، أو موضعها حال من الضمير ، (مقام إبراهيم) : مبتدأ ، والخبر : محذوف ؛ أي : منها مقام إبراهيم . والبيان ٢١٣/١ وهو موافق في إعراب (مقام إبراهيم) رأى العكبري والزجاج وأضاف ابن الأنباري : وقيل هو بدل من (الآيات) ، ومن دخله : معطوف على (مقام) ، ويجوز أن يكون مبتدأ منقطعا عما قبله .

الله ، وثبوة إبراهيم عليه السلام^(٦٥) من تأثير قدمه في حَجَرٍ صَلَدَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾^(٦٦) ، والثاني اشتماله على آياتٍ ؛ لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آيةٌ ، وغوصه فيها إلى الكعبين آيةٌ ، وإلآته بعض الصخرة دون بعض آيةٌ ، وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء — عليهم السلام — آيةٌ .

[قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجوهُهُمْ فَبِى رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾] ١٠٧ .

فإن قلت^(٦٧) : كيف موقع قوله : ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ بعد قوله : ﴿فَبِى رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ ؟ قلت : موقع الاستئناف^(٦٨) ، كأنه قيل : كيف يكونون فيها ؟ فقيل : هُم فِيهَا خَالِدُونَ لَا يَظْعَنُونَ عَنْهَا وَلَا يَمُوتُونَ .

قوله عز وجل^(٦٩) : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ١١٠ .

كان : عبارة عن وجود الشيء في زمان^(٧٠) ماضٍ على سبيل الإبهام ، وليس فيه دليل على عدم سابق ، ولا على انقطاع طارئ ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٧١) ، ومنه قوله [تعالى] : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾^(٧٢) كأنه قيل : وجدتم خير أمة ، وقبل كنتم في علم الله خير أمة^(٧٣) ، وقيل : كنتم في

٨/ب

(٦٥) عليه السلام : زائدة في الأصل عن الكشاف .

(٦٦) سورة النحل / ١٢٠ .

(٦٧) الكشاف ٤٥٤ / ١ .

(٦٨) يمكن الرجوع في تفصيلات الجملة الاستئنافية إلى المغنى ٣٨٣ - ٣٨٥ .

(٦٩) الكشاف ٤٥٤ / ١ .

(٧٠) بالكشاف : زمن .

(٧١) سورة النساء / ٩٦ .

(٧٢) سورة آل عمران / ١١٠ .

(٧٣) هذه العبارة زائدة في الأصل عن الكشاف .

عِلْمُ اللَّهِ خَيْرُ أُمَّةٍ ، وَقِيلَ : كُنْتُمْ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مَذْكُورِينَ بِأَنَّكُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ مَوْصُوفِينَ بِهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٧٤) : ﴿ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ﴾ ١١٥ .

[فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ] عُذِّي [كَفَرًا] إِلَى الْمَفْعُولَيْنِ — وَشَكَرَ وَكَفَرَ لَا يَتَعَدَّيَانِ إِلَّا إِلَى وَاحِدٍ ؛ تَقُولُ : شَكَرَ النِّعْمَةَ وَكَفَرَهَا ؟ قُلْتَ : ضَمَّنَ مَعْنَى الْحِزْمَانِ ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ : فَلَنْ يُخَرِّمُوهُ ، بِمَعْنَى : فَلَنْ يُحَرِّمُوا جِزَاءَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٧٥) : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ ﴾ ١٥٢ .

فَإِنْ قُلْتَ : أَيْنَ مُتَعَلِّقٌ (حَتَّىٰ إِذَا) ؟ قُلْتَ : مُحَذِّفٌ تَقْدِيرُهُ : حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ مَنَحَكُمْ نَصْرَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٧٦) : ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ [ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ] ﴾ ١٥٦ .

فَإِنْ قُلْتَ : مَا مُتَعَلِّقٌ (لِيَجْعَلَ) ؟ قُلْتَ : [قَالُوا] ^(٧٧) أَيْ قَالُوا ذَلِكَ ، وَاعْتَقَدُوهُ ؛ لِيَكُونَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ، عَلَى أَنَّ اللَّامَ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخِزْيَانٌ ﴾ ^(٧٨) .

قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٧٩) : ﴿ أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا ، قُلْتُمْ أَنَّنِي هَٰذَا ، قُلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ... ﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ [يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ] ﴿ ١٦٥ - ١٦٦ .

(٧٤) الكشاف ٤٥٦/١ .

(٧٥) الكشاف ٤٧١/١ .

(٧٦) الكشاف ٤٧٤/١ .

(٧٧) الزيادة من الكشاف .

(٧٨) سورة القصص/٨ .

(٧٩) الكشاف ٤٤٧/١ .

فإن قلت : علام عطفت الواو هذه الجملة ؟ قلت : على ماضى من قصة أحد^(٨٠) من قوله [سبحانه]^(٨١) : ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ ، ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف كأنه قيل : أفعلتم كذا ، وقُلتم حيثُ كذا — أنى هذا : من أين هذا ؟ كقوله [تعالى]^(٨٢) : ﴿أَنَّى لَكَ هَذَا﴾^(٨٣) أو كقوله^(٨٤) : ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾^(٨٥) .

قوله تعالى^(٨٦) : ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ [عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ]﴾ ١٦٩ .

فإن قلت : كيف جاز حذف المفعول الأول ؟ قلت : هو فى الأصل مبتدأ ، فحُذِفَ كما حُذِفَ المبتدأ فى قوله ﴿أَحْيَاءٌ﴾ ؛ والمعنى : هم أحياء ؛ لدلالة الكلام عليهما .

قوله تعالى^(٨٧) : ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ...﴾ ١٧٣ .

فإن قلت : كيف قيل / الناس — إن كان نُعَيْمٌ^(٨٨) هو المَثْبُطُ^(٨٩) وحده ؟ أ/٩

(٨٠) معجم ما استعجم ١١٧/١ ، ومعجم البلدان ١٠٩/١ وأحد : اسم الجبل الذى كانت عنده غزوة أحد ، وهو عَلمٌ مرتجل لهذا الجبل ، وبينه وبين المدينة المنورة قرابة ميل فى شمالها ... وفى الحديث أن النبى ﷺ قال : «أَحَدٌ جَبَلٌ يُحِبُّنا وَنَحِبُّهُ ، وهو على باب من أبواب الجنة » ...

(٨١) ، (٨٢) الزيادة من الكشاف .

(٨٣) سورة آل عمران/٣٧ وفيها : ﴿قال يا مريم أنى لك هذا﴾ .

(٨٤) بالكشاف ٤٧٩/١ .

(٨٥) سورة آل عمران/١٦٥ وفيها . ﴿قل هو من عند أنفسكم﴾ .

(٨٦) الكشاف ٤٧٩/١ .

(٨٧) الكشاف ٤٨٠/١ ، ٤٨١ .

(٨٨) هو نُعَيْم بن مسعود الأشجعى ، ويكنى أبا أسلمة الأشجعى ، أسلم فى موقعة الخندق ، وهو الذى أوقع الخلف بين حِثِّى قريظة وغطفان ، وقتل فى موقعة الجمل ، وقيل : مات قبل ذلك فى خلافة عثمان رضى الله عنه (الإصابة ٨٧٨٠ ، وحديث عن الشيبط يوم أحد فى معانى القرآن للزجاج ٥٥٥/١) .

(٨٩) وردت حكاية هذا المثبط فى الكشاف ٤٨٠/١ حيث قال : روى أن أبا سفيان — عند انصرافه من أحد — قال : يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ... فقال النبى ﷺ : إن شاء الله ، فلما كان القابل =

قلت : قيل ذلك لأنه من جنس الناس ، كما يُقال : فلانٌ يركبُ الخيلَ ، ويلبسُ البرودَ ، ومالهُ إلا فرسٌ واحدٌ وبرْدٌ واحدٌ^(٩٠) .

[قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾] ١٨٢ .

فإن قلت^(٩١) : لِمَ^(٩٢) عطف قوله تعالى ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ على ﴿مَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ ؟ وكيف جعل كونه غيرَ ظلامٍ للعبيد شريكا لاجتراحهم^(٩٣) السيئات في استحقاقِ التعذيب ؟ قلت : معنى كونه غيرَ ظلامٍ للعبيد ؛ أنه عادلٌ عليهم ، ومنَ العدل أن يعاقبَ المسيءَ منهم ، ويثيبَ المُحْسِنَ .

★ ★ ★

خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران ، فألقى الله الرعبَ في قلبه ، فبدا له أن يرجع ، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي ؛ وقد قدم معتمرا فقال : يا نعيم إني وعدت محمدا نلتقى بموسم بدر ، وإن هذا عام جدب ، ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ، ونشرب فيه اللبن .. ولكن إن خرج محمد ولم أخرج ، زاده ذلك جراءة ، فالحق بالمدينة فثبطهم ، ولك عندي عشر من الإبل ، فخرج نعيم ، وحاول أن يثبط المسلمين .

(٩١) بالكشاف : فرد — واللفظتان مترادفتان .

(٩٢) بالكشاف : فلم .

(٩٣) والاجتراح : الاكتساب .

[في غريب إعراب] سُورَةُ النَّسَاءِ

[قوله تعالى : ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾] ١ .

فإن قلت^(١) : عَلَامَ عطف قوله ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما أن يعطف على محذوف كأنه^(٢) قِيلَ : مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ أَنْشَأَهَا أَوْ ابْتَدَأَهَا ، وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ، وإنما حذف للدلالة المعنى عليه ، والثاني : أن يعطف على (خَلَقَكُمْ) ويكون الخطاب في ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسِ ﴾ لِلَّذِينَ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ اللَّهُ ﷺ . . .

قوله تعالى^(٣) : ﴿ وَأَتُوا^(٤) الْيَتَامَى ... ﴾ ٢ .

فإن قلت : كيف جَمَعَ الْيَتِيمَ — وهو فَعِيل [كَمَرِيضٍ]^(٥) على يَتَامَى ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أن يُجمع على يَتَمَى كَأَسْرَى^(٦) ، لأن الْيَتِيمَ مِنْ وَادِي الْآفَاتِ وَالْأَوْجَاعِ ، ثم يُجمع فَعَلَى على فَعَالَى كَأَسَارَى . ويجوز أن يُجمع على فَعَائِل

(١) الكشف ٤٩٢/١ .

(٢) بالأصل : وأنه ، ويبدو أنه تحريف صوابه و (كأنه) .

(٣) الكشف ٤٩٤/١ .

(٤) بالأصل : وابتلوا — وهي في الآية ٦/ من نفس السورة ، ورأيت تصويبها هكذا لتناسب تسلسل الآيات .

(٥) الزيادة من الكشف .

(٦) شرح الشافية ١٤٦/٢ ... ثم حُمِلَ فَعِيل — في بعض المواضع في الجمع على : فَعْلَان ، فَعِيل في جمع وَجِعَ وَخَبِطَ : وَجَاعَى وَخَبَاطَى ، حملا على نحو : سَكَرَانَ وَسَكَارَى ، وَغَرَثَانَ وَغَرَاثَى ، ثم شارك أَيْمَ وَيَتِيمَ بابَ فَعِيل من حيث المعنى لأن الأئمة واليَتِيمَ لا بد فيهما من الحزن والوجع ، ويقربان أيضا منه من حيث اللفظ ، فجمع على أَيْمَى وَيَتَامَى ؛ فهما محمولان على فعل المحمول على فَعْلَان . ثم نقل الشارح عبارة الزمخشري . والمقتضب ٢١٩/٢ حيث تناول المبرد نفس الوزن دون المثال بقوله : هَلَكَبِي جَاءَ عَلَى مِثَالِ (فَعِيل) الذي معناه الفعول ؛ لأن جمع ذلك يكون على (فَعَلَى) نحو : جَرِيحٌ وَجَرَحَى ... وكذلك جميع هذا الباب . فلما كان (هَالِك) إنما هو بلاء أصابه [ومثله يَتِيم] كان في مثل هذا المعنى ، فجمع على (فَعَلَى) .

لجری الیتیم^(٧) مجرى الأسماء نحو : صَاحِب وفَارِس ؛ فيقال : يَتَّائِم ، يَتَّامَى — على القلب .

[قوله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾] ٣ .

قوله تعالى^(٨) : ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ معدولة عن أعداد مكررة ، وإنما بُنِعَت الصرف لما فيها من / العدلين^(٩) ، عدلُها عن صيغها ، وعدلُها عن تكررها ، وهي نكراتٌ يعرفن بلام التعريف ؛ تقول : فلانٌ ينكحُ المثنى والثلاث والرُّباعَ ، ومحلُّهنَّ النصبُ على الحال من (ما^(١٠) طاب) ، تقديره : فانكحوا الطيبات لكم معدوداتٍ هذا العددَ ، ثنتين ثنتين ، وثلاثا ثلاثا ، وأربعا أربعا .

٩/ب

فإن قلت^(١١) : الذى أطلق للنكاح فى الجمع أن يجمع^(١٢) ثنتين أو ثلاثا أو أربعا ، فما معنى التكرير فى : مثنى وثلاث ورباع ؟ قلت : الخطاب للجميع ،

(٧) بالكشاف : اليم ، وهو تحريف صوابه ما فى الأصل (اليتيم) .

(٨) الكشاف ٤٩٦/١ ، ٤٩٧ .

(٩) البيان ٢٤١/١ ومثنى وثلاث ورباع : منصوبة على البدل من (ما) للعدل والوصف ، وقيل : للعدل عن اللفظ والمعنى لأنه معدول عن اثنين اثنين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، فعدل فى اللفظ والمعنى ، والأكثر على الأول [العدل والوصف] .. أما الزجاج فيقول فى معانى القرآن ٥/٢ : لا ينصرف لجهتين لا أعلم أن أحدا من النحويين ذكرهما ، وهى أنه اجتمع فيه علتان ؛ أنه معدول عن اثنين اثنين ... وأنه عدل عن تأنيث قال أصحابنا : اجتمع فيه علتان أنه عدل عن تأنيث ، وأنه نكرة ، والنكرة أصل للأسماء ؛ بهذا كان ينبغى أن تخففه [نمنعه من الصرف] لأن النكرة تخفف ، ولا تعد فرعا . ويوافق العكبرى فى التبيان ٣٢٨ على رأى ابن الأنبارى ، وأضاف ؛ وقيل : هى حال من النساء [موافقا للزمخشري] أما الفراء فيقول فى معانى القرآن ٢٥٤/١ : هى حروف لا تجرى [أى لاتنصرف فى اصطلاح الكوفيين] وذلك أنهم مصروفات [معدولات] من جهاتهن وخالف الفراء بقوله : ومن جعلها نكرة وذهب بها إلى الأسماء أجراها [صرفها] .

(١٠) بالأصل : مما طاب . والفصل أولى (من ما طاب) كما أثبتناه .

(١١) نقل ابن هشام عبارة الزمخشري كاملة من هذه العبارة حتى نهاية النكتة . راجع معنى اللبيب (ط . دمشق) ص ٢٣٠ .

(١٢) فى الكشاف : يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع .

فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له ، كما تقول للجماعة : اقتسموا هذا المال — وهو ألف درهم — درهمين درهمين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، ولو أفردت لم يكن له معنى .

فإن قلت : فلم جاء العطف بالواو دون أو ؟ قلت : كما جاء بالواو في المثال الذي حذوته^(١٣) لك ، ولو ذهبت تقول : اقتسموا هذا المال ؛ درهمين درهمين ، أو ثلاثة ثلاثة ، أو أربعة أربعة لأعلنت^(١٤) أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة .

قوله تعالى^(١٥) : ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ... ﴾ ٤

الضمير في (منه) جار مجرى اسم الإشارة كأنه قيل عن شيء من ذلك ؛ كما قال تعالى^(١٦) : ﴿ قُلْ أُوْنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ ﴾^(١٧) بعد ذكر الشهوات ، ومن الحجج المسموعة من أفواه العرب ما روى عن رؤية أنه قيل له في قوله :

..... كأنه في الجلد توليع البهق^(١٨)

فقال : أردت كأن ذلك^(١٩) ، أو يرجع إلى ماهو في معنى الصدقات ؛ وهو الصداق .

(١٣) بالأصل (عنوته) وهي تحريف صوابها بالخاء — كما في الكشف . ويراجع اللسان (حلو) : وحذا النعل حلوا ... قذرها وقطعها .

(١٤) بالأصل والكشاف : لعلمت ، علمت . وقد آثرت لفظ (المغنى) : لأعلمت ، وهو منقول عن الزمخشري ، وهو أنسب وأولى بالسياق .

(١٥) الكشف ٤٩٨/١ .

(١٦) بالكشاف : الله تعالى .

(١٧) سورة آل عمران/١٥٠ .

(١٨) سبقت الإشارة إلى هذا الشاهد لرؤية في الحاشية/٤٦ بنكته الآية/٦٨ من سورة البقرة .

(١٩) بالكشاف : ذاك .

قوله تعالى (٢٠) : ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا ...﴾ ٩

أ/١٠. فإن قلت : ما معنى وقوع (لو تركوا) وجوابه صلة للذين ؟ قلت : [معناه] (٢١) وليخش الذين صفتهم (٢٢) وحالهم أنهم لو شاربوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافا ، وذلك عند احتضارهم — خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافلهم وكاسبهم .

قوله تعالى (٢٣) : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ...﴾ فإن كان له إخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين ... ﴿ ١١ ﴾ .
فإن قلت : هلا قيل للأثنين مثل حظ الذكر ؟ أو للأثني نصف حظ الذكر ؟ قلت : لبيان حظ الذكر لفضله ، كما ضعف حظّه لذلك ، ولأن قوله : ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ قصد إلى بيان فضل الذكر ، وقولك : للأثنين مثل حظ الذكر قصد إلى بيان نقص الأنثى ، ولما كان قصداً إلى بيان فضله كان أدل على فضله من القصد إلى بيان نقص غيره ، ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث ، وهو السبب (٢٤) لورود الآية ، والله أعلم (٢٥) .

قوله تعالى (٢٦) : ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ...﴾

(٢٠) الكشاف ٥٠٤/١ .

(٢١) الزيادة من الكشاف .

(٢٢) بالأصل : صلتهم ، ولفظ الكشاف أولى .

(٢٣) الكشاف ٥٠٥/١ .

(٢٤) مختصر ابن كثير ٣٦١/١ : والآية من آيات علم الفرائض ، ونقل ابن كثير عن جابر قوله : جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع ، قتل أبوهما معك في يوم أحد شهيداً ، وإنّ عمهما أخذ مالهما ، فلم يدع لهما مالا ، ولا يُنكحان إلا ولهما مال ، فقال : يقضى الله في ذلك . فنزلت آية الميراث ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمهما فقال : أعط ابنتي سعد الثلاثين ، وأمهما الثمن ، وما بقي فهو لك . (رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجة) .

(٢٥) زادت عبارة (والله أعلم) بالأصل عن الكشاف .

(٢٦) الكشاف ٥٠٨/١ .

فإن قلت : كيف^(٢٧) صح أن يتناول الإخوة الأخوين^(٢٨) — والجمع خلاف التثنية ؟ قلت : الإخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية ، والتثنية كالتثليث والتربيع في إفادة الكمية ؛ وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق ، فدل بالإخوة عليه .

قوله تعالى^(٢٩) : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنَ ... ﴾

فإن قلت : لِمَ قدمت الوصية على الدين^(٣٠) ، والدين مقدم عليها في الشريعة ؟ قلت : لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض ، كان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضدهم / ولا تطيب أنفسهم بها ، فكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين ؛ فإن نفوسهم مطمئنة إلى أدائه ، فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسارة إلى إخراجها مع الدين ، ولذلك جيء بكلمة (أو) للتسوية بينهما في الوجوب .

قوله تعالى^(٣١) : ﴿ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً ... فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا ﴾ ١٢ .

(٢٧) بالكشاف : فكيف .

(٢٨) التبيان / ٣٣٥ : الجمع (الإخوة) هنا للثنين ، ومعاني القرآن ٣٩٤ / ١ إخوة : وهما أخوان ، وكما قال سبحانه : ﴿ إِنْ تَوَبَّا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ التحريم / ٤ ، وهما قلوبان .. أ هـ . [وأقول : لعلنا نلمح في رأى الزمخشري دقة لا تخفى] .

(٢٩) الكشاف ٥٠٨ / ١ ، ٥٠٩ .

(٣٠) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢١ : أى أن هذه الأنصبة إنما تجب بعد قضاء الدين ، وإنقاذ وصية الميت في ثلثه . فإن قال قائل : فلم قال : أو ذين ؟ ... فالجواب أن (أو) تأتي للإباحة ، وتأتى لواحد واحد على انفراد ، وتضم الجماعة .. فلو كان (من بعد وصية يوصى بها دين) ؛ احتمل اللفظ أن يكون هذا إذا اجتمعت الوصية والدين ، فإذا انفردا كان حكم آخر ... والبحر المحيط ٣ / ١٨٦ ؛ وقد وافق أبو حيان الزمخشري قائلا : وقدم الوصية على الدين ، وإن كان أداء الدين هو المقدم على الوصية بإجماع اهتماما بها .. إذ كانت مأخوذة من غير عوض شاقا على الورثة إخراجها مظنة للتفريط فيها بخلاف الدين .. أو لأن الوصية منسوب إليها في الشرع ، مخضوض عليها ، فصارت للمؤمن كالأمر اللازم له ، والدين لا يلزم أن يوجد إذ قد يكون على الميت دين أو لا يكون ، فبدىء بما كان وقوعه كاللازم ، وأخر مالا يلزم وجوده .

فإن قلت : ما الكَلَالَةُ^(٣٢) ؟ قلت : ينطلق على ثلاثة ؛ على مَنْ لم يُخلف ولدا ولا والدا ، وعلى مَنْ ليس بُولَدٍ ولا والد مِنْ المخلفين ، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ، والكَلَالَةُ في الأصل : مصدرٌ بمعنى الكَلَالِ — وهو ذهابُ القوة مِنْ الإعياء ؛ قال الأعشى^(٣٣) :

ه — فَأَلَيْتُ^(٣٤) لَا أُرْثِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ^(٣٥).....

فاستُعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد ، لأنهما بالإضافة إلى قرابتهما كالةٌ ضعيفة .

(٣٢) تراجع مادة (كلل) بلسان العرب ، والكَلالة : مَنْ لم يترك ولدا ولا ولدا . قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ص ١١٩ : هو مصدر من تكلمه النسب : أحاط به ، والأب والابن طرفان للرجل ، فإذا مات ولم يخلفهما ، فقد مات عن ذهاب طرفين ، فسمى ذهاب الطرفين : كَلالة .

(٣٣) هو ميمون بن قيس بن جندل الأعشى الكبير ، وكنيته أبو بصير ، الشاعر الجاهلي المشهور ، توفي سنة (٧٧هـ) ولم يسلم . (وفيات الأعيان ٢٨٥/١ ، والخزانة ٨٤/١) .

(٣٤) بالأصل : فَيَالَيْتُ — وهو تحريف من الناسخ ، وصوابها في كتب الشواهد .

(٣٥) الشاهد شطر بيت للأعشى — كما ذكر الزمخشري — من البحر الطويل ، وتمتته من (مختار الشعر الجاهلي) :

فَأَلَيْتُ لَا أُرْثِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ	وَلَا مِنْ حَفَى حَتَّى تَزُورَ مُحَمَّدًا
أَجْدُ بِرَجْلَيْهَا نَجَاءً وَرَاجِعُثْ	يَدَاهَا خَنَافًا لَنَا غَيْرَ أَحْرَقَا
مَتَى مَا تُنَاحِي عِنْدَ بَابَا بْنِ هِشَامٍ	تُرِيحُنِي وَتَلْقُنِي مِنْ فَوَاضِلِهِ يَسَدَا

ويروى شارح شواهد الكشف الشاهد :

فَأَلَيْتُ لَا أُرْثِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ	وَلَا مِنْ وَجَى حَتَّى تَلَاقِي مُحَمَّدًا
وَيُروى في المفصل :	وَلَا مِنْ حَفَى حَتَّى تَلَاقِي مُحَمَّدًا

والبيت في مدح الرسول ﷺ لما أراد الأعشى الوفاة عليه ، فصَدَّته قريش عن ذلك ... والكَلالة : تطلق على ثلاثة ؛ على مَنْ لم يخلف ولدا ولا ولدا ، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ، ومنه قولهم : ماورث المجد عن كَلالة ، وتفسيرها بمعنى الإعياء واضح في كلام الزمخشري بالنص . والحَفَى : رقة القدم والخَفِّ والخَافِر من طول السير . والشاهد عند الزمخشري على استخدام كلمة (الكَلالة) ومعناها . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٥١٠/١ ، وشرح شواهد ص ٣٧٠ والبحر المحيط ١٨٨/٣ ، والمفصل ص ٣٨٤ ، ومختار الشعر الجاهلي ٣٣٢/٢ من القصيدة ٦١ من شعر الأعشى الكبير ، البيت الثاني عشر .

فإن قلت : فإن جعلتها اسماً للقراءة في الآية — فعلاً تنصبها ؟ قلت : على أنها مفعول له ؛ أي يورث لأجل الكلالة ، أو يورث غيره لأجلها .

فإن قلت : فإن جعلته يورث على البناء للمفعول من أورث ؛ فما وجهه ؟ قلت : الرجل حيثئذ هو الوارث لا الموروث .

فإن قلت : (يوصى) ضمير للرجل إذا جعلته الموروث ، فكيف تعمل إذا جعلته الوارث ؟ قلت : كما علمت في قوله تعالى : ﴿ فَلَهُنَّ ثُلَاثَا مَا تَرَكَ ﴾ (٣٧) ؛ لأنه علم أن التارك والموصى هو الميت .

فإن قلت : فأين ذو الحال فيمن قرأ (يوصى بها) على مالم يسم فاعله ؟ قلت : يضمن في (يوصى) فينتصب عن فاعله ، لأنه لما قيل : يوصى بها علم أن ثم موصيا كما قال : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ (٣٨) — على مالم يسم فاعله ، فعلم أن ثم مسبحا ، فأضمن [في] ﴿ يُسَبِّحُ ﴾ (٣٩) .

قوله تعالى (٤٠) : ﴿ وَلَا تَعْضَلُوهُمْ ﴾ (٤١) لئذ هبوا [ببعض ما آتيتموهم] إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ... فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ... [١٩] .

فإن قلت : أي فرق بين تعدية ذهب بالباء (٤٢) وبينها [أي وبين تعديته]

(٣٦) الكشف ١/٥١٠ ، ٥١١ .

(٣٧) سورة النساء/ ١١ .

(٣٨) سورة النور/ ٣٦ .

(٣٩) المغنى (ط. دمشق) ص ٦٢٩ : وقد أفرد لها ابن هشام مسألة خاصة لدقتها فقال : يسبح — فيمن فتح الباء ، يحتمل كون النائب عن الفاعل الظرف الأول (له) وهو الأولى ، أو الثاني (فيها) ، أو الثالث (بالغدو) . والآصال : جمع الجمع ؛ فالمفرد : أصيل ، وجمعه أصل ، وجمع أصل : آصال .

(٤٠) الكشف ١/٥١٥ .

(٤١) أي ولا تقهروهن ، أو لا نجسوهن عن التزويج .

(٤٢) المغنى (ط. دمشق) ص ١٠٧ : باء التعدية ، وتسمى باء النقل ، وهي المعاقبة للهمزة في تصيير الفاعل مفعولا ، وأكثر ما تعدى الفعل القاصر ... ومنه : « ذهب الله بنورهم » ، وقرئ « أذهب » =

بالهمزة ؟ قلت : إذا عُدِّي بالباء فمعناه الأخذ والاستصحاب كقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ ﴾^(٤٣) ، وأما الإذهاب فكالإزالة .

فإن قلت : (إلاً أن يأتي) — ما هذا الاستثناء ؟ قلت : هو استثناء من أعمّ عام الظرف أو المفعول له ، كأنه قيل : ولا تعضلوهن في جميع الأوقات إلا وقت أن يأتي بفاحشة مبينة^(٤٤) .

[قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا .. ﴾]

فإن قلت^(٤٥) : من أي وجه صح [قوله^(٤٦)] : ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا ﴾ جزاء للشرط^(٤٧) ؟ قلت : من حيث أن المعنى فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن من الكراهة ، فلما لكم فما تكرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تُحبونه .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾] ٢٢ .

فإن قلت^(٤٨) : كيف استثنى (مما قد سلف) مما نكح آباؤكم ؟ قلت : كما استثنى : غير أن سيوفهم من قوله :

= الله نورهم ﴿ البقرة/١٧ وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ البقرة/٢٠ فيحتمل أن الفاعل ضمير البرق . وتراجع قضية التعدية بشرح الشافعية ٨٦/١ حيث قال : والمعنى الغالب في أفعل [المعدى بالهمزة] تعدية ما كان ثلاثياً ، وهي أن يجعل ما كان فاعلاً للآزم مفعولاً للمعنى الجعل ، فاعلاً لأصل الحدث على ما كان ، فمعنى (اذهبيت زيلدا) أي : جعلت زيلدا ذاهباً .

(٤٣) سورة يوسف/٥٥ .

(٤٤) اللفظة زائدة بالأصل عن الكشاف .

(٤٥) الكشاف ٥١٥/١ .

(٤٦) الزيادة من الكشاف .

(٤٧) البيان ٢٤٧/١ ، والبيان ص ٣٤١ : أن وصلتها . في موضع رفع بعسى ، لأن معناه : قربت كراحتكم لشيء .

(٤٨) الكشاف ٥١٥/١ .

٦ - وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ^(٤٩)

[قوله تعالى : ﴿ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾] ٢٤
فإن قلت^(٥٠) : علامَ عطف قوله : ﴿ وَأَجَلٌ لَكُمْ ﴾ ؟ قلت : على الفعل
المضمير الذى نصب ﴿ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ أى : كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تحريمَ ذلك ، وَأَجَلٌ
لَكُمْ ما وراءَ ذلكم^(٥١) .

قوله تعالى^(٥٢) : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى
تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى
سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ
تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ .. ٤٣

وَأَنْتُمْ سُكَارَى ؛ فإن قلت : كيف [جمع بين]^(٥٣) هذه الحال والحال التى

(٤٩) الشاهد جزء من بيت للناطقة الديباني ، وهو من البحر الطويل ، وثمة من ديوانه ص ٥١ : —

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم	بين فلول من قراع الكنائس
وقبله :	يطير فضاضا كن قونــــ
وبعده :	تورتن أزمان كل حليلة
	إلى اليوم قد جُرِّئَ كُلُّ التجاربِ

والبيت من قصيدة يمدح فيها النابتة آل جفنة ، وأولها :

كيلنى لهم يا أميمة ناصبٍ وليل أقاسيه بطيء الكواكب
وهو شاهد عند الزمخشري وآخرين على استثناء (غير أن سيوفهم) من قوله : (ولا عيب فيهم) .
وقد ورد الشاهد فى المراجع الآتية : الكشف ٥١٥/١ والكتاب ٣٢٦/٢ ، وشرح الكشف ص
٣٣ ، وشرح أبيات سيويه فقرة / ٣٦٧ ، والخزانة ٢٩٩ / ٣ ، والدرر على الجمع ١ / ١٩٥ والمغنى
برقم ١٦٩ ، والإتقان ٤٨/٣ .

(٥٠) الكشف ٥١٨/١ .

(٥١) بالأصل : ذلك ؛ وهو تحريف حيث يجب توجيه المضمير إلى الجمع كما فى النص القرآنى (ما وراء
ذلكم) .

(٥٢) الكشف ٥٢٨ ١ .

(٥٣) الزيادة من الكشف .

قبلها ؟ قلت : / كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا ومعكم حال أخرى تُعذرون فيها ؛ وهي حال السفر ، وعبور السيل عبارة عنه ، ويجوز أن [لا] يكون حالا ، ولكن صفة لقوله : جُنُبًا ؛ أي : ولا تقربوا الصلاة جُنُبًا غير عابري سبيل ؛ أي جُنُبًا مقيمين غير معذورين .

قوله تعالى^(٥٤) : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى ﴾ .

فإن قلت : أدخل في حكم الشرط أربعة وهم : المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة ، فبِمَنْ تعلق الجزاء^(٥٥) الذي هو الأمر بالتيمم عند عدم الماء منهم ؟ قلت : الظاهر أنه متعلق^(٥٦) بهم جميعا .

فإن قلت : فما تصنع بقوله في سورة المائدة : ﴿ فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ﴾^(٥٧) أي بعضه ولا يتأتى هذا^(٥٨) في الصخر الذي لا تراب عليه ؟ قلت : قالوا : إن (مِنْ) لا ابتداء الغاية . فإن قلت : قولهم إنها لا ابتداء الغاية قول متعسف ، ولا يفهم أحد مِنْ العرب مِنْ قول القائل : مسحت برأسه مِنْ الدهن وَمِنْ الماء وَمِنْ التراب — إلا معنى التبعيض . قلت : هو كما تقول : والإذعان إلى الحقُّ أَحقُّ مِنَ المِرَاءِ^(٥٩) .

[قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا ﴾] ٤٤ .

﴿ أَلَمْ تَر ﴾^(٦٠) : مِنْ رؤية القلب ، وعُدَى بإلى على معنى : أَلَمْ يَنْتَه علمك إليهم ؟ أو بمعنى : أَلَمْ تنظر إليهم ؟ ...

(٥٤) الكشاف ٥٢٩/١ .

(٥٥) بالأصل : الخير — وهو تحريف صوابه ما أثبتاه من الكشاف .

(٥٦) بالكشاف : تعلق .

(٥٧) سورة المائدة/٦ .

(٥٨) بالكشاف : وهذا لا يتأتى .

(٥٩) والمراء : الجدل .

(٦٠) الكشاف ٥٢٩/١ ، ٥٣٠ .

[قوله تعالى : ﴿ يُخَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ... وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْتَمَعْنَا وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ ... ﴾] ٤٦ .

فَإِنْ قُلْتُ (٦١) : كَيْفَ قِيلَ هَذَا هُنَا : عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَفِي [سُورَةِ] الْمَائِدَةِ : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ (٦٢) ؟ قُلْتُ : أَمَّا عَنْ مَوَاضِعِهِ فَعَلَى مَا فَسَّرْنَاهُ مِنْ إِزَالَتِهِ عَنْ مَوَاضِعِهِ الَّتِي أُوجِبَتْ حِكْمَةُ اللَّهِ وَصُنْعُهُ فِيهَا بِمَا اقْتَضَتْهُ شَهَوَاتُهُمْ مِنْ إِبْدَالِ غَيْرِهِ مَكَانَهُ . وَأَمَّا مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ؛ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ مَوَاضِعُ/ هُوَ قَعْنٌ (٦٣) بِأَنَّهُ يَكُونُ فِيهَا ، فَحِينَ خَرَّفُوهُ تَرْكُوهُ كَالْغَرِيبِ الَّذِي لَا مَوْضِعَ لَهُ بَعْدَ مَوَاضِعِهِ وَمَقَارِهِ ؛ وَالْمَعْنَيَانِ مُتَقَارِبَانِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا ... لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾] .

فَإِنْ قُلْتُ (٦٤) : إِيَّامٌ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ ؟ قُلْتُ : إِلَى ﴿ أَنَّهُمْ قَالُوا ﴾ : لِأَنَّ الْمَعْنَى : وَلَوْ ثَبَّتَ قَوْلُهُمْ : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ؛ لَكَانَ قَوْلُهُمْ ذَلِكَ خَيْرًا (٦٥) لَهُمْ وَأَقْوَمَ .

[قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ (٦٦) وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلَى أَذْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ ﴾] ٤٧ .

فَإِنْ قُلْتُ (٦٧) : لِمَنِ الرَّاجِعُ فِي قَوْلِهِ ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ ﴾ ؟ قُلْتُ : لِلْوُجُوهِ —

(٦١) الكشاف ١/ ٥٣٠ .

(٦٢) سورة المائدة/ ٤١ .

(٦٣) أى مستحق وجدير .

(٦٤) الكشاف : ١/ ٥٣١ .

(٦٥) بالأصل : ذاك خير — وهو تحريف ؛ فالنصب للكلمة (خير) أولى .

(٦٦) أى نمحوها ونردها على أذبارها .

(٦٧) الكشاف ١/ ٥٣٢ .

إِنْ أُرِيدَ الوجهاءُ ، أو لأصحابِ الوجوهِ لأن المعنى : مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وَجوهَ قومٍ ، أو يرجع إلى الذين أوتوا الكتابَ على طريقة الالتفات^(٦٨) .

قوله تعالى^(٦٩) : ﴿ كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ ٥٦ .

فإن قلت : كيف تُعَذَّبُ مكان الجلودِ العاصيةِ جلودٌ لم تعص^(٧٠) ؟ قلت : العذابُ للجُملةِ الحساسةِ [وهى التى عَصَتْ]^(٧١) لا للجِلْدِ . وعن فضيل^(٧٢) : يجعل النضيجَ غيرَ نضيج^(٧٣) .

(٦٨) تناول الزركشى (الالتفات) في موضوع «خطاب التلوين» عند قوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ الطلاق ١ / وقوله : ﴿ فَمَنْ رِبِكَمَا يَا مَوْسَى ﴾ طه / ٤٩ . فعرفه بقوله في البرهان ٣ / ٤٨٥ : الالتفاتُ هو نقل الكلام من أسلوبٍ لآخرٍ تطريةً واستنراراً للسامع ، وتحديدًا لنشاطه ، وصيانة لحاظه من الملل والضجر ؛ بدوام الأسلوب الواحد على سمعه ... قال حازم القرطاجنى في منهاج البلغاء : وهم يسأمون الاستمرار على ضمير متكلم أو ضمير مخاطب ، فينتقلون من الخطاب إلى الغيبة . وكذلك أيضا يتلاعب المتكلم بضميره ، فتارة يجعله تاء على جهة الإخبار عن نفسه ، وتارة يجعله كافا فيجعل نفسه مخاطبا ، وتارة يجعله هاء فيقيم نفسه مقام الغائب ... واعلم أن للتكلم مقامات ، والمشهور أن الالتفات هو الانتقال من أحدها إلى الآخر بعد التعبير الأول . وقال السكاكى : إما ذلك ، وإما التعبير بأحدهما فيما حقه التعبير بغيره . [وأقول] : إن تعريف السكاكى أشمل ... وأقسام الالتفات عندهم سبعة : من التكلم إلى الخطاب ، ومن المتكلم إلى الغيبة ، ومن الخطاب إلى التكلم ، ومن الخطاب إلى الغيبة ، ومن الغيبة إلى التكلم ، ومن الغيبة إلى الخطاب ، وبناء الفعل للمفعول بعد خطاب فاعله .

(٦٩) الكشف ١ / ٥٣٤ .

(٧٠) مختصر ابن كثير ١ / ٤٠٤ : قال الأعمش عن ابن عمر : إذا احترقت جلودهم بدلوا جلودا غيرها أيضا أمثال القراطيس ، وعن الحسن قال : تنضجهم في اليوم سبعين ألف مرة ، ثم قيل لهم : عودوا فعادوا .. وعن معاذ بن جبل : يُبدل في ساعة مائة مرة . ويراجع معانى القرآن للزجاج ٢ / ٦٨ : فإن قال قائل : يُبدل الجلد الذى عَصَى بالجلد الذى غير العاصي ، فذلك غلطٌ مِنَ القول ؛ لأن العاصي والآثم هو الإنسان لا الجلد . وجائز أن يكون يُبدل الجلد النضيج ، وأعيد كما كان جلده الأول ... وقد كان الجلد بلى بعد البعث ، فإنشاؤه بعد النضج كإنشائه بعد البعث .

(٧١) الزيادة من الكشف .

(٧٢) لعله الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي ، كنيته أبو علي ، الزاهد المشهور ، ومناقبه كثيرة ، ولد بأبيورد في خراسان ، وقيل بسمرقند ، ثم قدم الكوفة ، وسمع الحديث بها ، ثم انتقل إلى مكة المكرمة ، وجاور بها إلى أن مات سنة (١٨٧ هـ) . وكان الزمخشري من المعجبين بزهده — كما نقل ابن خلكان عنه في كتابه (ربيع الأبرار) . راجع وفيات الأعيان ٤ / ٤٧ .

(٧٣) البحر المحيط ٣ / ٢٧٤ وقد نقل أبو حيان عبارة الفضيل : يجعل النضيج غير نضيج .

قوله تعالى^(٧٤) : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ٦٥ .

فإن قلت : هَلَا زعمت أنها زيدت لتظاهر (لا) في ﴿ لا يؤمنون ﴾ ؟
قلت : يأتي ذلك استواء النفي والإثبات فيه ، وذلك قوله : ﴿ فَلَا أَقْسَمُ بِمَا
تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تَبْصِرُونَ [إنه لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] ﴾^(٧٥) .

قوله تعالى^(٧٦) : ﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ الَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ [٧٥ .

والمستضعفين : فيه وجهان ؛ أن يكون مجرورا عطفاً على سبيل الله ، أى
في سبيل الله ، في خلاص المستضعفين ، ومنصوبا على الاختصاص^(٧٧) ، يعنى :
واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين ؛ لأن سبيل الله عام في كل خير ،
وخلاص المستضعفين من المسلمين ؛ من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه .
[قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ
أَهْلُهَا ﴾] .

فإن قلت^(٧٨) : لِمَ ذُكِرَ (الظالم) وموصوفه مؤنث ؟ قلت : هو وصف
للقرية إلا أنه مسند إلى أهلها ، فأعطى إعراب (القريّة) لأنه صفتها ، وذكر
إسناده إلى الأهل كما تقول : مَنْ هذه القرية التي ظلم أهلها ؟ ولو أنّ فقيل :
الظالمة أهلها لجاز — لا لتأنيث الموصوف ، ولكن لأن الأهل يُذكر ويؤنث .

فإن قلت ؛ هو يجوز : مَنْ هذه القرية الظالمين أهلها ؟ قلت : نعم — كما

(٧٤) الكشاف ١/ ٥٣٨ .

(٧٥) وردت الزيادة بين المعكفين في الكشاف . والآيات الكريمة من سورة الحاقة/ ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ .

(٧٦) الكشاف ١/ ٥٤٢ ، ٥٤٣ .

(٧٧) البيان ١/ ٢٦٠ ويوافق ابن الأنباري على التخريج الأول الذي ارتضاه الزمخشري على جرّها عطفاً ،
وأضاف : وقيل [في سبب جر المستضعفين] : إنها على سبيل قوله (الظالم أهلها) ... ولم يتعرض
البيان لوجه الاختصاص .

(٧٨) الكشاف ١/ ٥٤٣ .

تقول : التي ظَلَمُوا أَهْلَهَا على لغة مَنْ يقول : أَكَلُونِي الْبِرَاغِيثَ^(٧٩) ، ومنه [قوله سبحانه ﴿وَأَسْرِوا النَّجْوَى^(٨٠) الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٨١)]

قوله تعالى^(٨٢) : ﴿أَيْنَا تَكُونُوا [يُذَرِكُكُمْ [الموت] ﴾ ٧٨ .

فإن قلت : قُرِء ﴿يَذَرِكُكُمْ﴾^(٨٣) بالرفع ، وقيل : هو على حذف الفاء^(٨٤) — كأنه قيل فيدرِككم الموت ، وشبّه بقول القائل :

٧- مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا^(٨٥)

ويجوز أن يُقال : حُمِلَ على ما يقع موقع [﴿أَيْنَا تَكُونُوا﴾] ، وهو أينما كنتم ، كما حُمِلَ (ولا ناعب) على ما يقع موقع [^(٨٦)] :

(٧٩) تراجع هذه اللغة في الكتاب ٢٠٩/٣ .

(٨٠) أي بالفوا في إخفاء تناسخهم .

(٨١) سورة الأنبياء ٣/ .

(٨٢) الكشف ٥٤٤/١ .

(٨٣) يذرِككم — طلحة بن سليمان (القراءات الشاذة ٢٧/ ، والمحاسب لابن جني ١٩٣/١) وفيه نقل عن ابن مجاهد : وهذا مردود في العربية ، وقال ابن جني : هو لعمرى ضعيف في العربية ، وبابه الشعر والضرورة ، إلا أنه ليس بمردود لأنه قد جاء عنهم .

(٨٤) البيان ٢٦١/١ ويذرِككم : مجزوم لأنه جواب الشرط ، وفي العامل في جواب الشرط مذاهب ذكرناها في الإنصاف مسألة/ ٨٤ ، والبيان ٣٧٤/ مواقفا لوجه الجزم ، ويضيف : وبالرفع — شاذ ، ووجهه أنه حذف الفاء .

(٨٥) الشاهد شطر بيت لكعب بن مالك الأنصاري ، وهو من بحر البسيط ، وتتمته من ديوان كعب ص ٢٨٨ :

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا وَالشَّرُّ بِالْشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئَان
ويروى في بعض المصادر (مثلان) ، ونسبته بعض كتب الشواهد لحسان بن ثابت ، وآخرون نسبوه لابنه عبد الرحمن ، وإن كنت لم أجده ضمن ديوان حسان . وقوله :

فإنما هذه الدنيا وزيتها كالزاد لا يدوم يوما أنه فإن

والبيت شاهد عند الزمخشري وآخرين على حذف الفاء من جواب الشرط وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكتاب ٦٥/٣ ، والكشاف ٥٤٤/١ ، والمفصل ص ٣٢١ ، وشرح شواهد الكشف ص ٥٤٩ ، واللسان (بجل) . والمقتضب ٧٢/٢ ، وشرح أبيات سيويه ١٠٩/٢ فقرة/ ٤٠٨ ، والخزانة ٦٤٤/٣ ، وشرح المغني وشواهد ٤٠٧/١ ، ومعاني القرآن ٤٧٦/١ ويروى : من يفعل الخير فالرحمن يشكره ، والدرر على الجمع ٧٦/٢ ، والأساليب الإنشائية ص ١٧٣ ، والبيان ٤٩/١ ، والبيان ١٤٦/١٣٣ ، والمغني برقم ٨١ .

(٨٦) الزيادة بين المعكفين من الكشف .

٨- لَيْسُوا مُصْلِحِينَ^(٨٧)

وهو : ليسوا بمصلحين ؛ فرفع كما رَفَعَ زُهَيْر^(٨٨) :

٩ - يَقُولُ : لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِمٌ^(٨٩)

وهو قول نحوي^(٩٠) سيويهي^(٩١) . ويجوز أن يتصل بقوله : ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ

(٨٧) الشاهد جزء من بيت للأخوص البريوعي ، من بحر الطويل وتمتته من كتب الشواهد :
مشائيمُ ليسوا بمصلحين عشيرةً ولا ناعبٍ إلا بشؤم غرائبها
ويروى الشاهد في التبيان والمغنى : إلا يبين غرائبها . وهو شاهد عند الزغشري وآخرين على جر
(ناعب) مع عطفه على خبر ليس على توهم اقتران خبرها بالباء الزائدة . وقد ورد الشاهد في المراجع
الآتية : الكتاب ١/١٦٥ ، ٣٠٦ ، ٢٩/٣ ، شرح أبيات سيويه ١/٧٤ فقرة ٢٩ ، واللسان/
شأم ، والخزانة ٤/١١٧ ، والتبيان ص ٤٢٤ ، والإنصاف ص ١٩٣ مسألة ٢٣ ، وشرح الكافية
١/٤٢٨ ، والبحر المحيط ٣/٢٩٩ ، ٥/٢٢٤ والدرر على الجمع ٢/١٩٦ ، والمغنى برقم ٧٣٠ ،
والأشمونى برقم ٥٨٦ ، والمساعد على التسهيل ١/٢٨٩ .

(٨٨) هو زهير بن سلمى المزني ، الشاعر الجاهلي الحكيم ، عُمر طويلا ، وهو من شعراء المعلقات ، وعرف
بحوليائه ، توفى سنة (١٣) قبل الهجرة . (الشعر والشعراء ١/١٣٧ ، والأغاني ١/٢٨٨ ، والخزانة
١/٣٧٥) .

(٨٩) الشاهد شطر بيت لزهير ، من بحر البسيط ، وتمتة من الديوان ص ١٥٣ :

وإن أتاه خليل يومَ مسألةٍ يقولُ : لا غائبٌ مَالِي وَلَا حَرِمٌ
وأول هذه القصيدة - التي يمدج فيها هرم بن سنان :

قِفْ بالديار التي لم يعفها القَدَمُ بلى وغيرها الأرواح والسديم
وهو شاهد عند الزغشري وآخرين على رفع (يقول) ولم يجعله للشرط في اللفظ ، وجعله في تقدير
التقديم ، كأنه قال : يقول لا غائب مَالِي وَلَا حَرِمٌ إن أتاه خليل . أو جاء شاهدا على رفع (غائب)
حملا على ما يقع (أينما تكونوا) - وهو أينما كنتم ، كما حمل في بيت الأخوص : ولا ناعب على ما يقع
موقع : ليسوا بمصلحين . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكتاب ٣/٦٦ ، والكشاف
١/٥٤٤ ، وشرح شواهد ص ٥٢٠ ، وشرح أبيات سيويه ٢/٨٥ فقرة ٣٨٩ ، والمقتضب
٢/٧٠ ، والكامل ١/١٣٤ ، والمفصل ص ٣٢١ ، ومعاني القرآن للزجاج ٢/١٢٢ ، واللسان
(حرم) ، والإنصاف ص ٦٢٥ المسألة ٨٧ ، والمغنى برقم ٦٦٩ ، وشرح حروف المعاني ص
١٠٤ ، والتبيان ٩٢٧ ، والأشمونى برقم ١٠٨١ ، والدرر على الجمع ٢/٧٦ ، والخزانة ٤/٤٢٩ ،
والبحر المحيط ٣/٩٩ ، ٥/٢٠٩ .

(٩٠) بالكشاف : نحوي سيويه - وهو تحريف .

(٩١) يقصد نحويا بصريا من تلاميذ سيويه ، وأتباع مدرسته وأرجح أن يكون (المبرد) حيث قال ابن

فَتَيْلًا ﴿٩٢﴾ أَيْ : وَلَا تُنْقِصُونَ شَيْئًا مِمَّا كُتِبَ مِنْ آجَالِكُمْ ، أَيْنَا تَكُونُوا فِي مَلَا جِمِ حُرُوبٍ أَوْ غَيْرَهَا ، ثُمَّ ابْتَدَأَ قَوْلَهُ : ﴿يُدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ ، وَالْوَقْفُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ عَلَى : أَيْنَا تَكُونُوا .

قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿٩٣﴾ : ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ [وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا ...] ٩٢ .

فَإِنْ قُلْتَ : بِمَ انْتَصَبَ (خَطَاً) ؟ قُلْتَ : ﴿لَأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ ، أَيْ مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَقْتُلَهُ لِعَلَّةٍ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا الْخَطَاً وَحْدَهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى : لَا يَقْتُلُهُ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ / إِلَّا فِي حَالِ الْخَطَاً ، وَأَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلْمَصْدَرِ : إِلَّا قَتْلًا خَطَاً﴾ (٩٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿... إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾] .

فَإِنْ قُلْتَ (٩٥) : بِمَ تَعَلَّقَ (أَنْ يَصَّدَّقُوا) ؟ وَمَا عِلَّةُ ؟ قُلْتَ : تَعَلَّقَ بِعَلِيهِ ، أَوْ بِمُسْلَمَةٍ ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ : وَتَجِبُ عَلَيْهِ الدِّيَّةُ ، أَوْ يَسْلَمُهَا إِلَّا حِينَ يَتَصَدَّقُونَ عَلَيْهِ ، وَمَحَلُّهَا : النِّصَبُ عَلَى الظَّرْفِ بِتَقْدِيرِ حَذْفِ الزَّمَانِ ؛ كَقَوْلِهِمْ : اجْلِسْ مَا دَامَ زَيْدٌ جَالِسًا ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا (٩٦) مِنْ أَهْلِهِ بِمَعْنَى : إِلَّا مُتَصِدِّقِينَ .

= أَحَدُ الرَّجُلَيْنِ عِنْدَ سَيَبَوِيهِ (الْمَغْنَى ٤٢٢/٢) . كَمَا أَنَّ رَأْيَ الْمُرْدِ مَعَ شَاهِدَيْنِ (اللَّهُ يَشْكُرُهَا ، يَقُولُ لَا غَائِبٌ) قَدْ وَرَدَ فِي الْمَقْتَضَبِ ٧٠/٢ — ٧٢ ، وَقَدْ نَقَلَ أَبُو حَيَّانٍ نَصَّ الْعِبَارَةِ عَنِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٢٩٩/٣ .

(٩٢) مِنَ الْآيَةِ ٧٧ مِنْ سُورَةِ النِّسَاءِ ، وَالْفَتِيلُ : قَدْرُ الْخِيْطِ الرَّيْقِيِّ فِي شِقِّ النَّوَاةِ .

(٩٣) الْكَشَافُ ٥٥٢/١ .

(٩٤) وَاخْتَارَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي الْبَيَانِ ٢٦٤/١ وَجْهًا غَيْرَ ذَلِكَ فِي نَصْبِهَا ، وَهُوَ عَلَى أَنَّهَا اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ .

(٩٥) الْكَشَافُ ٥٥٣/١ .

(٩٦) أَمَّا ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي الْبَيَانِ ٢٦٤/١ ، وَالْعَكْبَرِيُّ فِي التَّبْيَانِ ٣٨٠/١ فَيُخَالِفَانِ الزَّمَخْشَرِيَّ ، وَيَعْرَبَانِ (أَنْ يَصَّدَّقُوا) : اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعًا ، وَقَالَ فِي الْبَيَانِ : هِيَ مِثْلُ (إِلَّا خَطَاً) فِي : (أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً) . وَقَالَ فِي التَّبْيَانِ : وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْاسْتِثْنَاءُ مُتَصِلًا .

[قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِلِينَ دَرَجَةً ، وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِلِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ... ﴾]
٩٥ - ٩٦ .

فإن قلت^(٩٧) : معلوم أن القاعدَ بغير عُذرٍ والمجاهدَ — لا يستويان ؛ فما فائدة نفي الاستواء ؟ قلت : معناه الإذكارُ بما بينهما من التفاوتِ العظيم والبونَ البعيد ، ليأنفَ القاعدُ ، ويرفعَ بنفسه عن انحطاط منزلته ، فيهتز للجهادِ ، ويرغب فيه ، وفي ارتفاع طبقته ، ونحوه : ﴿ قُلْ [تَهْلُ] يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(٩٨) .

فإن قلت^(٩٩) : قد ذَكَرَ اللَّهُ سبحانه^(١٠٠) مُفَضَّلِينَ درجةً ومُفَضَّلِينَ درجاتٍ^(١٠١) ؛ فَمَنْ هُمْ ؟ قلت : أما المفضلون درجةً واحدة فهم الذين فضلوا على القاعدين وَالْأَضْرَاءَ ، وأما المفضلون درجاتٍ فالذين فضلوا على القاعدين الذين أُذِنَ لهم في التخلفِ اكتفاءً بغيرهم ؛ لأن الغزو فرضٌ كفاية .

فإن قلت : لم نصبَ درجةً ، وأجراً^(١٠٢) ، ودرجاتٍ ؟ قلت : نصب قوله (درجة) لوقوعها موقع المرة من التفضيل ، كأنه قيل : فضلهم تفضيلةً

(٩٧) الكشف ٥٥٥/١ .

(٩٨) سورة الزمر/٩ .

(٩٩) الكشف ٥٥٦/١ .

(١٠٠) بالكشاف : تعالى .

(١٠١) في قوله سبحانه : ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِلِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ، ودرجاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ﴾ .

(١٠٢) البيان ٢٦٥/١ وقد وافق ابن الأنباري الزمخشري في توجيهه إعراب النصب للكلمات : أجراً ، ودرجات .

[واحدة] (١٠٣) ، ونظيره قولك : ضربه سوطاً ، بمعنى : ضربه ضربةً ، وأما (أجراً) فقد انتصب بفضل لأنه في معنى : أجرهم أجراً ، ودرجات ومغفرة ورحمة : بدل من أجراً ، ويجوز أن تنتصب (درجات) نصب (درجة) كما تقول : ضربه أسواطاً ؛ بمعنى : ضربات ، كأنه قيل : وفضلهم تفضيلات . / [قوله تعالى : ﴿ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً ﴾] ١٠٢ .

١٣/ب

فإن قلت (١٠٤) : كيف طابق الأمر بالحذر قوله [سبحانه] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً ﴾ ؟ قلت : الأمر بالحذر من العدو يوهم توقع غلبته واعتزازه ، فنفي عنهم ذلك الإيهام بإخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله ، وينصرهم عليه ؛ لتقوى قلوبهم .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيراً ﴾] (١٠٥) ١٢٤ .

[فإن قلت :] ما الفرق (١٠٦) بين [من] الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبويض ، أراد : ومن يعمل بعض الصالحات لأن كلاً يتمكن من عمل كل الصالحات باختلاف (١٠٧) الأحوال ، والثانية — لتبيين الإيهام في ﴿ مَنْ يَعْمَلْ ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ﴾] ١٢٧ .

فإن قلت (١٠٨) : بم تعلق قوله : ﴿ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ﴾ ؟ قلت : في الوجه

(١٠٣) اللفظة الزائدة من الكشف .

(١٠٤) الكشف ٥٦٠/١ .

(١٠٥) والنقير : هو النقطة التي في ظهر النواة قدر النقرة . يراجع الإتيان ٩/٢ .

(١٠٦) الكشف ٥٦٥/١ ، ٥٦٦ .

(١٠٧) بالكشاف : لاختلاف .

(١٠٨) الكشف ٥٦٧١ .

الأول هو صلة ﴿يُتْلَى﴾ ؛ أى يُتْلَى عليكم فى معناها ، ويجوز أن يكون ﴿فِي﴾ يتامى النساء ﴿بَدَلًا مِنْ﴾ ﴿فِيهِنَّ﴾ ، وأما فى الوجهين الآخرين فبدل لا غير .

فإن قلت : الإضافة^(١٠٩) فى يتامى النساء — ماهى ؟ قلت : إضافة بمعنى (مِنْ) كقولك : عندى سَحَقٌ^(١١٠) عمامة .

[قوله تعالى : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا، فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾] ١٣٥ .

فإن قلت^(١١١) : لم تُثنى الضمير فى ﴿أُولَىٰ بِهِمَا﴾ وكان حقه أن يُوحَّد ؛ لأن قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ فى معنى : إن يكن أحدٌ مِنْ^(١١٢) هذين ؟ قلت : قد رجَعَ الضمير إلى ما دل عليه قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ لا إلى المذكور ؛ فلذلك ثنى ولم يفرد ، وهو جنس الغنى ، وجنس الفقر ، كأنه قيل : فالله أُولَىٰ بجنس الغنى والفقر ؛ أى بالأغنياء والفقراء وفى قراءة أبي^(١١٣) : ﴿فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمْ﴾^(١١٤) — وهى شاهدة على ذلك .

[قوله تعالى : ﴿إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا، فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾] ١٤٠ .

(١٠٩) يعنى إضافة التبيين ، والمضاف هو الاسم المجهول كجزء لما يليه ، خافضا له ، بمعنى (فى) (إن حسن تقديرها وحدها ، وبمعنى (من) إن حسن تقديرها مع صحة الاخبار عن الأول بالثانى ، وبمعنى اللام تحقيقا أو تقديرا فيما سوى ذينك . تراجع التسهيل لابن مالك / ١٥٥ .

(١١٠) اللسان (سحق) والسحق : الثوب الخلق البالى ؛ وقال مزرد :

* وما زودونى غير سَحَقِ عمامة *

وجمعه سحق . أهد . وكذلك مثال الزمخشري هنا فى كتابه (المفصل) ص ٩١ . وقال الزمخشري فى معجمه (الأساس / سحق) : وثوب سحق ، ورأيت عليه سحق برد ، وسحق عمامة .

(١١١) الكشف ٥٧٠/١ .

(١١٢) اللفظة زائدة فى الأصل عن الكشف .

(١١٣) البحر المحيط ٣/ ٣٧٠ : وفى قراءة أبي : ﴿فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمْ﴾ — ما يشهد بإرادة الجنس .

(١١٤) سورة النساء / ١٣٥ . وبالمصحف الإمام : ﴿فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾ .

فإن قلت^(١١٥) : الضمير في قوله ﴿فلا تقعدوا معهم﴾ إلام يرجع ؟ قلت : إلى مادّل^(١١٦) عليه ﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ كأنه قيل : فلا تقعدوا مع الكافرين والمستهزئين بها . /

[قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾] ١٤٧ .

فإن قلت^(١١٧) : لم قدم الشكر على الإيمان ؟ قلت : لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للمنافع ؛ فيشكر شكراً مبهماً ، فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به ، ثم شكر شكراً مفصلاً .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾] ١٥٢ .

فإن قلت^(١١٨) : كيف جاز دخول بين^(١١٩) على ﴿أحد﴾ وهو يقتضي شيئين فصاعداً ؟ قلت : إن (أحدًا) عامٌّ في الواحد المذكر والمؤنث ، وتشبيهما وجمعهما ؛ تقول ما رأيتُ أحدًا ، فتقصدُ العموم . ألا تراك تقول : إلا بني فلان ، وإلا بنات فلان ، فالمعنى : ولم يفرقوا بين اثنين منهم ؛ أو بين جماعة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾^(١٢٠) .

[قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ ﴾] ١٥٣ .

(١١٥) الكشف ٥٧٢/١ .

(١١٦) بالكشاف : إلى من يرجع ، وإلى من دل .

(١١٧) الكشف ٥٧٥/١ .

(١١٨) الكشف ٥٧٦/١ .

(١١٩) بالأصل (من) وهو تحريف ، والصواب الذي أثبتاه يقتضيه السياق .

(١٢٠) سورة الأحزاب/ ٣٢ .

فقد سألوا^(١٢١) موسى : جوابٌ لشرطٍ مقدر ، معناه : إن استكبرت ما سألوهُ منك ؛ فقد سألوا موسى أكبرَ مِنْ ذلك .

[قوله تعالى : ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بآيَاتِ اللَّهِ ، وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ^(١٢٢) بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا . وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ ... ﴾] ١٥٥ ، ١٥٦ .

فإن قلت^(١٢٣) : علامَ عطف قوله : وبكفرهم ؟ قلت : الوجهُ أن يعطفَ على : فِيمَا نَقُضُهُمْ ، ويجعل قوله : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ كلاماً تبع قوله : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه مِنْ قوله : ﴿ وَبِكُفْرِهِمْ ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾] ١٧٢ .

فإن قلت^(١٢٤) : علامَ عطف قوله : ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ ﴾ ؟ قلت : لا يخلو إماماً أن يعطفَ المسيح ، أو على اسم يكون ، أو على المستتر في ﴿ عَبْدًا ﴾ لما فيه مِنْ معنى الوصفِ لدلالته على معنى العبادة .

[قوله تعالى^(١٢٥) : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانُ مِمَّا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً ... ﴾] ١٧٦ .

فإن قلت : إلامَ^(١٢٦) يرجع ضميرُ الثنية والجمع في قوله : فإن كانتا

(١٢١) الكشف ١/ ٥٧٧ .

(١٢٢) وغلف : جمع أغلف ، أى كأنها في غطاء وغلاف .

(١٢٣) الكشف ١/ ٥٧٨ ، ٥٧٩ .

(١٢٤) الكشف ١/ ٥٨٨ .

(١٢٥) الكشف ١/ ٥٨٩ ، ٥٩٠ .

(١٢٦) بالكشاف : إلى من .

اثنتين ، [وقوله] : وإن كانوا إخوة ؟ قلت : أصله — فإن كان مَنْ يَرِثُ بالأخوة
 ب. اثنتين ، وإن كان مَنْ يَرِثُ / بالأخوة ذكوراً وإناثاً ، وإنما قيل : فإن كانتا ، وإن
 كانوا — كما قيل : مَنْ كانت أمك ، فكما أنَّ ضمير (مَنْ) لِمَكَانٍ تَأْنِيثِ
 الخبر ، كذلك ثنى ، وجمع مَنْ يَرِثُ في (كانتا ، وكانوا) لمكان تثنية الخبر
 وجمعه .

★ ★ ★

[في غريب إغراب] سُورَةُ الْمَائِدَةِ

قوله تعالى^(١) : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ [شَتَّانُ قَوْمٌ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] ٢ .

جَرَمَ ؛ يَجْرِي مجرى كَسَبَ في تعديه إلى مفعول واحد واثنين ، تقول : جَرَمَ ذَنْبًا نَحْوُ : كَسَبُهُ ، وجَرَمْتُهُ ذَنْبًا نَحْوُ : كَسَبْتُهُ إِيَّاهُ ، ويقال : أَجْرَمْتُهُ ذَنْبًا ؛ على ثَقُلِ المتعدي إلى مفعول بالهمزة — إلى مفعولين كقولهم : أَكْسَبْتُهُ ذَنْبًا ، وعليه قراءة عبد الله^(٣) : ﴿وَلَا يُجْرِمَنَّكُمْ﴾^(٤) ؛ بضم الياء . وأول المفعولين على القرائتين : ضميرُ المخاطبين ، والثاني : أَنْ تَعْتَدُوا ، وَأَنْ صَدُّوكُمْ — بفتح الهمزة : متعلقٌ بالشَّتَّانِ بمعنى العلة ، والشَّتَّانُ : شِدَّةُ الْبُغْضِ^(٥) .

[قوله تعالى : ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ﴾^(٦) غَيْرَ مُتَجَانِفٍ^(٧) لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] ٣ .

(١) الكشف ٥٩٢/١ .

(٢) أى لا يحملنكم .

(٣) هو عبد الله بن مسعود بن غافل ، الصحابي الجليل ، كنيته أبو عبد الرحمن ، من أعلم الصحابة بكتاب الله وقراءاته ، اشترك في معظم الغزوات ، توفي بالمدينة سنة (٣٢ هـ) أهد راجع القراء الكبار ص ٣٣ .

(٤) الإتحاف ١٩٧/١ والقراءات الشاذة ٣١ ؛ لا يجرمنكم — بضم الياء [عبد الله] ابن مسعود والأعمش ، والمختسب ٢٠٦/١ وفيه قال ابن جني : في هذه القراءة ضعف ، وذلك لأنه جزم بأن ، ولم يأت لها بجواب مجزوم أو بالفاء .. وإنما بابه الشعر . أهد . وأضاف الفراء في معاني القرآن ٢٩٩/١ أنها قراءة يحيى بن وثاب .

(٥) أو الشَّتَّان بمعنى العداوة — أيضا .

(٦) وهي الجماعة .

(٧) أى غير متعمد الإثم ، أو مائل إليه .

فإن قلت^(٨) : بم اتصل قوله ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ ؟ قلت : بذكر المحرمات ،
وقوله : ﴿ذَلِكُمْ فِسْقٌ﴾^(٩) : اعتراض أكد به معنى التحريم ، وكذلك ما بعده ،
لأن تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل ، والنعمة التامة .

[قوله تعالى : ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ
اللَّهُ ، فَكُلُّوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾] ٤ .

فإن قلت^(١٠) : ما فائدة هذه الحال ، وقد استغنى عنها بعلمتم ؟ قلت :
فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح^(١١) نحريرا في عمله ، مُدْرِباً فيه ، مَوْصُوفاً
بالتكليب^(١٢) .

[قوله تعالى : ﴿وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾] .

فإن قلت^(١٣) : إلام يرجع الضمير في قوله : وادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ؟
قلت : إما أن يرجع إلى (ما أَمْسَكْنَ) على معنى : وسمُّوا عليه إذا أدر كتم ذكاته ،
أو إلى ﴿ما عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ أى : سمُّوا عليه عند إرساله .

قوله تعالى^(١٤) : ﴿لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ ٢٥ .

وذكر في إعراب (أخى)^(١٥) : أن يكون منصوباً — عطفاً على

أ/١٥

(٨) الكتاب ٥٩٤/١ .

(٩) جزء الآية الثالثة نفسها — موضوع العلاج — من سورة المائدة .

(١٠) الكشف ٥٩٤/١ .

(١١) والجوارح : الكلاب ، والفهود ، والصفور ، وأشباهاها . أمه راجع الإتقان ١٢/٢ .

(١٢) ومكلبين : وضواري ، ويقال : رجل مكلب وكلاب ، أى صاحب صيد بالكلاب ، راجع الزجاج
١٧٨/٢ واللسان (كلب) ويقول الزمخشري في الأساس (كلب) : وأسير مكلب ، ويده ، كلاب
وكلوب : خشبة وفي رأسها عقاقة منها أو من حديد .

(١٣) الكشف ٥٩٥/١ .

(١٤) الكشف ٦٠٥/١ .

(١٥) وقد أورد العربون إعراباً يوافق الزمخشري ، وآخر يخالفه — أثرت ذكر الجميع . ويراجع ذلك في
البيان ٢٨٨/١ والبيان ٤٣/١ ومعاني القرآن للزجاج ١٨٠/٢ وقالوا : يجوز أن يكون (أخى) في =

(نفسى) ، أو على الضمير فى (إئنى) ؛ بمعنى : وَلَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي ، وَإِنْ أَخِي لَا يَمْلِكُ إِلَّا نَفْسَهُ ، ومرفوعا : عطفًا على محلّ إِنْ واسمها كأنه قيل : أَنَا لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي ، وهَارُونَ^(١٦) كذلك لَا يَمْلِكُ إِلَّا نَفْسَهُ ، أو على الضمير فى (لا أملك) ، وجازَ [العطفُ على الضمير] ، ومجرورا : عطفًا على الضمير فى (نفسى) — وهو ضعيفٌ لِقُبْحِ العطفِ على ضمير المجرور إلا بتكرير الجار^(١٧) .

[قوله تعالى : ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَىٰ يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ﴾] ٢٨ .

فإن قلت^(١٨) : لَمْ جَاءَ الشرطُ بلفظِ الفعل ، والجزاء بلفظِ اسمِ الفاعل ؛ وهو قوله : ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ ... مَا أَنَا بِبَاسِطٍ﴾ ؟ قلت : ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك أكدّه بالباء^(١٩) المؤكدة للنفى .

= موضع نصب ، أو رفع ، فأما النصب فمن وجهين : أن يكون معطوفا على (نفسى) ، أو معطوفا على اسم إن ويحذف خبره لدلالة الأول عليه ... وأما وجه الرفع عند البيان والتبيان — فمن وجهين ؛ أحدهما : أن يكون مرفوعا بالابتداء لأنه معطوف على موضع إن ، وما — عملت فيه ، ويضمير الخبر كالأول . والثانى : أن يكون مرفوعا لأنه معطوف على المضمير فى (أملك) ..

(١٦) الإتيان ٧٣/٤ وهارون : أخو موسى شقيقه ، وقبل : أخوه لأنه فقط ، وقيل : لأبيه فقط ، حكاها الكرمانى فى عجائبه . كان أطول من موسى ، فصيحًا جدا ، مات قبل موسى ، وكان وُلد قبله بسنة .

(١٧) التسهيل/١٧٧ وفيه يقول ابن مالك : وإن عطف على ضمير جر ؛ اختير إعادة الجار ، ولم تلزم وفاقا ليونس والأخفش والكوفيين .

(١٨) الكشف ٦٠٧/١ .

(١٩) المغنى ص ١١٠ وتزاد الباء فى الفاعل ، وفى المفعول، والابتداء ، والخبر ، والحال المنفى عاملها ، وفى التوكيد بالنفس والعين . أهـ . وعن زيادتها فى الخبر قال ابن هشام : وهو ضربان : أحدهما — غير موجب فينقاس نحو : ليس زيد بقائم ، (وما الله بغافل) ... أهـ . وهذه الآية تشبه شاهدنا عند الزمخشري : (ما أنا بباسط) .

ويراجع الكتاب ١٧٥/٢ ، ٣١٦ وفيه يقول سيويه مبينا معناها المؤكد : فكأنه قال : فكفى بك فارساً ، وإنما يريد : كفى فارسا ، ودخلته هذه الباء توكيدا . أهـ .

ويقول سيويه عن (من والباء الزائدتين) : ولكن (من) دخلت هنا توكيدا ، كما تدخل الباء فى قولك : كفى بالشيب والإسلام ، وفى : ما أنتَ بفاعل .

قوله تعالى : ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ ٣٦ .

فإن قلت^(٢٠) : فِيمَ يَنْتَصِبُ الْمَفْعُولُ مَعَهُ^(٢١) ؟ قلت : بما يستدعيه [الحرف] «لو» مِنَ الْفِعْلِ ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ : لو ثبت أَنَّ لهما ما في الأرض .

[قوله تعالى : ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾] ٤٠ .
فإن قلت^(٢٢) : لِمَ قَدَّمَ التَّعْذِيبَ^(٢٣) عَلَى الْمَغْفِرَةِ ؟ قلت : لِأَنَّهُ قُبِلَ بِذَلِكَ تَقْدُّمُ السَّرِقَةِ عَلَى التَّوْبَةِ .

[قوله تعالى : ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾] ٤٣ .

فإن قلت^(٢٤) : فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ — مَا مَوْضِعُهُ مِنَ الْإِعْرَابِ ؟ قلت : إما أَنْ يَنْتَصِبَ حَالاً^(٢٥) مِنَ التَّوْرَةِ ؛ وَهِيَ (أَيُّ التَّوْرَةِ) : مَبْتَدَأٌ ، خَبَرُهُ : عِنْدَهُمْ ، وَإِمَّا أَنْ يَرْتَفِعَ خَبَرًا عَنْهَا ، كَقَوْلِكَ : وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ نَاطِقَةٌ بِحُكْمِ اللَّهِ ، وَإِمَّا أَنْ

(٢٠) الكشاف ١/٦١٠ .

(٢١) الجمع ١/٢١٩ — ٢٢٠ : فِي نَاصِبِ الْمَفْعُولِ مَعَهُ أَقْوَالٌ ؛ أَحَدُهَا — وَهُوَ الْأَصَحُّ : أَنَّهُ مَا تَقْدَمُهُ مِنْ فِعْلٍ أَوْ شَيْءٍ نَحْوُ : جَاءَ الْبَرْدُ وَالطَّيَالِسَةُ ... وَالنَّاقَةُ مَتْرُوكَةٌ وَفَصِيلُهَا . وَسَوَاءٌ فِي الْفِعْلِ النَّاصِبِ الْمُتَعَدَّى وَاللَّازِمِ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ ... وَقَالَ قَوْمٌ : لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ غَيْرِ الْمُتَعَدَّى لِثَلَا يَلْتَبَسُ بِالْمَفْعُولِ بِهِ ... وَمَذْهَبُ سِيبَوَيْهِ أَنَّهُ لَا يَنْصَبُهُ الْعَامِلُ الْمَعْنَوِيُّ كَحَرْفِ التَّشْبِيهِ وَاسْمِ الْإِشَارَةِ ، وَالظَّرْفِ ، وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ ، وَأَجَازَهُ أَبُو عَلِيٍّ وَغَيْرُهُ ... الْقَوْلُ الثَّانِي — أَنَّ نَاصِبَهُ الْوَائِي ؛ وَعَلَيْهِ الْجَرَجَانِي لِاخْتِصَاصِهَا لِمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَسْمِ فَعَمِلَتْ فِيهِ ... وَعَارِضُوهُ بِأَنَّهُ لَا يَعْمَلُ الْحَرْفُ نَصْبًا إِلَّا وَهُوَ مُشَبَّهٌ بِالْفِعْلِ . الْقَوْلُ الثَّلَاثُ — أَنَّ نَاصِبَهُ فِعْلٌ مُضْمَرٌ بَعْدَ الْوَائِي ، وَعَلَيْهِ الزَّجَاجُ ... الرَّابِعُ — أَنَّ نَصْبَهُ بِالْخِلَافِ ، وَنَسَبَهُ ابْنُ مَالِكٍ لِلْكُوفِيِّينَ ... أَه .

(٢٢) الكشاف ١/٦١٢ .

(٢٣) بالكشاف : عَنْ .

(٢٤) الكشاف ١/٦١٥ .

(٢٥) التبيان ٤٣٨/١ وقد وافق العكبريُّ الزمخشريُّ فِي أَحَدِ تَوْجِيهَاتِهِ ، فِي اعْتِبَارِهَا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ . وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي [الظرف] عِنْدَ ؛ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ .

لا يكون له محل ، ويكون جملة مبنية ؛^(٢٦) لأن عندهم ما يغنيهم عن^(٢٧) التحكيم .
فإن قلت : علام عطف (ثم يتولون) ؟ قلت : على (يحكمونك) .

قوله تعالى : ﴿ وَفَقِينَا^(٢٨) عَلَى آثَارِهِمْ ﴾ ٤٦ .

١٥/ب

فإن قلت^(٢٩) : فأين المفعول الأول ؟ / في الآية ؟ قلت : هو محذوف ،
والظرف الذى هو (على آثارهم) كالساذ مسدده ، لأنه إذا قفى به على أثره فقد
قفى به إياه ، والضمير فى (آثارهم) : للتبيين .

[قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ
الْكِتَابِ ﴾] ٤٨ .

فإن قلت^(٣٠) : أى فرق بين التعريفين فى قوله : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ)
وقوله : (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ الْكِتَابِ) ؟ قلت : الأول تعريف العهد لأنه عنى به
القرآن ، والثانى تعريف الجنس^(٣١) لأنه عنى به جنس الكتب المنزلة ، ويجوز أن
يقال : هو للعهد ؛ لأن لم يرد به ما يقع عليه اسم الكتاب على الإطلاق .

[قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَرْثُ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾] ٥٤ .

(٢٦) بالكشاف : جملة مبنية — وهو تحريف صوابه ما ورد بالأصل . والواضح أن الزمخشري يقصد فى
(نكت الأعراب) وكذا الكشاف بأنها الجملة المبنية أى المفسرة ؛ وهى إحدى الجمل التى لا محل لها
من الإعراب . ويراجع فى الجملة — التفسيرية (المعنى ص ٣٣٩ - ٤٠٣) .

(٢٧) بالكشاف : وعن — وزيادة الواو تحريف فيه .

(٢٨) أى أتبعنا على آثار النبيين .

(٢٩) الكشاف ٦١٧/١ .

(٣٠) الكشاف ٦١٨/١ .

(٣١) ال نوعان ؛ عهدية وجنسية . فالأولى : ما عهد مدلول مصحوبها بحضور حسي نحو : ﴿ وَأَرْسَلْنَا إِلَى
فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَى فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ ﴾ ، وقوله : ﴿ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ . ويعرض فى العهدية : الغلبة
ولمح الصفة ؛ فالتى للغلبة كاليست للكعبة ... والتى للمح الصفة التى لم تدخل أولاً على الاسم للتعريف ،
لأن الاسم علم فى الأصل ، لكن لمح فيه معنى الوصف ، فسقط تعريف العلمية فيه ، وإنما أنت تريد
شخصاً معلوماً ؛ فلم يكن بد من إدخال ال العهدية عليه لذلك (مثل : الحسين والضحاك) .
والثانية (ال الجنسية) وهى إما لتعريف الماهية مثل : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ .. وأما
لاستغراق الأفراد ... نحو : ﴿ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴾ . وتقسم ال إلى جنسية وعهدية هو مذهب
الجمهور . أهـ . يراجع الميع ٧٩/١ - ٨٠ والمعنى ٤٩ - ٥٠ .

فإن قلت^(٣٢) : أين الراجع من الجزء^(٣٣) إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط ؟ قلت : هو محذوف معناه : فسوف يأتي الله بقوم مكانهم ، أو بقوم غيرهم ، أو ما أشبه ذلك .

أذلة : جمع ذليل ، وأما ذلول^(٣٤) فجمعه : ذلل . ومن زعم أنه من الذل الذى هو نقيض الضعوبة فقد غبى عنه أن ذلولاً لا يجمع على أذلة .

فإن قلت : هلا قيل : أذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما — أن يضمن الذل معنى الحنو والعطف ، كأنه قيل : عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع ، والثانى — إنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم ، وفضلهم على المؤمنين ، خافضون لهم أجنحتهم ، ونحوه قوله عز وجل^(٣٥) : ﴿ أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾^(٣٦) .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ؛ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ... ﴾] ٥٥ .

فإن قلت^(٣٧) : قد ذكرت جماعة — فهلا قيل : إنما أولياؤكم ؟ قلت : أصل الكلام : إنما وليكم الله ، فجعلت الولاية لله على طريق الأصالة ، ثم نظم في سلك إثباتها له إثباتها لرسول الله ﷺ^(٣٨) والمؤمنين على سبيل التبع . ولو قيل : إنما أولياؤكم الله ورسوله / والذين آمنوا — لم يكن في الكلام أصل وتبع .

(٣٢) الكشف ١/ ٦٢٢ ، ٦٢٣ .

(٣٣) بالأصل : الخير — وهو تحريف بالأصل وصوابه من الكشف وما وافق السياق .

(٣٤) اللسان (ذلل) : وذلول : يكون في الإنسان والدابة ؛ من اللين ... والجمع : ذلل وأذلة ، ودابة ذلول ، للذكر والأنثى في ذلك سواء ، وقد ذلله ، عن النسائي : فرس ذلول : بين الذل ، ورجل ذلول : بين الذلة والذل . أهـ . وقد لاحظت أن كلمة (ذلل) وردت في الكشف معرفة هكذا (ذال) فلزم التنويه .

(٣٥) بالكشاف : عز وجل .

(٣٦) سورة الفتح / ٢٩ .

(٣٧) الكشف ١/ ٦٢٣ ، ٦٢٤ .

(٣٨) الزيادة من الكشف .

فإن قلت : (الذين يُقيمون) ما محله ؟ قلت : الرفع على البدل^(٣٩) من (الذين آمنوا) ، أو على [تقدير] هم الذين يقيمون ، أو النصب على المدح ، وفيه تمييز للخلص من الذين آمنوا نفاقاً .

[قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِثُونَ وَالنَّصَارَى﴾ ٦٩ .

والصابثون^(٤١) : رفع على الابتداء ، وخبره محذوف ، والنية به التأخير عما في حيز إن من اسمها وخبرها ، كأنه قيل : إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى كذا ، والصابثون كذلك ، وأنشد سيويه^(٤٢) شاهداً لذلك^(٤٣) :

١٠- وإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَّا وَأَنْتُمْ بُغَاةٌ مَا يَقِينَا فِي شِقَاقٍ^(٤٤)
أى : فاعلموا أَنَّا بُغَاةٌ ، وَأَنْتُمْ كذلك .

(٣٩) أما العكبرى فى التبيان/٤٤٦ فيقول عن محله : صفة للذين آمنوا .

(٤٠) الكشف ١/٦٣١ ، ٦٣٢ .

(٤١) معاني القرآن وأعرابه ٢/٢١٢ : وقال سيويه والخليل ، وجميع البصريين أن قوله : والصابثون مرفوع على التأخير ، ومرفوع بالابتداء . أهـ .

والصابثون — لغة — قوم يعبدون الملائكة ، أو من الفعل (صبا) إذا خرج من دين إلى دين . يراجع ابن قتيبة/٥١ .

(٤٢) هو عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف بسيويه ، فارسى المولد ، بصرى النشأة ، شيخ نخاعة العربية ، وإمام نخاعة البصرة صاحب «الكتاب» المشهور فى النحو . أخذ اللغة عن حماد بن سلمة ، والأخفش الأكبر ، وعيسى بن عمر ، ويونس بن حبيب ، والخليل بن أحمد ، كما أخذ فى هذين المجالين وغيرهما عن كل من : أبى عمرو بن العلاء ، وسعيد بن أوس ، ويعقوب بن إسحق وهارون بن موسى النحوى ، والرؤاسى . ومن أشهر تلاميذه : الأخفش الأوسط ، وقطرب ... كانت وفاته سنة (١٨٠هـ) على الأرجح . أهـ . يراجع إنباه الرواة ٢/٣٤٦ ، وابن خلكان ٢/٣٨ ، وبغية الوعاة/٣٦٦ ، وبروكلمان ٢/١٣٤ ، ومقدمة «الكتاب» ط . هارون ج ١ ص ٧ .

(٤٣) بالكشاف : له .

(٤٤) البيت لبشر ابن أبى خازم ، من بحر الوافر ، والبيت بديوان بشر ص ١٦٥ فى هجاء أوس بن حارثة . وقبله :

إذا جَزَتْ نَوَاصِي آلِ بَدْرٍ فَأَدَّوْهَا وَأَسْرَى فِي الْوُثَاقِ
وسبب هذا الشعر أن قوماً من آل بدر جاءوا إلى بنى طيء ، فعمد بنو طيء ، فجزوا نواصيهم ، =

فإن قلت : هَلَّا زعمت أن ارتفاعه للعطف على محلّ إن واسمها ؟ قلت : لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر ؛ لا تقول : إن زيداً وعمرو^(٤٥) مُنطلقان . فإن قلت : لِمَ لا يصح والنية به التأخير ؛ فكأنك قلت : إن زيداً مُنطلق وعمرو ؟ قلت : لأنّ إذا رفعته عطفاً على محلّ إن واسمها ، والعامل في محلهما هو الابتداء ، فيجب أن يكون هو العامل في الخبر لأن الابتداء ينتظم الجزئين في عمله كما تنتظمهما^(٤٦) إن في عملها ، فلو رفعت (الصائبون) المنويّ به التأخير بالابتداء — وقد رفعت الخبر بأنّ لأعملت فيها رافعين مختلفين .

فإن قلت : فقلوه (والصائبون) : معطوف ، لا بدّ له من معطوف عليه ؛ فما هو ؟ قلت : هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله : ﴿إن الذين آمنوا﴾ ... إلى آخره . ولا محل لها ، كما لا محل للتي عطفت عليها .

١/ب فإن قلت : / ما التقديم والتأخير إلا لفائدة — فما فائدة هذا التقديم^(٤٧) ؟ قلت : فائدته التنبيه على أن أحد الصائبين يُتاب عليهم إن صح منهم الإيمان .

= وقالوا : قد منّا عليكم ، ولم تقتلكم ، وآل بدر حلفاء بني أسد ، فغضب بنو أسد لأجل ما صنع بالبدرين ، فقال بشر هذه القصيدة يذكر فيها ما صنع بآل بدر ويقول للطائين : إذا جزرتم نواصيهم ، فاحملوا إلينا ، وأطلقوا من أسرتم منهم ، فإن لم تفعلوا فاعلموا أنا نبغيكم ، ونبقى أبداً معاندين يبغي بعضنا على بعض . وهو شاهد عند الزمخشري وسيبويه وآخرين على العطف على محل اسم إن بعد مضي الخبر تقديراً ، أي : فاعلموا أنا بُغاة ، وأنتم كذلك .

وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكتاب ١٥٦/٢ ، الكشف ٦٣٢/١ ، وشرح شواهد ص ٤٦٤ ، وشرح أبيات سيبويه ١٣/٢ (الفقرة ٢٣٥) ، ومعاني القرآن للزجاج ٢١٢/٢ ، والمفصل ص ٢٩٦ ، والخزانة ٣١٥/٤ ، والإنصاف ص ١٩٠ المسألة ٢٣ وهو شاهد عند الفراء والكسائي على وقوع الضمير المنفصل الذي في محل رفع بعد اسم إن ؛ وقبل استيفاء الخبر . راجع معاني القرآن للفراء ٣١١/١ ، كما ورد في البيان ٣٠٠/١ شاهد ٦٩ .

(٤٥) بالكشاف : وعمرا ؛ وهو تحريف ، والأصح ما جاء بالأصل على الرفع .

(٤٦) بالكشاف : تنتظمها .

(٤٧) أشرنا إلى جمال تقديم والتأخير عند البلاغيين في الحاشية رقم ١٨ بنكتة الآية ١/ من سورة الفاتحة .

قوله تعالى^(٤٨) : ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا ، كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ — فَرِيقًا كَذَّبُوا﴾ .. [٧٠ .

كلما جاءهم رسول : جملة شرطية وقعت صفة لـ (رُسُلًا)^(٤٩) والراجع محذوف ؛ أى رسول منهم .

فإن قلت : أين جواب الشرط ؟ فإن قوله : ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ ناب عن الجواب ، لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين ، ولأنه لا يحسن أن نقول : [إن] أكرمت أخى أخاك أكرمت . قلت : هو محذوف يدل عليه قوله تعالى^(٥٠) : ﴿فَرِيقًا^(٥١) كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ ، كأنه قيل : كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه ، وقوله : ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا﴾ : جواب مستأنف لقائل أن^(٥٢) يقول : كيف فعلوا برُسُلهم ؟

فإن قلت : لِمَ جِئَءَ بِأَحَدِ الْفَعْلَيْنِ ماضيا وبالأخر مضارعاً ؟ قلت : جِئَءَ بِيَقْتُلُونَ — على حكاية الحال الماضية ؛ استفظاعاً للقتل ، واستحضاراً لتلك الحال الشنيعة ، للتعجب^(٥٣) منها .

[قوله تعالى : ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ^(٥٤) فِتْنَةً﴾] ٧١ .

(٤٨) الكشاف ١/٦٣٣ .

(٤٩) بالأصل : لرسول ، وآثرت اللفظ المذكور على الحكاية .

(٥٠) لفظه (تعالى) زائدة بالأصل عن الكشاف .

(٥١) بالأصل : ففريقا ، وهو تحريف ظاهر .

(٥٢) اللفظة زائدة بالأصل عن الكشاف .

(٥٣) بالكشاف للتعجب .

(٥٤) القراءة المشهورة بنصب (تكون) . أما قراءة الرفع هذه ، فقراءة النورى عن أبى عمرو البصرى وهكذا قرأها حمزة والكسائى . يراجع السبعة فى القراءات لابن مجاهد/ ٢٤٧ .

فإن قلت . (٥٥) : كيف دخل فعل الحُسابان على (أنّ) التى هى للتحقيق ؟
قلت : نزل حسابانهم لقوته فى صدورهم منزلة السلم .

فإن قلت : أين مفعولا حسب ؟ قلت : سدّ ما يشتمل عليه صلة أن وأنّ
من المسند والمسند إليه مسدّ المفعولين .

[قوله تعالى : ﴿ لَيَمَسُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾] ٧٣ .

فإن قلت (٦٥) : فهلّا قيل : لَيَمَسَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ؟ قلت : فى إقامة الظاهر
مقامَ المضمر فائدة ؛ وهى تكرير (٥٧) الشهادة عليهم بالكُفر فى قوله تعالى (٥٨) :
﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا .. ﴾ (٥٩) .

[قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾] ٧٥ .

فإن قلت (٦١) : مامعنى التراخى فى قوله ﴿ ثُمَّ انْظُرْ ﴾ ؟ قلت : معناه
ما بين العجيبين يعنى أنه يبيّن لهم الآيات بيانا عجيبا ، وأنّ إعراضهم عنها أعجبُ
منه .

[قوله تعالى : ﴿ تَرَىٰ أُعْيِنُهُمْ تَفِيضٌ مِّنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِّنَ الْحَقِّ ﴾] ٨٣ .

(٥٥) الكشف ٦٣٣/١ .

(٥٦) الكشف ٦٣٤/١ .

(٥٧) بالكشاف : تكريره .

(٥٨) اللفظة زائدة بالأصل عن الكشف .

(٥٩) من قوله سبحانه فى الآية/٧٢ من سورة المائدة : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ ﴾ ..

(٦٠) أى كيف يكذبون ؟ وعن ابن قتيبة/ ٣٠ ، ١٤٥ معناها : يصرفون عن الحق ويعدلون . والإفك :
الكذب لأنه كلام قلب عن الحق .

(٦١) الكشف ٦٣٥/١ .

فإن قلت^(٦٢) : أي فرق بين (مِنْ وَمِنْ) في قوله : ﴿مِمَّا﴾^(٦٣) عرفوا مِنْ الحق ؟ قلت : الأولى لا ابتداء الغاية ؛ على أَنَّ فَيْضَ الدَّمْعِ ابتداءً وَنَشَأً مِنْ معرفة الحق ، وكان مِنْ أَجْلِهِ وَبَسْبَبِهِ ، والثانية لتبين الموصول الذي هو (ما عرفوا) ، وتحتل معنى التبعض على أنهم عرفوا بعض الحق .

[قوله تعالى : ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ ، وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾] ٨٤ .

فإن قلت^(٦٤) : ما العامل في الحال الأولى والثانية ؟ قلت : العامل في الأولى — ما في اللام مِنْ معنى الفعل كأنه قيل : أي شيء حصل لنا غير مؤمنين ، وفي الثانية معنى هذا الفعل^(٦٥) ، ولكن مقيّداً بالحال الأولى لأنك لو أزلتها وقلت : وما لنا .. ونطمع — لم يكن كلاماً ، ويجوز أن يكون (ونطمع) : حالاً مِنْ (لا تؤمن) .

[قوله تعالى^(٦٦) : ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾] ٨٩ .

أو كسوتهم : عطف^(٦٧) على محل (مِنْ أَوْسَطِ) .

[قوله تعالى : ﴿رَجَسٌ﴾^(٦٨) مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾] ٩٠ .

(٦٢) الكشف ٦٣٨/١ ، ٣٦٩ .

(٦٣) انتسخت مفصلة بالأصل هكذا : من ما .

(٦٤) الكشف ٦٣٩/١ .

(٦٥) البيان ٣٠٣/١ ، ومعاني القرآن وإعرابه ٢٢١/٢ لا تؤمن : في موضع نصب على الحال من المضمر في (لنا) كقولهم : مالك قائماً ؟

(٦٦) الكشف ٦٤٢/١ .

(٦٧) وهي عند العكبري في البيان ٤٥٨ : معطوف على إطعام .

(٦٨) الرجس هو السخط ، وأصل الرجس : التثنية . يراجع الإتيان ١٥/٢ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٦٩) . إِلَّامَ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ ؟ قُلْتَ : إِلَى الْمُضَافِ الْمَحذُوفِ كَأَنَّهُ قِيلَ : إِنَّمَا شَأْنُ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ، أَوْ تَعَاطِيهِمَا ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ، وَلِذَلِكَ قَالَ : رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ... أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ﴾] ٩٥ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٧٠) : بِمَ يَرْفَعُ (كَفَّارَةٌ) مَنْ يَنْصَبُ (جَزَاءٌ) ؟ قُلْتَ : يَجْعَلُهَا خَبَرَ مُبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ كَأَنَّهُ قِيلَ : أَوِ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ ، أَوْ مَقْدَرٌ فَعَلَيْهِ أَنْ يُجْزَى جَزَاءً أَوْ كَفَّارَةً ؛ فَيُعْطِيهَا عَلَى [أَنْ]^(٧١) يُجْزَى .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ... قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾] ١٠١ ، ١٠٢ .

١٧/ب فَإِنْ قُلْتَ^(٧٢) : كَيْفَ قَالَ : (لَا تَسْأَلُوا/عَنْ أَشْيَاءَ) ثُمَّ قَالَ : (قَدْ سَأَلَهَا) وَلَمْ يَقُلْ : قَدْ سَأَلَ عَنْهَا ؟ قُلْتَ : الضَّمِيرُ فِي (سَأَلَهَا) لَيْسَ بِرَاجِعٍ إِلَى (أَشْيَاءَ) حَتَّى يَجِبَ تَعْدِيثُهُ بِعَنْ ، وَإِنَّمَا هُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْمَسْأَلَةِ الَّتِي دَلَّ عَلَيْهَا (لَا تَسْأَلُوا) يَعْنِي : قَدْ سَأَلَ قَوْمٌ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ مِنَ الْأَوَّلِينَ ، (ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا) أَيْ يَمْرُجُوعِهَا^(٧٣) كَافِرِينَ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾] ١١٠ .

(٦٩) الكشاف ٦٤٢/١ .

(٧٠) الكشاف ٦٤٥/١ .

(٧١) اللفظة زائدة بالكشاف .

(٧٢) الكشاف ٦٤٨/١ ، ٦٤٩ .

(٧٣) بالكشاف : يمرجوعها أو بسببها .

فإن قلت^(٧٤) : ما معنى قوله (في المَهْد وَكَهْلًا) ؟ قلت : معناه تكلمهم في هاتين الحالتين ، من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطُفُولَةِ وحين الكُهُولَةِ — الذى هو وقت كمال العقل ، وبلوغ الأشد^(٧٥) .

[قوله تعالى : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أُمَرْتُ بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾] ١١٧ .

أن^(٧٦) — فى قوله : ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ ، إن جعلتها مفسرة^(٧٧) لم يكن لها بُدٌّ مِنْ مُفسِّرٍ ، والمفسِّرُ إما فعلُ القول ، وإما فعلُ الأمر ؛ وكلاهما لا وَجْهَ له — أما فعلُ القول فيُحكى بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرفُ التفسير ، لا تقول : ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله ، ولكن [تقول] : ما قلت لهم إلا اعبدوا الله ، وأما فعلُ الأمر فمُسندٌ إلى ضمير الله عزَّ وجلَّ ، فلو فسرتُه باعبدوا الله ربي وربكم ؛ لم يستقم لأن الله [تعالى]^(٧٨) لا يقول : اعبدوا الله ربي وربكم ، وإن

(٧٤) الكشف ٦٥٣/١ .

(٧٥) اللسان (شدد) : والأشد : مبلغ الرجل الحنكة والمعرفة .

(٧٦) الكشف ٦٥٦/١ ، ٦٥٧ .

(٧٧) الكتاب ١٦٢/٣ فى باب ما تكون فيه أن بمنزلة أى : مثل : ﴿ وانطلق الملائمة منهم أن امشوا ﴾ زعم الخليل أنه بمنزلة أى : ومثل ذلك : ﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ﴾ أهـ . وهذا تفسير الخليل الذى يعارضه الزمخشري كما عارضه إمام نحاة البصرة سيبويه . أما أمرته أن قم .. فيكون على وجهين : على أن تكون (أن) التى تنصب الأفعال ، ووصلتها بحرف الأمر والنهى ، كما تصل الذى بتفعل إذا خاطبت ... فوصلت أن بقم ؛ لأنه فى موضع أمر كما وصلت الذى بتقول وأشباهها . أهـ . ويقول السيرافي : إن قال قائل : الذى — لا توصل بفعل الأمر ... فلمَ جاز وصل أن بفعل الأمر ؟ قيل له : الذى : يحتاج إلى صلة هى إيضاح ، ولا يجوز وصلها بما ليس بخبر من الفعل والجملة ، ولو وصلتها بالاستفهام أو بغيره مما ليس بخبر به لم يجوز ... وأما أن فإنها توصل بما يصير معها مصدرا ، وهو الفعل المحض ، فسواء كان أمرا ، أو خيرا ؛ لأن المعنى الذى يراد به يحصل فيه . أهـ . ويراجع الكتاب ١١٩/٣ ، ٢٢٨/٤ كذلك .

وقد نقل ابن هشام فى المغنى ٣٢ المسألة عن الزمخشري .. ثم عارضه بقوله : ووهم الزمخشري ؛ أن الموصولة : عطفت بيان للهاء .

(٧٨) اللفظة الزائدة من الكشف .

جعلتها موصولةً بالفعل لم تخلُ مِنْ أَنْ تكونَ بدلاً مِنْ (ما أمرتني به) ، أو من الهاء في (به) ^(٧٩) ، وكلاهما غيرُ مستقيم ؛ لأنَّ البدلَ هو الذى يقومُ مقامَ المبدل منه ، ولا يقال : ما قلتُ لهم إلا أَنْ اعبدوا الله بمعنى : ما قلتُ إلا عبادةَ الله ^(٨٠) ، وكذلك إذا جعلته بدلاً مِنْ الهاء ، لأنك لو أقمتَ (أَنْ اعبدوا) مقامَ الهاء فأقلتُ : / إلا ما أمرتني بأنَّ اعبدوا الله — لم يصحَّ ؛ لبقاءِ الموصولِ بغيرِ راجعٍ إليه مِنْ صِلَتِهِ .

فإن قلت : كيف تصنعُ ^(٨١) ؟ قلت : يُحملُ فعْلُ القولِ على معناه ، لأنَّ معنى (ما قلتُ لهم إلا ما أمرتني به) : ما أمرتهم إلا ما أمرتني به حتى يستقيمَ تفسيرُهُ بأنَّ اعبدوا الله ربي وربكم ، ويجوز أن تكونَ (أَنْ) موصولةً : عطفَ بيانٍ ^(٨٢) للهاء ، لا بدلاً .

قوله تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾ ١٢٠ .

فإن قلت ^(٨٣) : فى السموات والأرض العقلاء وغيرهم فهلا غلب العقلاء فقال ^(٨٤) : وَمَنْ فِيهِنَّ ؟ قلت (ما) ^(٨٥) يتناول الأجناسَ كلها تناولاً تاماً . ألا تراك تقول إذا رأيتَ شَبَّحاً مِنْ بعيد : ما هو ؟ قبل أن تعرفَ أعاقل هو أم غيره ؟ فكان لِي بِإِرَادَةِ الْعُمومِ .

★ ★ ★

(٧٩) يراجع قبح إبدال المظهر من المضمير فى الكتاب ٣٨٧/٢ .

(٨٠) بالكشاف : إلا عبادته لأن العبادة لا تقال .

(٨١) أى فكيف تصنع — إن لم تجعل (أن) مفسرة ولا موصولة .

(٨٢) يراجع عطف البيان فى الكتاب ١٩٠/٢ - ١٩٣ .

(٨٣) الكشاف ٦٥٨/١ .

(٨٤) بالكشاف : فليل .

(٨٥) وقد تقع (ما) على من يعقل عند اختلاطه بما لا يعقل تغليباً ... وقد تأتى (ما) لأنواع من يعقل

مثل : ﴿ وانكحوا ما طاب لكم ﴾ ولا تكون لأشخاص من يعقل على الصحيح ؛ لأنها اسم مبهم ...

ومنهم مَنْ جَوَّزه . يراجع البرهان ٣٩٨/٤ — وما بعدها .

[فِي غَرِيبِ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْأَنْعَامِ

قوله تعالى : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَجَعَلَ
الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ، ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ١

فإن قلت^(١) : لِمَ أفردَ النورَ ؟ قلت : للقصدِ إلى الجنسِ كقوله
[تعالى]^(٢) : ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾^(٣) أو لِأَنَّ^(٤) الظلماتِ كثيرةٌ ، لأنه
ما من جنسٍ من أجناسِ الأجرامِ إلَّا وله ظلٌّ ، وظلُّه هو الظلمةُ ؛ بخلافِ النورِ ،
فإنه من جنسٍ واحدٍ ، وهو النارُ .

فإن قلت : عَلَامَ عطفِ قوله : ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ؟
قلت : إما على قوله : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على معنى أن الله حقيقٌ بالحمدِ على ما خَلَقَ ،
وإما على قوله ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ على معنى أنه خَلَقَ مما لا يقدرُ عليه أحدٌ
سِوَاهُ ، ثم هُم يَعْدِلُونَ به مَالًا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ .

١٨/ب فإن قلت : فما معنى ثُمَّ ؟ / قلت : استبعادُ أن يعدلوا به بعدَ وُضُوحِ
آيَاتِ قدرته ، وكذلك [قوله سبحانه في الآية التالية] : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ
تَمْتَرُونَ﴾^(٥) ؛ استبعادُ لأن يمتروا^(٦) فيه بَعْدَ ما ثَبَتَ أنه مُحْيِيهِمْ وَمُمِيتُهُمْ
[وباعثهم]^(٧) .

(١) الكشاف ٣/٢ .

(٢) اللفظة زائدة في الكشاف .

(٣) سورة الحاقة/١٧ .

(٤) بالأصل : أن ، ولفظة الكشاف : لأن أوَّلَى .

(٥) سورة الأنعام/٢ وفيها يقول تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا ، وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ .

(٦) الوسيط : وامترى في الشيء : شك فيه ؛ وفي التنزيل العزيز : ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ .

(٧) اللفظة زائدة في الكشاف .

فإن قلت^(٨) : المبتدأ النكرة^(٩) إذا كان خبره ظرفاً وجب تأخيرُه ؛ فلمَ جاز تقديمُه في قوله [سبحانه] : ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ﴾^(١٠) ؟ قلت : لأنه تخصص بالصفة ، فقارب المعرفة كقوله [سبحانه] : ﴿ وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ ﴾^(١١) .

[قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾] ٣ .

فإن قلت^(١٢) : كيف موقع^(١٣) ﴿ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾ ؟ قلت^(١٤) : [إن أردت التوحد بالإلهية ؛ كان تقريراً له ، لأن الذي استوى في علمه السر والعلانية هو الله وحده ، وكذلك إذا جعلت (في السموات) خبراً بعد خبر ، وإلا فهو كلام مبتدأ بمعنى : هو يعلم سركم وجهركم ، أو خبر ثالث] .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا ﴾] ١١ .

فإن قلت^(١٥) : أي فرق بين قوله : ﴿ فَانظُرُوا ﴾^(١٦) ، وبين قوله [هنا] :

(٨) الكشف ٤/٢ .

(٩) في توسيع الابتداء بالنكرة الموصوفة — يراجع الكتاب ٣٢٩/١ ، والمغنى ٤٦٧ .

(١٠) جزء الآية الثانية من سورة الأنعام المشار إليها في الحاشية ٥ من حواشي هذه السورة .

(١١) سورة البقرة / ٢٢١ .

(١٢) الكشف ٥/٢ .

(١٣) التبيان / ٤٨٠ وتفصيل إعراب الآية : هو : مبتدأ ، والله : الخبر ، وفي السموات وجهان — أحدهما ؛ يتعلق بـ يعلم ، فيعلم على هذا : خبر ثان ، ويجوز أن يكون (الله) بدلاً من هو ، ويعلم : الخبر ، والثاني ؛ أن يتعلق (في) باسم الله ... ويعلم — على هذا : خبر ثان ، أو حال من الضمير في المعبود ، أو مستأنف .

(١٤) سقط بالأصل ، واستوفينا النكته من حاشية المخطوط ومن الكشف .

(١٥) الكشف ٧/٢ .

(١٦) إشارة إلى الآية / ١٣٧ من آل عمران ﴿ فسيروا في الأرض فانظروا ﴾ .

﴿ ثُمَّ انظُرُوا ﴾^(١٧) ؟ قلت : جعل النظر مسبباً عن السير في قوله :
﴿ فَانظُرُوا ﴾ ، فكأنه قيل : سيروا لأجل النظر ، ولا تسيروا سير الغافلين ، وأما
قوله : ﴿ سِيرُوا ﴾^(١٨) في الأرض ثم انظُرُوا ﴿ فمعناه : إباحة السير في الأرض
للتجارة وغيرها .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ
أَمْثَالُكُمْ ﴾] ٣٨ .

فإن قلت^(١٩) : كيف قيل ﴿ إِلَّا أُمَمٌ ﴾ مع أفراد الدابة والطائر ؟ قلت : لما
كان قوله [تعالى] : ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَا طَائِرٍ ﴾ دالاً على معنى الاستغراق ، مُغنياً
عن أن يقال : ما من دواب ولا طير ، حُمل قوله [سبحانه] : ﴿ إِلَّا أُمَمٌ ﴾ على
المعنى .

فإن قلت : هَلَا قيل : وما من دابة ولا طائر إلا أُمَمٌ أمثالكم ؟ وما معنى
قوله [سبحانه] : ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ و ﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ ؟ قلت : معنى ذلك
زيادة التعميم والإحاطة ، كأنه قيل : وما من دابة قط في جميع الأرضين السبع ،
وما من طائر قط في جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا ﴿ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ
تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، بَلْ إِلَٰهَ تَدْعُونَ ، فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ
شَاءَ ﴾] ٤٠ ، ٤١ .

فإن قلت^(٢٠) : إن علق الشرط به — فما تصنع بقوله [سبحانه] :

(١٧) نقل أبو حيان هذه المسألة في البحر المحيط ٤ / ٨٠ ، ٨١ .

(١٨) بالأصل : فسروا — وهو تحريف ظاهر .

(١٩) الكشف ١٧ / ٢ .

(٢٠) الكشف ١٨ / ٢ .

﴿فِيكَشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ مع قوله : ﴿أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ﴾ وقَوَارِعُ^(٢١) السَّاعَةِ لا تَنكَشِفُ^(٢٢) عن المشركين ؟ قلت : قد اشترط في الكشف المشيئة^(٢٣) ، وهو قوله [سبحانه] : ﴿إِنْ شَاءَ﴾ ؛ إيدانا بأنه إِنْ فَعَلَ كان له وجهٌ مِنَ الحكمة ، إلا أنه يفعل لوجه آخر مِنَ الحكمة أرجح منه .

[قوله تعالى] : ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ، وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [٥٠] .

فإن قلت^(٢٤) : ﴿أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ ما محله من الإعراب ؟ قلت : النصب عطفا على محل قوله [سبحانه] : ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ لأنه من جملة المقول كأنه قال : ولا أقول لكم هذا القول ، ولا هذا القول .

[قوله تعالى] : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ [٥١] .

وأنذر به^(٢٥) : الضمير راجع إلى قوله [سبحانه] : ﴿مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٢٦) .

[قوله تعالى] : ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ، وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ، فَتَطْرُدَهُمْ ، فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [٥٢] .

فإن قلت^(٢٧) : أما كفى قوله [سبحانه] : ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ

(٢١) القاموس/قرع — والقارعة : القيامة ، ومعناها : داهية تفجؤهم ، وقوارع القرآن : آياته ؛ كأنها تفرع الشيطان .

(٢٢) بالكشاف : لا تكشف .

(٢٣) نقل أبو حيان في البحر المحيط ١٢٨/٤ عبارة الزمخشري في هذه النكتة ، ثم أضاف : وهذا بني على أنه يجوز أن يتعلق الشرط بقوله : ﴿أَغِيرَ اللَّهُ﴾ وقد استدلل للفاعل أن ذلك لا يجوز .

(٢٤) الكشاف ٢١/٢ .

(٢٥) الكشاف ٢١/٢ .

(٢٦) جزء الآية/٥٠ من نفس السورة .

(٢٧) الكشاف ٢٢/٢ .

شئ) ﴿ حتى يضم^(٢٨) إليه قوله [سبحانه] : ﴿وما من حسابك عليهم من شئ﴾^(٢٩) ؟ قلت : قد جعلت الجملتان جملة واحدة ، وقصد بهما مؤدى واحد ، وهو المعنى فى قوله [سبحانه] : ﴿ولا تزر وازرة^(٣٠) وزر أخرى^(٣١)﴾ ولا يستقل بهذا المعنى إلا الجملتان جميعا ؛ كأنه قيل : لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه ، وقيل : الضمير [راجع] للمشركين . والمعنى : لا يؤاخذون بحسابك ، ولا أنت بحسابهم حتى يهلك إيمانهم ، وتحرك الحرص عليه إلى أن تطرد المؤمنين .

﴿فتطردهم﴾ : جواب النفى ، ﴿فتكون من الظالمين﴾ : جواب النهى ، ويجوز أن يكون عطفاً على ﴿فتطردهم﴾ على وجه التسبيح ، لأن كونه ظلماً مسبب عن طردهم .

[قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضَى الْحَقُّ ، وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾] ٥٧ .

فإن قلت^(٣٢) : بِمَ انتصب^(٣٣) الحق ؟ قلت : بأنه صفة لمصدر يقضى ،

(٢٨) بالكشاف : ضم .

(٢٩) ورد السياق بالأصل مخالفاً ، واستوجب سياق الآية ، كتابتها على تلك الصورة ، وهكذا جاءت عبارة الكشاف . أما عبارة الأصل فكانت : (قوله : ﴿وما من حسابك عليهم من شئ﴾ حتى يضم إليك قوله : ﴿وما عليك من حسابهم من شئ﴾ .

(٣٠) اللسان/وزر : وفى التنزيل : ﴿ولا تزر وازرة﴾ أى لا يؤخذ أحد بذنب غيره ، ولا تحمل نفس أثمة وزر نفس أخرى ، ولكن كل مجزئ بعمله ، والآثام تسمى أوزارا ، لأنها أحمال ثقيلة .

(٣١) سورة الأنعام / ١٦٤ .

(٣٢) الكشاف ٢/ ٢٤ .

(٣٣) ويوافق الزجاج الزمخشري فى توجيه وجهى النصب . يراجع معالى القرآن وعرابه ٢/ ٢٨١ .

أى : يقضى القضاء الحق ، ويجوز أن يكون مفعولا به من قولهم : قضى^(٣٤) ١٩/ب الدرغ إذا صنعها ؛ أى : يصنع الحق ويدبره .

فإن قلت : لم أسقطت الياء في الخط في قراءة^(٣٥) عبد الله^(٣٦) : يقضى بالحق^(٣٧) ؟ قلت : إتباعا للخط اللفظ ، [وسقوطها في اللفظ]^(٣٨) لالتقاء الساكنين .

[قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرًا يُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾] ٧١ .

فإن قلت^(٣٩) : ما محل ﴿ أَمْرًا ﴾ ؟ قلت : النصب عطفاً على محل قوله [سبحانه] : ﴿ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى ﴾ على أنهما مفعولان^(٤٠) ، كأنه قيل :

(٣٤) اللسان/قضى : وقضاء الشيء إحكامه وامضاؤه والفراغ منه ... وقضى الدرغ (في الزجاج ٢٨١/٢) قال قضى : في معنى صنع كقول أبي ذؤيب الهذلي :

وعليهما مسرودتان قضاهما . داود ، أو صنع السوابغ تبع

(٣٥) النشر ٢٥٨/٢ والإتحاف/٢٠٩ يقضى الحق : قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وعاصم : يقص بالصاد — من القصص . وقرأ الباقون بإسكان القاف ، وكسر الضاد معجمة من القضاء ، ويعقوب : على أصله في الوقف بالياء (أى يقضى) ومعاني القرآن للفراء ٣٣٨/١ عن الفراء : وحدثنى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن رجل عن ابن عباس أنه قرأ (ويقضى بالحق) . قال الفراء : وكذلك هي في قراءة عبد الله [بن مسعود] .

(٣٦) وصاغ الزنجشري العبارة في الكشف : وفي قراءة عبد الله ﴿ يقضى بالحق ﴾ فإن قلت : لم أسقطت الياء في الخط ؟ قلت ...

(٣٧) أعجب من تعليل الزنجشري إسقاط الياء في (يقضى) وهي — من الثابت في مصادر القراءات — لم تسقط ، بل رسمت (يقضى بالحق) ، كما يقول : إن سقوطها في اللفظ لالتقاء الساكنين ، ولا ساكنين هنا لأن الياء — في قراءة عبد الله — متلوّة بياء مكسورة . فلعل الأمر قد التبس على المصنف أو الناسخ ، وإن سلمنا بسقوط الياء ، فإنما يكون ذلك في قراءة الجمهور — لعله توالى الساكنين ، ويؤيد ذلك ما ذكره الزجاج في كتابه ٢٨١/٢ : هذه كتبت ها هنا بغير ياء على اللفظ لأن الياء أسقطت لالتقاء الساكنين كما كتبوا : « سندع الزبانية — بغير الواو » .

(٣٨) الزيادة من الكشف .

(٣٩) الكشف ٢٩/٢ .

(٤٠) بالكشاف : مقولان — والأولى لفظ الأصل (مفعولان) .

قُلْ هَذَا الْقَوْلُ ، وَقِيلَ : [قُلْ] ^(٤١) أَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ :

فإن قلت : ما معنى اللام في ﴿ لِنُسَلِّم ﴾ ؟ قلت : هي تعليل للأمر بمعنى : أمرنا ، وقيل لنا : أسلموا لأجل أن نُسلم .

[قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ ، فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾] ٧٨ .

فإن قلت ^(٤٢) : لِمَ أَصْبَحَ عَلَيْهِم بِالْأَفُولِ ^(٤٣) دُونَ الْبُزُوعِ — وكلاهما انتقال من حالٍ إلى حال ؟ قلت : الاحتجاج بالأفول أظهر ^(٤٤) لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب .

فإن قلت : ما وجه التذكير في قوله : هذا ربي ؛ والإشارة للشمس ؟ قلت : جعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد ، كقولهم : ما جاءك ^(٤٥) حاجتك ، وَمَنْ كَانَتْ أَمْكُ ؟ وقوله تعالى : ﴿ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ ^(٤٦) .

وكان اختيار هذه الطريقة واجباً لصيانة الرب عن شبهة التأنيث
ألا تراهم قالوا في صفة الله : عَلَامٌ ، ولم يقوموا : عَلَامة ^(٤٧) ؛ وإن كانت العلامة أبلغ — اخترازاً من علامة التأنيث .

(٤١) اللفظة الزائدة من الكشاف .

(٤٢) الكشاف ٣٢/٢ .

(٤٣) مختصر ابن كثير ٥٩٢/١ والأفول : الذهاب ، ويقال : أفل النجم يأفا أفولا وأفلا ؛ إذا غاب . ويقال : أين أفلت عنا ؟ بمعنى : أين غبت عنا ؟ .

(٤٤) وأقول أيضاً : لأن في الأفول غياباً ، ولا يصح من الإله غياب .

(٤٥) بالكشاف : ما جاءتك .

(٤٦) سورة الأنعام/٢٣ .

(٤٧) استشهد المبرد في المقتضب ١٥٧/٢ بكلمتي (علامة ونسابة) لأن كلا منهما مختومة بهاء [بناء] تختلف عن علامة التأنيث التي دخلت في مثل : ضاربة وقائمة . وأن هاء علامة ونسابة تشبهها تلك التي تدخل في العدد الذي يسبق جمع المذكر مثل : ثلاثة أثواب ، وأربعة رجال .

[قوله تعالى : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا ، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ، ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾] ٩٦ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٤٨) : ما معنى فَلَقَ^(٤٩) الصُّبْحِ ؟ وَالظُّلْمَةُ هِيَ الَّتِي تَنْفَلِقُ عَنِ الصُّبْحِ — كَمَا قَالَ :

١١ - تَفَرَّى لَيْلٍ عَنْ بَيَاضِ^(٥٠) نَهَارٍ^(٥١)

قُلْتُ : فِيهِ وَجْهَانِ ؛ أَحَدُهُمَا أَنْ يُرَادَ فَالِقُ ظُلْمَةِ الْإِصْبَاحِ ؛ وَهِيَ أ/ الْعَبْشُ^(٥٢) فِي آخِرِ اللَّيْلِ ، وَمَنْقُضَاهُ الَّذِي / يَلِي الصُّبْحَ ، وَالثَّانِي : أَنْ يُرَادَ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ الَّذِي هُوَ عَمُودُ الْفَجْرِ عَنْ بَيَاضِ النَّهَارِ ، وَإِسْفَارِهِ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٥٣) : كَيْفَ يَكُونُ لِلَّيْلِ مَحَلٌّ وَإِلِضَافَةٌ حَقِيقِيَّةٌ — لِأَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ

(٤٨) الْكَشَافُ ٢/ ٣٨ .

(٤٩) اللَّسَانُ/ فَلَقَ : فَلَقَ اللَّهُ الْحَبَّ بِالنَّبَاتِ : شَقَّه ... وَفَالَقَ : فِي مَعْنَى خَالَقٍ .. وَفَالَقَ : جَمِيعُ الْمَخْلُوقَاتِ .. وَفَلَقَ الصُّبْحَ مِنْ ذَلِكَ .. وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾ . قَالَ الزَّجَّاجُ : جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ خَالِقُ الْإِصْبَاحِ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ : شَاقُّ الْإِصْبَاحِ ... وَفَالَقَ : مَا انْفَلَقَ مِنْ عَمُودِ الصُّبْحِ ، أَوْ الصُّبْحِ بَعِينِهِ ، أَوْ الْفَجْرِ . وَيَقُولُ الْمَفْسُرُونَ : وَفَالَقَ الْإِصْبَاحَ : أَيُّ خَالِقِ ضَوْءِ الشَّمْسِ بِالنَّهَارِ وَضَوْءِ الْقَمَرِ بِاللَّيْلِ ، أَوْ هُوَ سَبْحَانَهُ شَاقُّ ظُلْمَتِهِ عَنْ بَيَاضِ النَّهَارِ .

(٥٠) بِالْكَشَافِ : بَيَاضُ نَهَارٍ ، وَلَفْظُ الْأَصْلِ أَدَقُّ وَأَوَّلَى .

(٥١) الشَّاهِدُ شَطْرَ بَيْتِ لَأَيُّ نَوَاسٍ يَصِفُ الْخَمْرَ ، وَهُوَ مِنَ الْبَحْرِ الطَّوِيلِ ، بِدِيَوَانِهِ ص ٣١٢ مِنْ قَصِيدَةِ بَعْنَوَانَ : شَيْبٌ غَيْرُ وَقَارٍ ، الْبَيْتُ السَّابِعُ ، وَتَمَامُهُ :

تَرَدَّتْ بِهِ ثُمَّ انْفَرَى عَنْ أُدْبِمِهَا تَفَرَّى لَيْلٍ عَنْ بَيَاضِ نَهَارٍ
وَقَبْلَهُ : كَأَنَّ بَقَايَا مَا عَفَا عَنْ حَبَابِهَا تَفَارِقُ شَيْبٌ فِي سَوَادِ عِلْدَارٍ
وَبَعْدَهُ : تَعَاطِيكُهَا كَسَفٌ كَأَنَّ بَنَائِهَا إِذَا اعْتَرَضَتْهَا الْعَيْنُ صَفٌّ مِدَارٍ

وَالْتَفَرَّى : الْإِنْشِقَاقُ . أَيُّ أَنَّهُ فَلَقَ ظُلْمَةَ الْإِصْبَاحِ ؛ وَهِيَ الْغَبْشُ فِي آخِرِ اللَّيْلِ ، وَمَقْتَضَاهُ الَّذِي يَلِي الصُّبْحَ ، أَوْ يُرَادُ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ الَّذِي هُوَ عَمُودُ الْفَجْرِ عَنْ بَيَاضِ النَّهَارِ وَإِسْفَارِهِ . وَقَدْ وَرَدَ الشَّاهِدُ فِي الْكَشَافِ ٢/ ٣٨ ، وَشَرَحَ شَوَاهِدَهُ ص ٤٠٢ ، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٤/ ١٨٥ .

(٥٢) وَعَنِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي الْأَسَاسِ : خَرَجَ فِي الْغَبْشِ ، وَنَحْنُ فِي أَغْبَاشِ اللَّيْلِ ، وَهِيَ بَقَايَا .

(٥٣) الْكَشَافُ ٢/ ٣٨ .

المضاف إليه^(٥٤) في معنى المَضيّ ، ولا تقول : زيد ضاربٌ عَمراً أمس ؟ قلت : ماهو في معنى المضي ، وإنما هو دالٌّ على جَعْلٍ مستمر في الأزمنة المختلفة ، وكذلك فالتق الإصباح ، كما تقول : الله قادرٌ عالمٌ ؛ فلا تقصدُ زماناً دونَ زمان .

قوله تعالى^(٥٥) : ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ ﴾ ١٠٢ .

[ذلکم الله] : إشارة إلى الموصوف بما تقدّم من الصفات^(٥٦) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَيَقُولُوا دَارَسْتَ ﴾^(٥٧) وَلَنَبِيْنُهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾] ١٠٥ .

فإن قلت^(٥٨) : أي فرق بين اللامتين في ﴿ ليقولوا ﴾ ، و ﴿ لنبيّنه ﴾ ؟ قلت : الفرق بينهما أن الأولى مجازٌ ، والثانية حقيقة^(٥٩) ، وذلك أن الآيات صُرّفت للتبيين ، ولم تصرف ﴿ ليقولوا دارست ﴾ .

قوله^(٦٠) [تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ ... ﴾] ١٣٠ .

(٥٤) أي (جاعل) المضاف إلى الليل .

(٥٥) الكشف ٤١ / ٢ .

(٥٦) يقصد بتلك الصفات ما وصف تعالى به نفسه في قوله قبلها : ﴿ بديع السموات والأرض ، أتى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء ، وهو بكل شيء عليم ﴾ ... وقد فصل الزمخشري العبارة في الكشف يمكن الرجوع إليها في ٤١ / ٢ وعرضها هنا في (نكت الأعراب) عرضاً موجزاً رائعاً .
(٥٧) الإتحاف / ٢١٤ ، والمختضب / ٢٢٥ ، والبحر المحيط ٤ / ١٩٧ ؛ وقد أورد اختلافاً كثيراً حول قراءة (درست) أثرت ذكره إكالا للفائدة قالوا : واختلف في (درست) فابن كثير وأبو عمرو بألف بعد الدال ، وسكون السين ، وفتح التاء غير وزن (قابلت أي : دارست) — وهي التي ارتضاها الزمخشري في النص هنا من النكت .. وفسروا قوله (دارست) بقولهم : أي دارست يا محمد غيرك في هذا الأشياء ، ووافقهما ابن عيصر واليزيدي . وقرأ ابن عامر ويعقوب : دارست بزنه (ضربت : درست) أي بـلـت .. ورويت عن الحسن : درست وعن أبي : درست ، وعن ابن مسعود أيضاً : درست .

(٥٨) الكشف ٤٢ / ٢ .

(٥٩) من أنواع اللام : لام التعليل ولام كي . انظر البرهان ٤ / ٣٤٤ وما بعدها .

(٦٠) الكشف ٥١ / ٢ .

﴿ اَلَمْ يَأْتِكُمْ ﴾ : الهمزة الداخلة على نفى إتيان الرسل للإثكار^(٦١) فكانت تقريراً لهم ، وقولهم : ﴿ شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا ﴾^(٦٢) إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم ، وأنهم محجوجون بها .

فإن قلت : مآلهم مُقرين في هذه الآية ، وجاحدين في قوله [سبحانه] : ﴿ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾^(٦٣) ؟ قلت : تتفاوت الأحوال والمواطن في ذلك اليوم المُتَطَاوِل ، فيقرؤون في بعضها ، وَيَجْحَدُونَ في البعض^(٦٤) ، أو أريد شهادة أيديهم وأرجلهم ؛ حين يُخْتَم على أفواههم .

فإن قلت : لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم ؟ قلت : الأولى حكاية ب لقولهم : كيف يقولون ويعترفون / ، والثانية : ذمُّهم ، وتخطئة لرأيهم ، ووصف لقلّة نظرهم لأنفسهم .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴾ ١٣٥ .

فإن قلت^(٦٥) : ما موضع ﴿ مَنْ ﴾^(٦٦) ؟ قلت : الرفع إذا كان بمعنى (أى)

(٦١) البرهان ٤/ ٣٢٨ : وأتى بأمثلة لهمزة الإنكار في قوله : ﴿ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنَى حَكَمًا ﴾ الأنعام/ ١١٤ وقوله : ﴿ أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ الشعراء/ ١١١ ، وقوله : ﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذَ وَلِيًا ﴾ الأنعام/ ١٤ ، وقوله : ﴿ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ ﴾ الأنعام/ ٤٠ .

(٦٢) بقية الآية/ ١٣٠ من سورة الأنعام المشار إليها في أول هذه النكتة .

(٦٣) سورة الأنعام/ ٢٣ .

(٦٤) بالكشاف : بعضها .

(٦٥) الكشاف ٢/ ٥٢ .

(٦٦) ويوافق المعربون على رأى الزخشرى والإعراب تفصيلاً — كما جاء في كل من : البيان ١/ ٣٤٢ ، والبيان/ ٥٤٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١/ ٣٥٥ . ويقول في البيان : (مَنْ) تحتل وجهين ؛ أحدهم — أن تكون استفهامية ، فتكون في موضع رفع لأنها مبتدأ ، وما بعدها خبره ، والجملة في موضع نصب بتعلمون . والثاني — أن تكون بمعنى (الذى) : خبراً ، فتكون في موضع نصب بتعلمون .

وعلق عليه^(٦٧) فعل العلم ، أو النصب ؛ إذا كان بمعنى الذي .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِكَثِيرٍ ... ﴾ ١٢٧ .

فإن قلت^(٦٨) : مامعنى اللام ؟ قلت : إن كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل ، وإن كان من السدنة^(٦٩) فعلى معنى الصيرورة .

[قوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾] ١٤١ .

فإن قلت^(٧٠) : ما فائدة قوله [سبحانه] : ﴿ إِذَا أَثْمَرَ ﴾^(٧١) — وقد علم أنه إذا لم يُثمر لم يؤكل منه ؟ قلت : لما أبيض لهم الأكل من ثمره قيل : إذا أثمر — ليُعلم أن وقت الإباحة وقت إطلاع الشجر المثمر ؛ لئلا يتوهم أنه لا يُباح إلا إذا أدرك وأينع .

[قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقٌ أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾] ١٤٥ .

فإن قلت^(٧٢) : علام يعطف ﴿ أَهْلٌ ﴾ ؟ وإلام يرجع الضمير في ﴿ بِهِ ﴾ على هذا القول ؟ قلت : يعطف [أهل] على (يكون) ، ويرجع الضمير إلى مارجع إليه المستكن في (يكون) .

(٦٧) بالكشاف : عنه .

(٦٨) الكشاف ٥٤/٢ .

(٦٩) القاموس (سدن) : وسدن سدن وسدانة : خدم الكعبة ... أو خدم بيت الأوثان .. فهو سادون ، والجمع سدن .

(٧٠) الكشاف ٥٦/٢ .

(٧١) مختصر ابن كثير ٦٠٣/١ ، والغريب لابن قتيبة ص ١٥٧ : عن البراء وابن عباس والضحاك وغيرهم : أى فكروا فى قدرة خالقه من العلم إلى الوجود ، بعد أن كان خطيا ، صار عنيا ورطبيا ... أو هو بيان حالته وهو غض .

(٧٢) الوسيط (أهل) : وأهل فلان : رفع صوته .. وأهل النابح بالضحية : رفع صوته ذاكرا اسم من تقدم الضحية قربانا له .

(٧٣) الكشاف ٥٨/٢ .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ ... فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ ﴾] ١٥٠ .

فإن قلت^(٧٤) : كيف أمره^(٧٥) باستحضار شهدائهم الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه مُحَرَّمًا ، ثم أَمَرَهُ بِأَنْ لَا يَشْهَدَ مَعَهُمْ ؟ قلت : . أمره باستحضارهم — وهم شهداء بالباطل — ليلزمهم الحجة ، ويُلقمهم الحجر ، ويُظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء أنهم ليسوا على شيء لتساوى أقدام الشاهدين والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصبغ التمسك به .

أ/٢ فإن قلت : هَلَّا قِيلَ : هَلُمَّ شُهَدَاءُ يَشْهَدُونَ أَنَّ / الله حَرَّمَ هذا ؟ وأى فرق بينه وبين المنزل ؟ قلت : المراد أن يُحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم ، وينصرون قولهم^(٧٦) .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ... وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ وَلَا تَقْتُلُوا ... وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ ... وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ... وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ... وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ﴾] ١٥١ ، ١٥٢ .

فإن قلت^(٧٧) : هَلَّا قلت هي^(٧٨) التى تنصب الفعل ، وجعلت ﴿ أَنْ ﴾

(٧٤) الكشف ٥٩/٢ ، ٦٠ .

(٧٥) أى كيف أمر الله سبحانه الرسول ﷺ .

(٧٦) معانى القرآن للزجاج ٣٣٣/٢ قال : زعم سيبويه أنها (ها) ضمت إليها (لَمْ) ... فأكثر اللغات أن يقال : هلم — للواحد والاثنين والجماعة ، بذلك جاء القرآن .. ومعناها : أى فهاتوا شهداءكم ، وقربوا شهداءكم . ومن العرب مَنْ يثنى ويجمع ويؤنث ، فيقول للمذكر : هلم ، وللإثنين : هلماء ، وللجماعة : هلموا وللمرأة : هلمى .. وللنساء : هلمنن وفتحت الميم — فى هلم — لأنها مدغمة . ومختصر ابن كثير ٦٣٠/١ أى : أحضروا شهداءكم .

(٧٧) الكشف ٦١/٢ .

(٧٨) يقصد (أن) .

لا تُشركوا ﴿٧٩﴾ بدلاً (٧٩) من ﴿ما حَرَّمَ﴾ ؟ قلت : وجب أن يكون : لا تُشركوا ، ولا تُقربوا ، ولا تُقتلوا ، ولا تُتبعوا السَّبِيلَ ، نَوَاهِي لَانْعَاطِيفِ الأوامرِ عليها ، وهى قوله [سبحانه] : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (٨٠) ، ﴿وَأَوْفُوا﴾ ، ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا﴾ ، ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ .

فإن قلت : فَمَا تصنعُ بقوله : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ فَاتَّبِعُوهُ (٨١) — فِيمَنْ قرأ (٨٢) بالفتح ، وإنما يستقيمُ عطفه على ﴿أَنَّ لا تُشركوا﴾ إذا جعلت ﴿أَنَّ﴾ هى الناصبة للفعل حتى يكون المعنى : [تَعَالَوْا] أثُلْ عليكم نَفَى الإِشْرَاقِ والتوحيد ، وأثُلْ عليكم أَنَّ هذا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ؟ قلت : أجعل قوله [سبحانه] : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ علةً للإِتِّبَاعِ — بتقدير اللام كقوله [تعالى (٨٣)] : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (٨٤) بمعنى : ولأنَّ هذا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ، والدليل عليه

(٧٩) فى تفصيل إعرابها جاء فى البيان ١ / ٣٤٩ والبيان ٥٤٨ / ٥ ألا تُشركوا : فى موضع نصب على البدل من الهاء ، أو من (ما) . ولا : زائدة ، وتقديره : حَرَّمَ أن تُشركوا . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأنه خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره هو : ألا تُشركوا . ولا زيادة فى هذا الوجه .. ويجوز أن تقف على قوله : ربكم ، ثم تبدىء وتقرأ : عليكم ألا تُشركوا ؛ فيكون (ألا تُشركوا) : فى موضع نصب على الإغراء بـ «أه» . أما الزجاج ٢ / ٣٣٤ فيقول : هى منصوبة بمعنى طرح اللام ؛ أى أين لكم الحرام فلا تُشركوا به شيئاً أه . والفراء ١ / ٣٦٤ يقول : إن شئت جعلتها نهيًا أدخلت عليه (أَنَّ) .. وأجاز الفراء الأوجه الأخرى وقال : والجزم فى هذه الآية أحبُّ إلى . أه .

(٨٠) وزاد فى الكشف ؛ لأن التقدير : وأُحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .

(٨١) سورة الانعام / ١٥٣ .

(٨٢) النشر ٢ / ٢٦٦ ، والإتحاف / ٢٢٠ : فحزمة والكسائي وخلف : بكسر الهمزة وتشديد النون — على الاستئناف . وقرأ ابن عامر ويعقوب : بفتح الهمزة وتخفيف النون ، والباقون بفتح الهمزة وتشديد النون — على تقدير اللام أى : ولأن هذا ... ووجه قراءة ابن عامر أنها خُففت مِنْ الثَقِيلَةِ ؛ على اللغة القليلة .

(٨٣) اللفظة الزائدة من الكشف .

(٨٤) سورة الجن / ١٨ .

القراءة بالكسر^(٨٥) كأنه قيل : واتبعوا صراطى لأنه مستقيم ، أو واتبعوا صراطى إنه مستقيم .

فإن قلت : إذا جعلت ﴿ أَنْ ﴾ مفسرة لفعل التلاوة — وهو معلق بما حَرَّمَ رَبُّكُمْ ؛ وجب أَنْ كَوْن ما بعده مَنهياً عنه مُحَرَّماً كله كالشُّرْك وما بعده مما دخل عليه حرفُ النهي ، فما تصنع بالأوامر ؟ قلت : لما وردت هذه الأوامر مع النواهي ، وَتَقَدَّمَهُنَّ جميعاً التحريم ، واشتركن في / الدخول تحت حُكْمِهِ ؛ عُلِمَ أَنَّ التحريم راجع إلى أضرارها ، وهى الإساءة إلى الوالدين ، وبخس الكيل والميزان ، وترك العدل في القول ، ونكث عهد الله .

[قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ، ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾] ١٥٣ ، ١٥٤ .

فإن قلت^(٨٦) : عَلَامَ عطف قوله [سبحانه] : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ ؟

قلت : على ﴿ وَصَّاكُمْ بِهِ ﴾ . فإن قلت : كيف صحَّ عطفه عليه بثم — والإيتاء قبل التوصية بدهرٍ طويل ؟ قلت : هذه توصية قديمة لم تزل تُوصَّاهَا كُلُّ أمةٍ على لسان نبيها^(٨٧) — كما قال ابن عباس^(٨٨) : محكمات لم يُنسخن بشيءٍ مِنْ

(٨٥) الإنحاف/٤٢٥ : ولا خلاف بين القراء في فتح الهمزة في قوله : ﴿ وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ﴾ وتأويل الكسر فيها عند بقية القراء أنها — أى الهمزة — تكسر ؛ عطفاً على قوله : ﴿ إنا سميع ﴾ .

(٨٦) الكشاف ٦٢/٢ .

(٨٧) بالكشاف : نبيهم .

(٨٨) بالكشاف : ابن عباس رضى الله عنهما .

جميع الكُتُب . فكأنه قيل : ذلکم وصاکم به یابنی آدمَ قديماً وحديثاً ﴿ ثم ﴾
أعظم من ذلك أنا ﴿ آتينا موسى الكتاب ﴾ ، وأنزلنا هذا الكتاب المبارك ،
وقيل : هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله [تعالى] ^(٨٩) :
﴿ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ ^(٩٠) .

★ ★ ★

(٨٩) اللفظة الزائدة من الكشاف .

(٩٠) سورة الأنعام / ٨٤ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ الْأَعْرَافِ

قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ، فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ [٤] .

فإن قلت^(١) : هل يُقدَّر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل قرية ، أو قبل الضمير في : ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ ؟ قلت : إنما يُقدَّر حذف المضاف للحاجة ؛ ولا حاجة [هنا] فإن القرية تهلك كما يهلك أهلها . وإنما قدرناه قبل الضمير في ﴿ فَجَاءَهَا ﴾^(٢) لقوله [سبحانه] : ﴿ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾^(٣) .

فإن قلت : لا يُقال : جَاءَنِي زَيْدٌ هُوَ فَارِسٌ — بغير واو ، فَمَا بَالُ قوله : هم قَائِلُونَ ؟ قلت : قدَّر بعض النحويين^(٤) الواو محذوفة ، وردَّه الزجاج^(٥) ، وقال^(٦) : لو قلت : جاءني زيدٌ راجلاً أو [و] هُوَ فَارِسٌ ، [أو جَاءَنِي زَيْدٌ هُوَ فَارِسٌ]^(٧) لَمْ يُحْتَجْ فيه إلى الواو ، لأن الذكر قد عادَ إلى الأول ، والصحيح أنها

(١) الكشاف ٦٧/٢ .

(٢) المغني (ط. دمشق) ص ٦٨٩ وقد نقل ابن هشام النكتة عن الزمخشري ، وذكر أن تقديره يخالف تقدير النحاة (أهل) محذوفاً قبل (قرية) ، وقبل الضمير في (أهلكناها) ، ويوافقهم في تقديره قبل الضمير في : جاءها . ولم يعترض ابن هشام عليه .

(٣) من القائلة ؛ نصف النهار .

(٤) وجوه الإعراب والقراءات ٢٦٨/١ أو هم قائلون : الجملة حال ، وأو : لتفصيل الجمل ؛ أي جاء بعضهم بَأْسُنَا ليلاً ، وبعضهم نهاراً ، والواو هنا واو أو ، وليست حرف العطف ، سكنت تخفيفاً . (٥) هو إبراهيم بن السري الزجاج ، نحوي كبير من نخبة مدرسة البصرة ، كان من أهل الفضل والدين ، وهو أشهر تلاميذ المبرد . من أشهر تصانيفه : معاني القرآن ، وحروف المعاني . توفي سنة ٣١٠ هـ ، أو سنة ٣١٦ هـ . (ابن خلكان ٤٩/١ ، والبغية/١٧٩ ، وبروكلمان ١٧١/٢) .

(٦) معاني القرآن وإعرابه ٣٤٩/٢ وفيه يقول الزجاج : قال بعض النحويين : المعنى وهم قائلون ، والواو فيما ذكر محذوفة وهذا لا يحتاج إلى ضمير الواو ، ولو قلت : جاءني زيد راجلاً أو هو فارس ، أو جاءني زيد هو فارس ؛ لم تحتاج إلى الواو لأن الذكر قد عاد إلى الأول .

(٧) الزيادة من الكشاف والزجاج ؛ حيث وثقنا كلامه الذي نقله الزمخشري من كتابه كما أوضحنا بالحاشية/٦ .

٢٢/أ إذا عطفت على حال قبلها حُذِفَت الواوُ استثقلاً لاجتماع / حرفي عطف ، لأن
 واو الحال هي واو العطف استُعيرت للوصل ؛ فقولك^(٨) : جَاءَنِي زَيْدٌ رَاجِلاً أَوْ
 [و] هُوَ فَارِسٌ — كلام فصيحٌ واردٌ على حدّه . وأما جَاءَنِي زَيْدٌ هُوَ فَارِسٌ ؛
 فَخَبِيثٌ .

فإن قلت : فما معنى قوله [سبحانه] : ﴿ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأُسْنَا ﴾ .
 والإهلاك إنما هو بَعْدَ مَجِيءِ البأس ؟ قلت : معناه أردنا إهلاكها كقوله
 [سبحانه] : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾^(٩) .

قوله تعالى [﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾] أَلَّا تَسْجُدَ [إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ] ١٢ .
 فإن قلت^(١٠) : ما فائدة زيادتها^(١١) ؟ قلت : تأكيد معنى الفعل الذي
 تدخل عليه [و] تحقيقه ، كأنه قيل : ليتحقق علم أهل الكتاب ، وما منعك أن
 تحقق السجود ، وتلزمه نفسك ﴿ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ ؛ لأن أمرى لك بالسجود أوجبّه
 عليك إيجاباً ، وأحتمه حتماً لا بدّ لك منه .

فإن قلت : كيف يكون قوله [سبحانه] : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ جواباً لـ
 ﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾ ؟ وإنما الجواب أن يقول : منعى كذا . قلت : قد استأنف قصة
 أخبر فيها بفضل نفسه على آدم^(١٢) ، وبعلة فضله عليه وهو أن أصله من نار ،

(٨) بالأصل : كقوله ولفظ الكشف أولى .

(٩) سورة المائدة/٦ .

(١٠) الكشف ٦٨/٢ .

(١١) يقصد زيادة قوله سبحانه : ﴿ إِذَا أَمَرْتُكَ ﴾ وفي هذا المقام يقول الفراء ٣٧٤/١ : إن المعنى ما منعك
 أن تسجد ، وأى — في هذا الموضع — تصحبها (لا) وتكون لا : صلة ، كذلك تفعل بما كان في أوله
 جحد ، وربما أعادوا على خبره جحدً للتوكيد ، وما : جحد ، وأن : جحد — فجمعنا للتوكيد .
 وقوله : ما منعك ؛ ما : في موضع رفع . ولو وضع مثلها من الكلام جواب مصحح كان رفعا .

(١٢) صيغت العبارة في الكشف هكذا : أخبر فيها عن نفسه بالفضل عن آدم . أم . وعبرة الأصل أولى
 بالسياق .

وأصل آدمَ مِنْ طين ، فعلم منها^(١٣) الجواب وزيادة عليه .

[قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ، وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ، وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾] ١٧ .

فإن قلت^(١٤) : كيف قيل : ﴿ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ بحرف الابتداء ، ﴿ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ بحرف المجاوزة ؟ قلت : المفعول فيه عُدِّيَ إليه الفعل نحو تعديته إلى المفعول به ، فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا ، وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس . وإنما يفتش عن صحة موقعها فقط ، فلما سمعناهم يقولون : جلس عن يمينه ، وعلى يمينه ، وعن شماله ، وعلى شماله — قلنا : معنى على^(١٥) يمينه : أنه تمكن من جهة اليمين تمكن / المستعلى من المستعلى عليه . ومعنى عن يمينه : أنه جلس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ، ثم كثر حتى استعمل في المتجافى وغيره ، كما ذكرنا في — تعال — ونحوه من^(١٦) المفعول به قولهم : رميت^(١٧) على القوس ، ومن القوس ، وعن القوس ؛ لأن السهم يعد عنها ويستعليها إذا وُضع على كبدها للرمي — والله أعلم .

[قوله تعالى : ﴿ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا ﴾] ٢٠ .

فإن قلت^(١٨) : مَا لِلَّوَاوِ المضمومة في ﴿ وُورِيَ ﴾ لم تقلب همزة كما في^(١٩)

(١٣) بالكشاف : منه .

(١٤) الكشاف ٧١/٢ .

(١٥) بالكشاف : عن . وهو تحريف ، والصواب ماجا ، في (نكت الأعراب) : على — لدلالته بعدها على الاستعلاء .

(١٦) بالكشاف : عن .

(١٧) عبارة الكشاف : رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس .

(١٨) الكشاف ٧٢/٢ .

(١٩) بالكشاف : قلبت في .

أَوْيَصِلُ^(٢٠) — تصغير وَاَصِل ؟ قلت : لَأَنَّ الثَّانِيَةَ مَدَّةٌ كَأَلْفٍ وَارَى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاسَمَهُمَا [إِنِّي لَكُـمَ لَمِـنَ النَّاصِحِينَ] ﴾ [٢١] .

فإن قلت^(٢١) : المقاسمة^(٢٢) ؛ أن تُقسم لصاحبك ، ويُقسم لك ؛ تقول : قاسمتُ فلانا ؛ حالفته ، وتقاسمًا : تخالفاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ ﴾^(٢٣) . قلت : كأنه قال لهما : أقسم لكُما إني لَمِـنَ الناصحين ، وقالاً له : أَتُقْسِمُ بِاللَّهِ أَنَّكَ لَمِـنَ الناصحين ؟ فجعل ذلك مُقَاسِمَةً بينهم ، أو أقسم لهما بالناصيحة ، وأقسمًا له بقبولها ، أو أخرج قسم إبليس على زنة المُفَاعَلَةِ ؛ لأنه اجتهد فيه^(٢٤) اجتهد المُقَاسِم .

قوله تعالى : ﴿ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ] يَقْصُونَ عَلَيْكُمْ [آيَاتِي] ﴾

. ٣٥

فإن قلت^(٢٥) : فما جزاء هذا الشرط^(٢٦) ؟ قلت : الفاء وما بعده مِنْ الشرط والجزاء ، والمعنى : فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ مِنْكُمْ وَالَّذِينَ كَذَبُوا مِنْكُمْ .

(٢٠) شرح الشافية ٧٦/٣ : قلب الواو همزة لزوماً في نحو : أوأصل وأويصل والأول ؛ إذا تحركت الثانية ، بخلاف وورى ... وذلك لاستئصال اجتماع المثلين في أول الكلمة ... فالواوان إذا وقعتا في الصدر — والواو أثقل حروف العلة — قلبت أولاهما همزة وجوبا ، إلا إذا كانت الثانية مدَّة منقلبة عن حرف زائد ، نحو : وورى وارى ؛ فإنه لا يجب قلب الأولى همزة لعروض الثانية ، من جهة الزيادة ، ومن جهة انقلابها عن الألف ، ولكون المدِّ مخففاً لبعض الثقل . أهـ . ويراجع المقتضب ٦٢/١ - ٦٣ وإن لم يستثن من الإبدال كلمة (ورى) .

(٢١) الكشف ٧٢/٢ .

(٢٢) وفي الأساس/قسم : قاسمهما أى حلف لهما ، وتقاسموا بالله : تخالفوا .

(٢٣) سورة النمل/٤٩ .

(٢٤) بالأصل : فيها ، ولفظ الكشف أنسب .

(٢٥) الكشف ٧٢/٢ .

(٢٦) معاني القرآن وإعرابه ٣٦٩/٢ (إما) هذه هى : إن — التى للجزاء ، ضُمت إليها ما ، وجواب الجزاء

في الفاء ، أى في قوله : فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ .

[قوله تعالى : ﴿لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ ، وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي﴾] ٦١ ، ٦٢ .

فإن قلت^(٢٧) : لِمَ قال ليس بي ضلالة ؛ ولم يقل : ضلال ؟ قلت : الضلالة^(٢٨) أخص من الضلال فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه ؛ كأنه قال : ليس بي شيء من الضلال / كما لو قيل : ألك تمر ؟ فقلت : مالي ثمرة .

فإن قلت : ولكن كيف وقع قوله [سبحانه] : ﴿ولكني رسول﴾ استدراكا للانتفاء عن الضلالة ؟ قلت : كونه رسولا من الله ، مُبَلِّغا رسالاته ، ناصحا في معنى كونه على الصراط المستقيم ، فصح لذلك أن يكون استدراكا للانتفاء عن الضلالة .

فإن قلت : كيف موقع قوله ﴿أُبَلِّغُكُمْ﴾^(٢٩) ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما : أن يكون كلاما مُستأنفا بيانا لكونه رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، والثاني أن يكون صفة لرسول . فإن قلت : كيف جاز أن يكون صفة ؛ والرسول [لفظه] لفظ الغائب ؟ قلت : جاز ذلك لأن الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب ، فكان في معناه ؛ كما قال الإمام علي^(٣٠) بن

(٢٧) الكشف ٨٥/٢ .

(٢٨) اللسان/ضلل : الضلال والضلالة — ضد الهدى والرشاد ... وكذا في القاموس المحيط .. ولم يفرق المعجمان بين الصيغتين كما فرق الزمخشري هنا . ويراجع الأساس/ضلل : ومن المجاز : ضل في الدين ، وهو ضال وضليل ، وصاحب ضلال وضلالة ومضلل . وقد ضللت : نسبته إلى الضلال ...

(٢٩) التبيان/٥٧٧ . وقد وافق العكبري وجهي إعراب الزمخشري وزاد عنهما — وإن اختلفت عبارته قال : يجوز أن يكون (أُبَلِّغُكُمْ) كلاما مستأنفا ، وأن يكون صفة لرسول على المعنى ؛ لأن الرسول هو الضمير في (لكني) ، ولو كان (يبلغكم) لجاز ؛ لأنه يعود على لفظ رسول . ويجوز أن يكون حالا ، والعامل فيه الجار من قوله (من رب) .. وهذا الوجه الأخير عن رأي الزمخشري .

(٣٠) بالكشاف : وكان معناه كما قال ... أه . أما ذكر اسم (الإمام علي) فزيادة بالأصل

أبى طالب^(٣١) :

١٣ - أَنَا الَّذِي سَمَّيْتُ أُمِّي حَيْدَرَةً^(٣٢)

[قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ ، وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ، أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾]^(٣٣) ٦٤ .

فإن قلت^(٣٤) : ﴿ فِي الْفُلِّ ﴾ بم يتعلق ؟ قلت : هو متعلق بمعه — كأنه قيل : والذين استقروا معه في الفلك ، أو صَجَبُوهُ في الفلك ، ويجوز أن يتعلق بفعل الإنجاء : أي أنجيناهم في السفينة من الطوفان .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ . قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ ﴾]^(٣٥) ٦٥ ، ٦٦ .

(٣١) هو الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ابن عم الرسول ﷺ ، كنيته أبو الحسن ، أول من أسلم بعد خديجة ، رابع الخلفاء الراشدين ، له ديوان شعر ، توفي مقتولا سنة (٤٠ هـ) . تراجع نوادر المخطوطات ١٦٠/٦ ، والإصابة ٥٠١/٢ .

(٣٢) الشاهد شطر بيت من بحر الرجز ، وتمتته :

أنا الذي سميتني أُمِّي حَيْدَرَةً .: كليث غابات كربه النظرة

ويرويه صاحب الدرر : ضرغام آكام وليث قسورة

والبيت قاله علي حين بارَزَ مرحبا اليهودي يوم خيبر ، وكانت والدته علي فاطمة بنت أسد رضي الله عنها قد سمته باسم أبيها ، وكان أبو طالب غائبا ، فلما رجع كره هذا الاسم ، وسماه عليا . وبعده : أكيلكم بالصاع كيل السندره .. والسندرة : مكيال كبير . وهو شاهد عند الزمخشري ، والسيوطي في الجمع على أنه يجوز الحضور والغيبة في ضمير الموصول المخبر به عن حاضر مقدم ، لم يقصد عن تشبيهه بالمخبر به . وقد ورد الشاهد في كل من : الكشاف ٨٥/٢ ، وشرح شواهد ص ٤٠٣ ، والدرر على الجمع ٦٢/١ ، واللسان/حذر ، ورواه ابن منظور بال التعريف : الحيدرة ، كما جاء في الإتيان ٢٦٨/٢ .

(٣٣) أي قد عموا عن الحق والإيمان . وقال السيوطي في الإتيان ٦٠/٢ : أي قوما كفارا .

(٣٤) الكشاف ٨٦/٢ .

فإن قلت^(٣٥) : لِمَ حذف العاطف من قوله : « قال يا قوم » ولم يقل : « فَقَالَ » كما في قصة نوح^(٣٦) ؟ قلت : هو على تقدير سؤال سائل قال : فما قال لهم هود ؟ فقل : قال يا قوم اعبدوا الله ، وكذلك (قال الملائكة) .

فإن قلت : لِمَ وصف الملائكة بالذين كفروا دون الملائكة من قوم نوح^(٣٧) ؟ قلت : كان في أشرف قوم هود مَنْ آمَنَ به ؛ منهم مرثد بن سعد^(٣٨) الذي ٢٣ / ب أسلم / وكان يكتُم إسلامه ، فأريدت التفرقة بالوصف ، ولم يكن في قوم^(٣٩) نوح مُؤْمِنٌ به^(٤٠) ونحوه قوله [تعالى]^(٤١) : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ ﴾^(٤٢) ، ويجوز أن يكون وصفا وارداً للذم لا غير .

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ؛ اتَّعْلَمُونَ ﴾] ٧٥ .

فإن قلت :^(٤٣) : الضمير في ﴿ مِنْهُمْ ﴾^(٤٤) راجع إلى ماذا ؟ قلت : إلى

(٣٥) الكشاف ٨٦/٢ ، ٨٧ .

(٣٦) وهو قوله سبحانه في الآية ٥٩ من سورة الأعراف : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ .

(٣٧) مختصر ابن كثير ٢٩/٢ : لأنهم هم الجمهور والسادة (يقصد به نوح) ، والقادة منهم ، والغريب لابن قتيبة ١٧ : أو هم اشرافهم ووجوههم .

(٣٨) وهو مرثد بن سعد الغنوي — قال عنه المبرد : إن أبا مرثد الغنوي كان رديف رسول الله ﷺ . أهـ . يراجع الكامل للمبرد ٢٠٥/٢ .

(٣٩) بالكشاف . في أشرف .

(٤٠) زادت كلمة (به) بالأصل عن الكشاف .

(٤١) الزيادة من الكشاف .

(٤٢) سورة المؤمنون / ٣٣ .

(٤٣) الكشاف ٩٠/٢ .

(٤٤) بالأصل : من هو — وهو تحريف .

قومه أو الذين^(٤٥) استضعفوا . فإن قلت : هلا لاختلاف المرجعين أثر في اختلاف المعنى ؟ قلت : نعم ؛ وذلك أن الرجوع إذا رجع ، فقد جعل ﴿مَنْ آمَنَ﴾ مفسراً لمن استضعف منهم ، فدل أن استضعافهم كان مقصوراً على المؤمنين ، وإذا رجع إلى الذين استضعفوا ؛ لم يكن الاستضعاف مقصوراً عليهم ، ودل أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين .

[قوله تعالى^(٤٦) : ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾] ٨٤ .

فإن قلت^(٤٧) : أي فرق بين مَطَرٍ وَأَمْطَرَ^(٤٨) ؟ قلت : يُقال مطرُهم السماء ، ووادٍ ممطر وفي نوابغ الكلم : حرى غير ممطر ، حرى أن يكون غير ممطر ، ومعنى مطرتهم : أصابتهم بالمطر كقولهم : غائتُهم ووبلتهم وجاءتهم ورهمتهم ، ويقال : أمطرتُ عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم إرسال المطر ، [ومنها قوله سبحانه] : ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ السَّمَاءِ﴾^(٤٩) ، [وقوله] : ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾^(٥٠) .

[قوله تعالى : ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ، وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ...﴾] ٨٥ .

(٤٥) بالكشاف : أو إلى الذين .

(٤٦) عند هذه النكتة — يوجد خلل بالنص ، قومناه ليتناسب تسلسل الآيات والنكت .

(٤٧) الكشاف ٩٣/٢ .

(٤٨) اللسان/مطر : ومطرتهم السماء تمطرهم مطرا ، وأمطرتهم : أصابتهم بالمطر .. ومطرت السماء ، وأمطرها الله ... وناس يقولون : ومطرت السماء وأمطرت بمعنى ؛ وأمطرتهم الله مطرا أو عذابا ، ابن سيدة : أمطرتهم الله في العذاب خاصة ، وأمطرتنا عليهم مطرا وأمطرتنا عليهم حجارة من سجيل .

(٤٩) سورة الأنفال/٣٢ .

(٥٠) سورة الحجر/٧٤ والسجيل : هو طين متحجر ، طبخ بالنار وقد انتسخت الكلمة بالأصل (سجين) وهو تحريف صوابه من السياق القرآني .

فإن قلت^(٥١) : كيف قيل ﴿الكيل والميزان﴾ ؟ وهلا قيل : المكيال^(٥٢) والميزان كما في سورة هود^(٥٣) ؟ قلت : أريد بالكيل آلة الكيل ، وهو المكيال ، أو سُمي ما يُكَالُ به بالكيل ؛ كما قيل : البعشُ لِمَا يُعَاشُ بِهِ ، أو أريد : فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَوَزَنَ الْمِيزَانَ .

[قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾] ٩٥ .

٢٤ / أ فإن قلت^(٥٤) : ما جواب القسم الذى وطّأته / اللام^(٥٥) فى ﴿لَئِنْ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا﴾ وجواب الشرط ؟ قلت : قوله : ﴿إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ ساد مسد الجوابين .

قوله تعالى^(٥٦) : ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ [أو أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى ﴾ ٩٧ ، ٩٨ .

والفاء والواو فى ﴿أَفَأَمِنْ﴾ و ﴿أَوْأَمِنْ﴾ حرفا عطف ، دخلت عليهما همزة الإنكار^(٥٧) .

(٥١) الكشف ٩٣/٢ ، ٩٤ .

(٥٢) اللسان / كيل : الكيل والمكيال . عن الليث : المكيال ما يكال به حديدا كان أو خشبا .. عن النبى ﷺ : المكيال مكيال أهل المدينة والميزان ميزان أهل مكة .

(٥٣) بالكشاف : هود عليه السلام .

(٥٤) الكشف ٩٧/٢ .

(٥٥) يرجع فى موضوع اللام المؤذنة أو الموطئة لجواب القسم إلى المعنى / ٢٣٥ - ٢٣٦ .

(٥٦) الكشف ٩٨/٢ .

(٥٧) وهناك الإنكار الإبطالى والتوبيخى، ومثال همزة الإنكار الإبطالى قول جرير :

أَلَسْمَ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا . . وَأُنْذَى الْعَالَمِينَ بَطُونٍ رَاحَ
ويقول المبرد فى المقتضب ٢٩٢/٣ : وأنت تعلم أنه لم يستفهم ، ولكن قررهم بأنهم كذلك ، وأنه قد ثبت لهم . أهـ . ويراجع المعنى (ط. دمشق) ص ١١ - ١٢ والأغراض التى تخرج الهمزة فيها عن =

فإن قلت : فما (٥٨) المعطوف عليه ؟ ولم عطفت الأولى بالفاء والثانية بالواو ؟ قلت : المعطوف عليه قوله [قبلها] : ﴿ فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ بَغْتَةً ﴾ (٥٩) ، وقوله [كذلك] : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ﴾ (٦٠) إلى [قوله] : ﴿ يَكْسِبُونَ ﴾ وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه ، وإنما عطف بالفاء لأن المعنى : فَعَلُوا وَصَنَعُوا فَأَخَذْنَا مِنْهُمْ بَغْتَةً ، أبعد ذلك أَمِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا ، وَأَمِنُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى . وقرئ (٦١) : أَوْ أَمِنْ - على العطف بأو .

فإن قلت : فلم رجع فعطف بالفاء قوله ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ ؟ قلت : هو تكرير لقوله : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَهْدِ ﴾ (٦٢) لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾] ١٠٠ .

فإن قلت (٦٣) بم تعلق قوله [تعالى] (٦٤) : وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ؟ قلت : فيه

= الاستفهام الحقيقي ثمانية منها : الإنكار الإبطالي كبيت جرير ، وكقوله سبحانه : ﴿ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ الحجرات / ١٢ . والإنكار التوبيخي كقوله تعالى : ﴿ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ الصافات / ٩٥ .

(٥٨) بالكشاف : ماء ، ويعارض ابن هشام جواز ذلك العطف . يراجع المعنى (ط. دمشق) ص ٢١٩ .

(٥٩) عن الزجاج ٢/ ٢٦٤ بغتة : كل ما جاء فجأة فقد بغت ، يقال : قد بغته الأمر يبيغته بغتا وبغته ، إذا أتاه فجأة ، ثم استشهد بيت ليزيد بن ضبة .

ولكنهم ماتوا ولم أخش بغتة . . . وأفظع شيء حين يفجؤك البغت

(٦٠) جزء الآية / ٩٦ من نفس السورة و (الأعراف) .

(٦١) الإتحاف / ٢٢٧ واختلف في (أو أمِنْ) فنافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر : بسكون الواو على أن (أو) حرف عطف للتقسيم ، أي فأمنوا إحدى العقوبتين ؟ واقفهم ابن محيصن ، والباقون بفتحها (أو أمِنْ) على أن واو العطف دخلت عليها همزة الإنكار مقدمة عليها لفظا ، وإن كانت بعدها تقديرا ؛ أي : فأمنوا مجموع العقوبتين ..

(٦٢) أي : أو لم يبين الله للذين يرثون ...

(٦٣) الكشاف ٢/ ٩٩ .

(٦٤) اللفظة الزائدة من الكشاف .

أَوْجُهُ ؛ أن يكون معطوفاً على ما دل عليه معنى ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ﴾ كأنه قيل : يغفلون عن الهداية ، ونطبع على قلوبهم ، أو على ﴿يَرِثُونَ الْأَرْضَ﴾ ، أو يكون منقطعا بمعنى : ونحن نطبع على قلوبهم .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون ونطبع^(٦٥) بمعنى : وطبعنا ، كما كان ﴿لو نشاء﴾ بمعنى : لو شئنا ، ويعطف على ﴿أصبناهم﴾ ؟ قلت : لا يساعد عليه المعنى ؛ لأن القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقتراف الذنوب ، والإصابة بها .

[قوله تعالى : ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾] ١١٤ .

ب/٢ فإن قلت^(٦٦) : / ﴿وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ — ما الذى عطف عليه ؟ قلت : هو معطوف على محذوف سند مسدده حرف الإيجاب كأنه قال إيجابا لقولهم : إن لنا لأجراً ، نعم إن لكم لأجرا ، وإنكم لمن المقربين .

[قوله تعالى : ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ، وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾] ١٣١ .

فإن قلت^(٦٧) : كيف قيل ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ بإذا وتعريف الحسنة ؟ ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ بإن وتنكير السيئة^(٦٨) ؟ قلت : لأن جنس الحسنة وقوعه

(٦٥) نطم على قلوبهم .

(٦٦) الكشف ١٠٢/٢ .

(٦٧) الكشف ١٠٦/٢ .

(٦٨) البرهان ٢٠١/٤ : وقد اشترطوا فيما تدخل عليه (أن) أن يكون مشكوكا فيه ، لأنما تفيد الحث على الفعل المشروط لاستحقاق الجزاء ، ويمتنع فيه لامتناع الجزاء ، وإنما يحث على فعل ما يجوز ألا يقع ، أما ما لا بد من وقوعه ، فلا يُحث عليه . وإنما امتنع دخول (إذا) على المشكوك إذا لحظت فيها الظرفية ؛ لأن المعنى حيثما التزم الجزاء في زمان الشرط والتزام الشيء في زمان لا يعلم وجود شرط فيه ليس بالتزام . ولما كان الفعل بعد (إن) مجزوما به يستعمل فيه ما ينبنى عن تحققه ، فيغلب لفظ الماضي كقوله ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ ...﴾ فجاء بإذا في جانب الحسنة ، وإن في جانب السيئة ، لأن المراد

كالواجب لكثرة واتساعه ، وأما السيئة فلا تقع إلا في النذرة ، ولا يقع إلا شيء منها ، ومنه قول بعضهم :

قد عَدَدْتَ أَيَّامَ الْبَلَاءِ فَهَلْ عَدَدْتَ أَيَّامَ الرِّخَاءِ ؟
قوله تعالى : ﴿ بِئْسَ مَا خَلَفْتُمُونِي ﴾ ١٥٠ .

فإن قلت (٦٩) : أين (٧٠) ما تقتضيه بئس — من الفاعل والمخصوص بالذم ؟ قلت : الفاعل مضمّر يفسره ﴿ ما خلفتموني ﴾ والمخصوص بالذم محذوف تقديره : بئس خِلافةً خلفتمونها من بعدى (٧١) خلافتكم .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ، فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ، وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾] ١٥٨ .

٢٥/أ فإن قلت (٧٢) : الذي له مُلْكُ السموات والأرض — ما محله (٧٣) ؟ قلت : الأحسن أن يكون مُتَنَصِّباً بإضمار أعنى ، وهو الذي يُسَمَّى النصب على المدح ، ويجوز أن يكون جرى على الوصف ، وإن جيل بين الصفة والموصوف بقوله : ﴿ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً ﴾ . وقوله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ : بدل من الصلة التي هي :

= بالحسنة جنس الحسنة ، ولهذا عُرفت ، وحصول الحسنة المطلقة مقطوع به ، فاقتضت البلاغة التعبير بإذا . وجيء بإن في جانب السيئة لأنها نادرة بالنسبة إلى الحسنة المطلقة ، كالمرض بالنسبة إلى الصحة ، والخوف بالنسبة إلى الأمن .

(٦٩) الكشف ١١٨/٢ .

(٧٠) بالأصل : أينما ، وفصل اللفظين في الرسم أولى .

(٧١) بالكشاف : بعد — وهو تحريف .

(٧٢) يوجد هنا خلل في النص ، قومناه من السياق في الكشف ١٢٣/٢ .

(٧٣) التبيان ٥٩٩/١ ويوافق الزمخشري في وجه النصب ، ويضيف : أو في موضع رفع على إضمار (هو) . ثم استبعد ما قاله الزمخشري (أن تكون صفة لله) ، أو لا بد له لما فيه من الفصل بينهما بإليكم وحاله ، وهو متعلق برسوا .

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ، وكذلك ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ وفي بيان^(٧٤) ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بيان للجملَةِ قبلها ؛ لأن مَنْ مَلَكَ الْعَالَمَ كَانَ هُوَ الْإِلَهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، وفي ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ : بيان لاختصاصِهِ بِالْإِلَهِيَّةِ ، لَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ غَيْرُهُ .

فَإِنْ قُلْتَ : « هَلَّا قِيلَ : فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَبِىَّ ، بَعْدَ قَوْلِهِ : ﴿إِنِّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ قُلْتَ : عَدَلَ عَنِ الْمَضْمَرِ إِلَى الْأَسْمِ الظَّاهِرِ لِتَجْرِى عَلَيْهِ الصِّفَاتُ الَّتِي أُجْرِيَتْ [عَلَيْهِ]^(٧٥) ، وَلَمَّا فِي طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ^(٧٦) مِنْ مَزِيَّةِ الْبَلَاغَةِ ، وَلِيَعْلَمَ أَنَّ الَّذِي وَجِبَ الْإِيمَانُ بِهِ وَاتِّبَاعُهُ هُوَ هَذَا الشَّخْصُ الْمُسْتَقِلُّ بِأَنَّهُ النَّبِيُّ الْأَمْرُ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ كَائِنًا مَنْ كَانَ ؛ أَنَا أَوْ غَيْرِي إِظْهَارًا لِلنَّصَفَةِ ، وَتَفَادِيًا مِنَ الْعَصْبِيَّةِ لِنَفْسِهِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْتُدُونَ^(٧٧) فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ﴾] ١٦٣ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٧٨) : إِذْ يَعْتُدُونَ ، وَإِذْ تَأْتِيهِمْ — مَا مَحَلُّهَا مِنَ الْإِعْرَابِ^(٧٩) ؟ قُلْتَ : أَمَّا الْأَوَّلُ فَمَجْرُورٌ بِدَلٍّ مِنَ الْقَرْيَةِ ، وَالْمَرَادُ بِالْقَرْيَةِ أَهْلُهَا ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ : وَاسْأَلْهُمْ عَنْ أَهْلِ الْقَرْيَةِ وَقَدْ عُذُّوا بِهِمْ فِي السَّبْتِ ، وَهُوَ بِدَلٍّ اِشْتِمَالٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ

(٧٤) اللفظة زائدة بالأصل عن الكشف .

(٧٥) اللفظة الزائدة من الكشف .

(٧٦) ثم التعليق على « الالتفات » في الحاشية/ ٦٨ من حواشي سورة النساء .

(٧٧) يعتدون في السبت : أى يعتدون بالصيلة المحرم في هذا اليوم .

(٧٨) الكشف ١٢٥/٢ .

(٧٩) البيان ٣٧٦/١ إذ يعتدون : يتعلق بسأل ، وتقديره : سلهم عن وقت عدوهم في السبت ، وإذا تأتيتهم : بدل من (إذ) الأول أهـ . أما الزجاج ٤٢٥/٢ والعكبري ٦٠٠/ فيقولان : إذ يعتدون ؛ موضع (إذ) النصب أى سلهم عن وقت ذلك . إذ تأتيتهم : في موضع نصب أيضا يعتدون ، المعنى : سلهم إذا عدوا في وقت الإتيان . أهـ . وهما لم يوافقا الزمخشري في وجه الجر الأول — كما لاحظنا .

يكون منصوبا بكانت أو بحاضرة . وأما الثاني فمنصوبٌ يبعثون ، ويجوز أن يكون بدلاً بعد بدل .

[قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَلا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾] ١٦٩ .

فإن قلت^(٨٠) : ما موقع قوله : ﴿ أَلَمْ يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ ؟ قلت : هو عطف بيان^(٨١) لميثاق الكتاب .

[قوله تعالى : ﴿ إِذَا مَسَّهُمْ طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ ، وإخوانهم يمتثلونهم ﴾] ٢٠١ ، ٢٠٢ .

فإن قلت^(٨٢) : لِمَ جمع الضمير في ﴿ إخوانهم ﴾ والشيطان — مفرد ؟ قلت : المراد به الجنس كقوله [سبحانه] : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ ﴾^(٨٣) .

★ ★ ★

(٨٠) الكشف ١٢٨/٢ .

(٨١) وهو عن الأنباري في البيان ٣٧٨/١ غير ذلك حيث يقول : ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا إلا الحق : اعتراض وقع بين ورثوا ، ودرسوا .

(٨٢) الكشف ١٣٩/٢ .

(٨٣) سورة البقرة/٢٥٧ . والطاغوت : هو كل معبود من حجر ، أو صورة ، أو شيطان . يراجع ابن قسمة/٢٢ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ الْأَنْفَالِ

[قوله تعالى : ﴿ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ، وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ، لِيُحِقَّ الْحَقَّ ، وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ ﴾] [٧ ، ٨ .

فإن قلت^(١) : بم يتعلق قوله ﴿ لِيُحِقَّ الْحَقَّ ﴾ ؟ قلت : بمحذوف تقديره : ليحق الحق ، ويبطل الباطل ؛ فَعَلْ ذَلِكَ [ما فعله إلا لهما]^(٢) .

فإن قلت : أليس هذا تكريراً ؟ قلت : لا ؛ لأن المعنيين مُتَبَايِنَانِ ؛ وذلك أن الأول تمييز بين الإرادتين ، وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار / ذات الشوكة^(٣) على غيرها — لهم ، ونصرتهم عليها ، وأنه ما نصرهم ، ولا خذل أولئك إلا لهذا الغرض الذي هو سيد الأغراض ، ويجب أن يُقدَّر المحذوف متأخراً ، حتى يفيد معنى الاختصاص ، وينطبق^(٤) عليه المعنى ، وقيل : قد تعلق بيقطع .

[قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ، وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى ﴾] [٩ ، ١٠ .

فإن قلت^(٥) : إلام يرجع الضمير في ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ﴾ ؟ قلت : إلى قوله ﴿ أَنِّي مُمِدُّكُمْ ﴾ ؛ لأن المعنى : فاستجاب لكم بإمدادكم .

[قوله تعالى : ﴿ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ ﴾] [٣٢ .

(١) الكشاف ١٤٥/٢ .

(٢) العبارة الزائدة من الكشاف .

(٣) ابن قتيبة/١٧٧ وذات الشوكة : ذات السلاح ، ومنه قيل : فلان شاك السلاح .

(٤) بالكشاف : فينطبق .

(٥) الكشاف ١٤٦/٢ .

فإن قلت^(٦) : ما فائدة قوله ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ — والأمطار لا تكون إلا
نِهَا ؟ فوضع ﴿ حجارة من السماء ﴾ موضع السجيل ، كما تقول : صب عليه
سُرُودَة^(٧) من حديد ؛ تريد : دُرْعَا .

[قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ
فُتِيَ الْجَمْعَانِ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . إِذْ أَنتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا^(٨) ، وَهُمْ
بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى ﴾] ٤١ ، ٤٢ .

﴿ وما أنزلنا ﴾^(٩) : معطوف على ﴿ بالله ﴾ ؛ أى كنتم آمنتم بالله ،
بالمُنْزَل على عبدنا . والدنيا والقُصْوَى : تأنيث الأدنى والأقصى^(١٠) .

فإن قلت : كلتاها فُعْلَى — من بنات الواو ، فَلِمَ جاءت إحداهما بالياء
والثانية بالواو ؟ قلت : القياس هو قلب الواو ياءً كالعُلْيَا ، وأما القُصْوَى

(٦) الكشف ١٥٥/٢ .

(٧) اللسان (سرد) والسرد : اسم جامع للدروع ، وسائر الخلق وما أشبهها ، والمسرودة : الدرع المثقوبة .
أهـ . ثم ذكر ابن منظور بيت أبى ذؤيب الهذلي :

وعليهما مسرودتان قضاهما .: داود أو صنع السوابغ بُعِ
وهكذا ذكره الزجاج في كتابه ٢/٢٨١ ، وفي الأساس : وسرد الدرع ، إذا شك طرفي كل حلقتين ،
وسمرهما ، ودرع مسرودة ، ولَبُوسٌ مُسَرَّد .

(٨) ومعنى العدو الدنيا : شفير الوادى ؛ أى شاطئه وجانبه ، يقال : عدوة ، وعدى الوادى مقصور ،
والمقصود بالعدوة الدنيا أى الوادى الذى يلي المدينة ، والقصى أى الوادى الذى يلي مكة . أهـ . يراجع
معانى القرآن وإعرابه ٢/٤٦١ .

(٩) الكشف ١٥٩/٢ .

(١٠) المقتضب ١/١٧١ ورأيت أن أدم قول الزمخشري برأى المبرد الذى يقول فيه : ما كان على فُعْلَى
تنقلب واوه ياء إذا كان اسما ، كقولك : الدنيا والقصيا ... وذوات الياء لا تتغير هاهنا ، كما أن ذوات
الواو لا تتغير فى فعلى ... وأما قولهم : القصوى ؛ فآجروها على الأصل [فهذا مما نذكره مع قولهم :
الحونة والحوكة . أهـ . وقال المبرد أيضا فى ٢/٢٣٢ . القصيا والقصوى ، وهكذا قال سيبويه فى -
الكتاب ٤/٣٨٩ .

فَكَالْقَوْدِ^(١١) في مجيئه على الأصل ، وقد جاء القصصيا ؛ إلا أن استعمال القصوى أكثر .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ، وَقَالَ لَهُمْ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ ﴾] ٤٨ .

فإن قلت^(١٢) : هلا قيل : لا غالباً لكم ؛ كما يقال : لا ضارباً زيداً عندنا ؟ قلت : لو كان ﴿ لكم ﴾ مفعولاً لِغَالِبٍ ؛ بمعنى : لا غالباً إياكم لكان الأمر كما قلت : ولكنه [أى شبه الجملة لكم] : خبر^(١٣) ، كقوله : لا غَالِبَ كَائِنٌ لَكُمْ .

[قوله تعالى : ﴿ فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾] ٦٩ .

فإن قلت^(١٤) : ما معنى الفاء^(١٥) ؟ قلت : / التسبيب ، والسبب محذوف ٢٦/أ
معناه : قد أبحث لكم الغنائم ، فكلُّوا مما غنمتم . وحلالا : نُصِبَ على الحال من المغنوم ، أو صفة للمصدر ؛ أى أَكَلًا حَلَالًا .

★ ★ ★

(١١) القاموس/قود : والقود — حركة — القصاص ، وطول الظهر والعنق .

(١٢) الكشف ١٦٣/٢ .

(١٣) ولا خلاف أن شبه الجملة قد يقع خبراً بنفسه ، أو بمحذوف يتعلق به — على رأى جمهور النحاة . وكما يرد خبراً للمبتدأ ، يرد خبراً لأى ناسخ من النواسخ ، ومنها لا انافية للجنس . يراجع المقتضب ٣٥٧/٤ . زمن أمثله : لا رجل في الدار ، وشبه الجملة : خبر لا .

(١٤) الكشف ١٦٩ / ٢ .

(١٥) المغنى (ط . دمشق) ص ١٧٣ - ١٧٥ : الفاء المفردة حرف مهمل .. وترد على ثلاثة أوجه ؛ عاطفة ، أو رابطة للجواب ، أو زائدة .. والعاطفة تفيد ثلاثة أمور : الترتيب والتعقيب والسببية (أى التسبيب) وذلك غالب في العاطفة جملة أو صفة ؛ فالأول نحو : ﴿ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ القصص/١٥ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ التَّوْبَةِ*

[قوله تعالى : ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .. وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .. أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [١ ، ٣ .
فإن قلت^(١) : لِمَ عُلِقَتِ الْبَرَاءَةُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَالْمَعَاهِدَةُ بِالْمُسْلِمِينَ^(٢) ؟
قلت : قد أذن الله في معاهدة المشركين أولاً ، فاتفق المسلمون مع رسول الله ﷺ ، وعاهدوهم ، فلما تقضوا العهد ، أوجب الله التَّيَدُّ إِلَيْهِمْ ، فَخُوطِبَ الْمُسْلِمُونَ بِمَا تَجَدَّدَ مِنْ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُمْ : اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَدْ بَرَّئَا مِمَّا عَاهَدْتُمْ بِهِ الْمُشْرِكِينَ .

فإن قلت : أَيْ فَرِقَ بَيْنَ مَعْنَى الْجُمْلَةِ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ^(٣) ؟ قلت : تِلْكَ إِنْخِبَارٌ بِثَبُوتِ الْبَرَاءَةِ ، وَهَذِهِ إِنْخِبَارٌ بِوُجُوبِ^(٤) الْإِعْلَامِ بِمَا ثَبَتَ .

فإن قلت : لِمَ عُلِقَتِ الْبَرَاءَةُ بِالَّذِينَ عُوْهَدُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، وَعُلِقَ الْأَذَانُ^(٥) بِالنَّاسِ ؟ قلت : لِأَنَّ الْبَرَاءَةَ مَخْتَصَّةٌ بِالْمَعَاهِدِينَ وَالنَّاكِثِينَ مِنْهُمْ ، وَأَمَّا الْأَذَانُ فَعَامٌّ لِجَمِيعِ النَّاسِ ؛ مَنْ عَاهَدَ وَ [مَنْ] لَمْ يُعَاهَدْ ، وَمَنْ نَكَثَ مِنَ الْمَعَاهِدِينَ وَمَنْ لَمْ يَنْكُثْ .

[قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ .. ﴾ [٤ .

(*) الإتقان ١٩٢/١ وهى سورة براءة وتسمى أيضا : التوبة .

(١) الكشف ١٧٢/٢ ، ١٧٣ .

(٢) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٤/٥ بنصها .

(٣) كما نقل بقية النكتة بمعناها في ٨/٥ .

(٤) بالأصل : بوجوه ، ولفظ الكشف أولى .

(٥) والأذان : الإعلام والإيذان .

فإن قلت^(٦) : مِمَّ اسْتُنِيَ قَوْلُهُ : ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ ؟ قلت : وجهه أن يكون مستثنى من قوله : ﴿فَسِيحُوا^(٧) فِي الْأَرْضِ﴾ ، لأن الكلام خطاب للمسلمين .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ^(٨) قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾] ٣٠ .

فإن قلت^(٩) : كُلُّ قَوْلٍ يُقَالُ بِالْفَمِّ — فما معنى قوله : ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾^(١٠) ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما : أن يراد به أنه قول^(١١) لا يعضده برهان ماهر إلا لفظ يفوهون به ، فارغ من / معنى تحته كالألفاظ المهمة التي هي أجراس^(١٢) وَتَعْمَلُ لَا تَدُلُّ عَلَى مَعَانٍ^(١٣) . والثاني : أن [يُرَاد] بالقول المذهب كقولهم : قول أبي حنيفة — يريدون مذهبه ، وما يقول به ؛ كأنه قيل : ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم ، لِأَنَّهُ لَا حُجَّةَ مَعَهُ وَلَا شَبَهَةَ حَتَّى يُوَثِّرَ فِي الْقُلُوبِ .

٢٦ / ب

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ ثَوْرُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾] ٣٢ .

(٦) الكشف ١٧٤ / ٢ .

(٧) أي اذهبوا آمنين ، وذلك في الآية ٢ : فسيحوا في الأرض أربعة أشهر .

(٨) أي يشبهون . ويقول الزجاج في المعاني ٢ / ٤٩٠ : أي يشابهون في قولهم هذا ماتقدم من كفرتهم ، أي إنما قالوه اتباعا لمن تقدم .

(٩) الكشف ١٨٥ / ٢ .

(١٠) معاني القرآن وإعرابه ٢ / ٤٩٠ وتوثيقا لعبارة الزغشري أنقل قول الزجاج : كل قول هو بالفم ، فما الفائدة في قوله : بأفواههم ، فالفائدة فيه عظيمة بيّنة . المعنى أنه ليس فيه بيان ولا برهان ، إنما هو قول بالفم ؛ لا معنى تحته صحيح ، لأنهم يعرفون بأن الله لم يتخذ صاحبة ، فكيف يزعمون له ولدا فإنما هو تكذب وقول فقط .

(١١) بالأصل : قوله ؛ وهو تحريف .

(١٢) وفي الأساس : سمعت جرس الطير ؛ وهو صوت مناقيرها إذا نقرت ، وأجرس الطائر ، وأجرس لإبلك : ارفع جرسك بالحداء .

(١٣) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٣١ .

فإن قلت^(١٤) : كيف جاز : أبنى الله إلا كذا ولا يقال : كرهت وأبغضت إلا زيداً ؟ قلت : [قد]^(١٥) أجرى (أبنى) مجرى لم يُرِدْ ، ألا ترى كيف قُوبِل ﴿يريدون أن يُطْفئوا﴾ بقوله : ﴿ويابنى الله﴾ ، وكيف أوقع موقع : ولا يريد ﴿الله إلا أن يُتم نُورُهُ﴾^(١٦) ؟ .

[قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُكْتَزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾] ٣٤ .

فإن قلت^(١٧) : لم قيل^(١٨) : وَلَا يَنْفِقُونَهَا — وقد ذُكِرَ شيان ؟ قلت : ذهاباً بالضمير إلى المعنى دون اللفظ ، لأن كل واحد منهما جملة وافية ، وعدة كثيرة ، ودنانير ودراهم ؛ فهو كقوله [سبحانه] : ﴿وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾^(١٩) وقيل : ذهب به [أى بالضمير] إلى الكنوز ، وقيل : إلى الأموال [والمكنوزات] ، وقيل : معناه ولا يُنفقونها^(٢٠) والذهب [والفضة كذلك] كما أن معنى قوله :

١٣ - فَإِنِّي وَقَيَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ^(٢١)
[أى] وقيارٌ كذلك .

(١٤) الكشف ٢ / ١٨٦ .

(١٥) اللفظة زائدة من الكشف .

(١٦) نقل البحر المحيط جواب التساؤل في هذه النكتة في ٥ / ٣٣ .

(١٧) الكشف ٢ / ١٨٧ .

(١٨) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر ٥ / ٣٦ .

(١٩) سورة الحجرات / ٩ .

(٢٠) لعل العبارة : ولا يتفقون النفقة ، والذهب والفضة كذلك .

(٢١) الشاهد شطر بيت لضأىء بن الحارث البرجمي ، من البحر الطويل ، وتتمته من كتب الشواهد :

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ . : فَإِنِّي وَقَيَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ

وبعده : وما عاملات الطير تدنى من الفتى . : رشاداً ولا عن ربهن يخيب =

قوله تعالى^(٢٢) : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ... ﴾ [مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴿ ٣٦ 》 .

ثلاثة سُرَد^(٢٣) : ذو القعدة وذو الحجة والمُحَرَّم ، وواحد فرد ؛ وهو رَجَب^(٢٤) .

[قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ... ﴾ [٤٠ .

فإن قلت^(٢٥) : كيف يكون ﴿ فقد نصره الله ﴾ جواباً للشرط ؟ قلت : فيه وجهان — أحدهما : إِلَّا تَنْصُرُوهُ فسينصره مَنْ نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ، ولا أقل من الواحد ، فدل بقوله : فقد نصره الله ، إلى أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت . والثاني : أنه أُوجِبَ له النصرة ، وجعله /

وقيار : اسم الفرس الذى أوطأه ضابئ بعض صبيان أهل المدينة حتى أخذه سيدنا عثمان ، وحسبه أو اسمُ جَمَلِهِ ، أو اسم رَجُل ، وهو شاهد عند الرخشي على الذهاب بالضمير إلى المعنى دون اللفظ ، وعند أغلب النحاة على حذف خبر الثانى بدلالة خبر الأول .. ويرويه سيويه فى الكتاب : فإنى وقيارا . وقد ورد الشاهد فى المراجع الآتية : الكشف ٢ / ١٨٧ ، وشرح شواهد ص ٣٣٢ ، والكتاب ١ / ٧٥ ، واللسان / قير ، وشرح أبيات سيويه ٣٧٠ / ١ (الفقرة / ١٨٢) ، ، والخزانة ٤ / ٨١ ، ٣٢٣ والمغنى برقم ٧٢٤ ، وشرح شواهد المغنى ٢٩٣ ، والإنصاف ص ٩٤ (المسألة / ١٣) ، والأشموئى ، والدرر على الجمع ٢ / ٢٠٠ ، والبحر المحييط ٦ / ٨٠ ، ومجاز القرآن ١ / ١٧٢ ، ٢ / ٢٢ ، والبيان لابن الأنبارى ٢ / ١٦٥ (الشاهد / ١٣٢) ، وشرح جروف المعانى / ٢٦٧ ، والبيان / ٤٥١ ، ومعانى القرآن ١ / ٣١١ .

(٢٢) الكشف ٢ / ١٨٨ .

(٢٣) اللسان / سرد : والسرد ، التابع ... قيل لأعرابى : أتعرف الأشهر الحرم ؟ فقال : نعم ؛ واحد فرد ، وثلاثة سرد ، فالفرد رجب ... والثلاثة السرد : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم .

(٢٤) معانى القرآن واعرابه ٢ / ٤٩٣ ، والبيان للجاحظ ٢ / ٣٢ — ضمن خطبة الوداع للرسول ﷺ ومنها : والأربعة الحرم : المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة .

(٢٥) الكشف ٢ / ١٩٠ .

أ/ ٢٧ منصورا في ذلك الوقت ، فلن يَخْذَلْ مِنْ بَعْدِهِ (٣٦) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ، وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ ﴾] ٤٦ .

فإن قلت (٣٧) : كيف موقع حرف الاستدراك (٣٨) ؟ قلت : لما كان قوله : ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا ﴾ (٣٩) مُعْطِياً معنى نفى خروجهم ، واستعدادهم للغزو قيل : ولكن كره الله انبعاثهم ، كأنه قيل : ما خَرَجُوا ولكن تَبَطُّوا (٣٠) عن الخروج (٣١) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ، فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾] ٦٠ .

فإن قلت (٣٢) : لِمَ عدَلْ عن اللام إلى (في) في الأربعة الآخرة (٣٣) ؟ قلت : للإيذان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره ؛ لأن (في) للوعاء (٣٤) ، فنبه على أنهم أحقُّ بأن توضع فيهم الصدقات ، ويجعلوا مظنة لها

(٢٦) نقل أبو حيان الوجه لأول في هذه النكتة بمعناها ، والوجه الآخر بلفظه . راجع البحر المحیط ٤٣/ ٥ .

(٢٧) الكشف ٢ / ١٩٣ .

(٢٨) البرهان ٤ / ٣٨٩ ، وشرح حروف المعاني / ٢٧٦ - ٢٧٨ ؛ ولكن : للاستدراك مخففة ومثقلة . وحقيقته — أى حقيقة الاستدراك — رفع مفهوم الكلام السابق ...

(٢٩) زاد في الكشف : ولو أراد الخروج .

(٣٠) أى حبسوا عن الخروج ومنعوا .

(٣١) نقل أبو حيان النكتة بنصها في البحر ٤٨/ ٥ .

(٣٢) الكشف ٢ / ١٩٨ .

(٣٣) بالكشاف : الأخيرة .

(٣٤) البرهان ٤ / ٣٠٢ ، وشرح حروف المعاني / ٣٨٨ : والحرف في : حرف جار لما بعده ، ومعناها الوعاء حقيقة أو مجازا ... وترد بمعنى إلى ، وعلى ، والباء ، ومن ، ومع . وعند الزركشي أنها تجيء =

ومصبًا ؛ وذلك لِمَا فِي فَكِّ الرقابِ مِنَ الكتابةِ أو الرقِّ ، أو الأسْرِ ، وفي فَكِّ الغارمينَ مِنَ الغُرْمِ مِنَ التخليصِ والإنقاذِ^(٣٥) .

قوله تعالى : ﴿ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ... ﴾ ٦١ .

فإن قلت^(٣٦) : لِمَ عُدِّيَ فعل الإيمانِ بالباءِ إلى الله تعالى ، وإلى المؤمنينَ باللامِ^(٣٧) ؟ قلت : لأنه قصد التصديق بالله الذي هو نقيضُ الكفرِ به ، فعُدِّي بالباءِ ، وقصد السماعِ مِنَ المؤمنينَ ، وأنَّ يسلمَ لهم ما يقولونه ، ويصدقُه لكونهم صادقينَ عند^(٣٨) الله ، فعُدِّي باللامِ ، ألا تَرَى إلى قوله [سبحانه] : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾^(٣٩) .

قوله تعالى : [﴿ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ، وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا . إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ [أَوَّلَ مَرَّةٍ ؛] فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾] ٨٣ .

فإن قلت^(٤٠) : مَرَّةٌ — نكرةٌ وضعت موضعَ المراتِ للتفضيلِ ؛ فَلِمَ ذُكِرَ اسمُ التفضيلِ المضاف إليها [أول] وهو دال على واحدة^(٤١) مِنَ المرات ؟ قلت : ب / ٢ أَكْثَرُ اللَّغَتَيْنِ ؛ هُنْدٌ أَكْبَرُ النِّسَاءِ^(٤٢) ، / وهي أَكْبَرُهُنَّ . ثم إن قولك : هي كُبْرَى

= لمعان كثيرة أولها : الظرفية ... وتأتى للتعليل كما في قوله سبحانه : ﴿ فَذَلِكَ الَّذِي لُمْتُنِي ﴾ الشعراء / ١٨ .

(٣٥) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥ / ٦١ .

(٣٦) الكشف ٢ / ١٩٩ .

(٣٧) نقل أبو حيان هذه النكتة بنصبها في البحر المحيط ٥ / ٦٣ .

(٣٨) بالكشاف : عنده .

(٣٩) سورة يوسف / ١٧ .

(٤٠) الكشف ٢ / ٢٠٦ .

(٤١) بالأصل : واحد ، والصواب (واحدة) وهو ما أثبتناه ليناسب السياق .

(٤٢) التصريح ٢ / ١٠٢ - ١٠٦ : ولا سم التفضيل ثلاث حالات ؛ أ — أن يكون مجرداً من أل والإضافة

فيجب له ... أن يكون مفرداً مذكراً دائماً .. نحو : زيد أفضلُ مِن عمرو ، وهند أفضل .. والزيدان .

امراة — لا يكاد يُعثر عليه ، ولكن : هي أكبر امرأة ، وأول مرة ، وآخر مرة^(٤٣) .

قوله^(٤٤) تعالى : ﴿ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ، قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ، تَوَلَّوْا ﴾ [٩٢ .

﴿ قلت لا أجد ﴾ : حال من الكاف في : أتوك ، وقد — قبله : مضمرة^(٤٥) كما قيل في قوله : ﴿ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ^(٤٦) صُدُورُهُمْ ﴾^(٤٧) أى : إذا ما أتوك قائلا لا أجد ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ، وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾] ٩٣ .

فإن قلت^(٤٨) : رضوا — ما موقعه ؟ قلت : هو استئناف^(٤٩) كأنه قيل :

= أفضل .. والهندات أفضل .. وقوله تعالى : ﴿ لِيُوسفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى آيِنَا مِنَّا ﴾ . كما يجب أن يؤتى بعده بمن جارة للمفضول كما تقدم من أمثلة ... وقد تحذف (من) ومجرورها للعلم بها نحو : والآخرة خير وأبقى ؛ أى من الدنيا .. ب — أن يكون أفعال التفضيل مقرونا بأل فيجب له حكمان أن يطابق موصوفه في التذكير والتأنيث والإفراد والثنائية والجمع نحو : زيد الأفضل ، وهند الفضلى ، والزيدان الأفضلان ، ويجب ألا يؤتى معه بين ... ج — أن يكون أفعال مضافا .. فإذا كانت الإضافة إلى نكرة لزمه التذكير والتوحيد ، ويلزم المضاف إليه أن يطابق الموصوف نحو : زيد أفضل رجل ، والزيدان أفضل رجلين .. وإن كانت الإضافة إلى معرفة جازت المطابقة نحو : وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها . وجاز تركها نحو : ولتجدنهم أحرص الناس ، وتركها هو الأغلب .

(٤٣) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٥ / ٨١ .

(٤٤) الكشف ٢ / ٢٠٨ .

(٤٥) المغنى (ط . دمشق) ص ٧٠٧ وقال ابن هشام بهذا الإعراب ، ونقل جانبا من المسألة عن الزمخشري .

(٤٦) القاموس (حصر) : بالتحريك : ضيق الصدر .

(٤٧) سورة النساء / ٩٠ .

(٤٨) الكشف ٢ / ٢٠٨ .

(٤٩) التبيان / ٦٥٥ وقد وافق العكبرى الزمخشري في أن يكون (رضوا) مستأنفا . وأضاف : وأن يكون

حالا ، وقد — معه مرادة .

ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء ؟ فقيل : رضوا بالدناءة والضعة والانتظام في جملة الخوالب ، ﴿ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ يعنى أن السبب في استئذانهم رضاهم بالدناءة^(٥٠) وخذلان الله [تعالى]^(٥١) إياهم .

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون قوله ﴿ قُلْتُ لَا أَجِدُ ﴾ استئنافا مثله ؛ كأنه قيل : إذا ما أتوك لتحملهم تولوا ، فقيل : ما لهم تولوا باكين ، فقيل : قلت لا أجد ما أحملكم عليه ، إلا أنه توسط^(٥٢) بين الشرط والجزاء كالاغتراض ؟ قلت : نعم وَيَحْسُنُ .

[قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِزْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ﴾] ١٠٧ .

فإن قلت^(٥٣) : والذين اتخذوا — ما محله من الإعراب^(٥٤) ؟ قلت : محله النصب على الاختصاص كقوله [سبحانه] : ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾^(٥٥) وقيل : هو مبتدأ خبره محذوف ؛ معناه وفيمن وصفنا^(٥٦) ﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا ﴾ كقوله [سبحانه] : ﴿ السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ﴾^(٥٧) .

فإن قلت : بِمَ يتصل قوله [سبحانه] : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ ؟ قلت : باتخذوا ؛ أى اتخذوا مسجداً من قبل .

(٥٠) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٨٨ .

(٥١) اللفظة الرائدة من الكشف .

(٥٢) بالكشاف : وسط .

(٥٣) الكشف ٢ / ٢١٤ .

(٥٤) البيان ١ / ٤٠٥ ويذكر صاحبه وجه الرفع فقط ، وكذلك يوافق العكبري في التبيان ٦٥٩ / على هذا الوجه ، ويضيف وجهاً آخر ؛ والذين اتخذوا : معطوف على (آخرون مرجون) ولم يذكر ابن الأنباري أو العكبري وجه النصب على الاختصاص .

(٥٥) سورة النساء / ١٦٢ .

(٥٦) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٥ / ٩٨ ، ٩٩ .

(٥٧) سورة المائدة / ٣٨ .

[قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ ﴾] ١٠٩ .

فإن قلت^(٥٨) : فما وجه ما روى سيويه عن عيسى^(٥٩) بن عُمر^(٦٠) : على
أ/٢٨ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ^(٦١) — بالتثوين ؟ قلت : قد جعل الألف للإلحاق / لا للتأنيث ،
كـ [قوله تعالى] : ﴿ تَثْرَى ﴾^(٦٢) — فيمن ثَوْنُهَا^(٦٣) الْحَقَّهَا بجعفر^(٦٤) .

★ ★ ★

(٥٨) الكشف ٢ / ٢١٥ .

(٥٩) هو عيسى بن عمر البصرى الثقفى النحوى ، كنيته أبو عمر ، أحد من روى عن الحسن البصرى ،
وكان أحد القراء ، إلا أن الغريب والشعر غلب عليه ، وهو شيخ سيويه ، وذكر سيويه أن شيخه قد
صنف نيفا وسبعين مصنفا في النحو . توفى سنة (١٤٩هـ) . تراجع البغية ٢ / ٢٣٧ ،
والخزانة ١ / ٥٦ ، وبروكلمان ٢ / ١٢٨ .

(٦٠) بالأصل وبالكشاف : عيسى بن عمرو ، وهو تحريف ، والأصوب ما أثبتاه (ابن عمر) .

(٦١) القراءات الشاذة / ٥٥ ، والبحر المحيط ٥ / ١٠٠ ، والمختسب ١ / ٤ ، ٣٠ : تَقْوَىٰ بالتثوين ، حكاه
سيويه عن عيسى بن عمر ، وجاء في المختسب وإن كان سيويه ينكره على عيسى ، ولكن ابن جنى
يعارضه قائلا : فأما التثوين فإنه وإن كان غير مسموع إلا في هذه القراءة ، فإن قياسه أن تكون ألفه
للإلحاق لا للتأنيث ، كثرى — فيمن نون وجعلها ، ملحقة بجعفر ، ويقول ابن جنى : لا عذر
لسيويه في أن يقول : لا أدري ، لأن قياس ذلك أخف وأسهل على ما شرحنا من كون ألفه للإلحاق .
أهـ . ويراجع الإتحاف / ١٩٥ : تَقْوَىٰ — قرأها بالتثوين ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر .

(٦٢) من سورة المؤمنون / ٤٤ ، وفيها : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى ﴾ ...

(٦٣) بالكشاف : نون .

(٦٤) بنهاية سورة التوبة ، ينتهى كتاب « معانى القرآن وإعرابه » للزجاج ، ولذلك سيتوقف اعتماد التحقيق
عليه بعد هذه السورة .

[في غريب إعراب] سُورَةُ يُوسُفَ

[قوله تعالى : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ ﴾] ٢ .

فإن قلت^(١) : مامعنى اللام^(٢) في قوله [سبحانه] : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا ﴾ ؟ وما الفرق بينه وبين قولك : أكان^(٣) عند الناس عجباً ؟ قلت : معناه أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ، ونصبوه علماً لهم يوجهون نحوه استهزاءهم وإنكارهم^(٤) ، وليس في (عند)^(٥) عند الناس هذا المعنى .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾]^(٦) ١١ .

فإن قلت^(٧) : كيف اتصل قوله^(٨) : ﴿ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ﴾ ؟ وما معناه^(٩) ؟ قلت : قوله ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ ﴾ متضمن معنى نفى التعجيل ؛

(١) الكشف ٢ / ٢٢٤ .

(٢) المغنى (ط. دمشق) ص ٢٢٩ ، ٢٣٤ (ولعلها هنا) لام الاختصاص نحو : الجنة للمؤمنين ... ونحو : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ﴾ سورة النساء / ١١ ، أما اللام المقيدة بمعنى عند فكقولهم : كتبته لخمسة خلون ، وجعل منه ابني جنى قراءة الجحدري : ﴿ بل كذبوا بالحق لما جاءهم ﴾ سورة ق / ٥ ، بكسر اللام وتخفيف الميم .

(٣) بالكشاف : كان — وهو تحريف .

(٤) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ١٢٢ .

(٥) المغنى (ط. دمشق) ص ١٦٨ : والظرف (عند) هو : اسم لمكان الحضور الحسى نحو : ﴿ فلما رآه مستقراً عنده ﴾ — التمل / ٤٠ ، والمعنوى نحو : ﴿ قال الذى عنده علم من الكتاب ﴾ — نفس الآية / ٤٠ من سورة التمل ، وللقرب نحو : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ النجم / ١٤ ، ولا تقع (عند) إلا ظرفاً ، ومجرورة بمن . أهـ . والواضح أن هذه المعاني الثلاثة لا تطابق معنى اللام ، كما أسلف الزمخشري .

(٦) أى يعمون عن الرشده ، أو يتحيرون .

(٧) الكشف ٢ / ٢٢٧ .

(٨) بالكشاف : فكيف اتصل به قوله .

(٩) مختصر ابن كثير ٢ / ١٨٤ ومعناه : أى الأشقياء الذين كفروا بقاء الله يوم القيامة ، ولا يرجون فى لقاءه

كأنه قيل : ولا نعجل لهم الشر ، ولا نقضى إليهم أجلهم فنذرهم في طغيانهم ،
أى : فتمهلهم ، ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم إلزاما للحجة عليهم^(١٠) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ، وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾] ١٣ .

لَمَّا^(١١) : ظرف لأهلكنا ، والواو في ﴿ وجاءتهم ﴾ : للحال^(١٢) ؛ أى
ظلموا بالكذب ، وقد جاءتهم رسلهم بالحجج والشواهد على صِدْقهم — وهى
المعجزات ، [وقوله]^(١٣) : ﴿ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ : يجوز أن يكون عطفا على
﴿ ظلموا ﴾ ، وأن يكون اعتراضا ، واللام : لتأكيد النفي ، يعنى : وما كانوا
يؤمنون حقا تأكيدا لنفى إيمانهم^(١٤) .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ
وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ ، وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ
دَعَا اللَّهَ ﴾] ٢٢ .

فإن قلت^(١٥) : كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسيير^(١٦) في البحر ،
والتسيير في البحر إنما هو بالكون في الفلك ؟ قلت : لم يجعل الكون في الفلك

(١٠) نقل أبو حيان النكتة بنصها في البحر المحيط ٥ / ١٢٨ .

(١١) الكشف ٢ / ٢٢٨ .

(١٢) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٢٦ ﴿ وجاءتهم رسلهم ﴾ يجوز أن يكون حالا [موافقا
للزخشرى] ؛ أى وقد جاءتهم ، ويجوز أن يكون معطوفا على (ظلموا) .

(١٣) اللفظة الزائدة من الكشف .

(١٤) نقل أبو حيان رأى الزخشرى ، ثم رفضه بقوله مؤيدا مذهب سيويه أن لما : حرف وجوب لوجوب ،
ثم أتم النكتة في البحر المحيط ٥ / ١٣٠ .

(١٥) الكشف ٢ / ٣٢١ .

(١٦) بالأصل : للتيسير — وهو تحريف الظاهر .

غاية للتفسير [في البحر]^(١٧) ، ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد
ب (حتى) بما في حيزها كأنه قيل : يُسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة / وكان
كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم الأمواج والظن للهلاك ، والدعاء
بالإنجاء^(١٨) .

فإن قلت : فـ [ماموقع جملة] دعوا ؟ قلت : بدل من (ظنوا)^(١٩) لأن
دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك ، فهو متلبس به .

فإن قلت : ما فائدة صرّف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة^(٢٠) ؟ قلت :
المبالغة ؛ كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ، ويستدعى منهم الإنكار
والتقبيح .

[قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ... وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ ، جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا ، وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ مَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ،
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ، أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴾] ٢٦ ، ٢٧ .

فإن قلت^(٢١) : فما وجه قوله ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ
بِمِثْلِهَا ﴾ ؟ وكيف يتلاءم^(٢٢) ؟ قلت : لا يخلو إما أن يكون ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا ﴾
معطوفا على قوله : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴾ كأنه قيل : والذين كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ

(١٧) الزيادة من الكشف .

(١٨) نقل أبو حيان هذا الجزء بنصه ، ثم نقل الجزئين التاليين بالمعنى في البحر ٥ / ١٣٨ .

(١٩) وهذا في قوله سبحانه من نفس الآية : ﴿ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحْيَتْ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ ﴾ .

(٢٠) يرجع إلى تنويع الخطاب في البرهان ٢ / ٢١٧ . وقد أوضح الزركشي في وجوه المخاطبات قائلا :
والخطاب في القرآن يأتي على أربعين وجها .

(٢١) أى يغشاهم أثر هوان ما .

(٢٢) الكشف ٢ / ٢٢٤ .

(٢٣) وفي الخلاف حول إعرابها يراجع « وجوه الإعراب والقراءات » ٢ / ٢٧ .

سيئةً بمثلها ، وإما أن يقدر : وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئةً بمثلها ؛ على معنى : جزاؤهم أن تُجازى سيئةً واحدةً بسيئةٍ مثلها لا يزداد عليها . وهذا أوجهٌ من الأول ؛ لأن في الأول عطفًا على عاملين ، وإن كان الأخفش^(٢٤) يُجيزه^(٢٥) .

فإن قلت : إذا جعلت ﴿مظلمًا﴾ حالًا^(٢٦) من ﴿الليل﴾ فما العامل فيه ؟ قلت : لا يخلو إما أن يكون ﴿أغشيت﴾ من قَبْلُ أن^(٢٧) ﴿من الليل﴾ صفةٌ لقوله : ﴿قَطَعًا﴾ ، فكان إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة ، وإما أن يكون معنى الفعل في ﴿من الليل﴾^(٢٨) .

[قوله تعالى] : ﴿إِنْ كُنَّا [عَنْ عِبَادَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴾ [٢٩ .

[إن]^(٢٩) : هي المخففة من الثقلية ، واللام : هي الفارقة بينها وبين النافية^(٣٠) .

(٢٤) هو سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط ، كنيته أبو الحسن ، نحوى بصرى ، أخذ النحو عن سيبويه ، وهو الذى حفظ كتابه ، ورواه عنه . كان يقال له الأخفش الراوية ، وسمى بالأخفش الأوسط تمييزاً له عن غيره من الأخفاش . صنف : المسائل الكبير ، والأوسط فى النحو ، والمقاييس وغيرها ، وقيل : إنه أخذ العروض عن الخليل . توفى سنة (٢١٥هـ) . يراجع ابن خلكان ٣٨٠/٢ ، وإنباه الرواة ٣٦/٢ ، وبروكلمان ١٥١/٢ .

(٢٥) المغنى (ط . دمشق) ص ٥٣٩ : وقد نقل ابن هشام رأى الزمخشري فى جواز العطف على عاملين ، وتحفظ ابن هشام بقوله : وقولهم (على عاملين) فيه تجوز ، بل هو عطف على معمولى عاملين ... فإن لم يكن أحدهما جاراً فقال ابن مالك : هو ممتنع إجماعاً ... بل نقل الفارسي الجواز مطلقاً عن جماعة ، وقيل : منهم الأخفش ، وإن كان أحدهما جاراً .. أهـ . ثم ذكر رأى الزمخشري فى ص ٥٤١ قال واعلم أن الزمخشري منع العطف المذكور . أهـ . وقد ذكر أبو حيان المسألة ، بـرض لرأى الأخفش فى البحر المحيط ١٤٨/٥ .

(٢٦) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٢٨ : ومظلمًا : حال من (الليل) ، وقيل من (قطعاً) ، أو صفة لقوله : قطعاً . وذكره لأن القطع بمعنى الكثير . ويقرأ بسكون الطاء (قطعاً) ؛ فعلى هذا يكون مظلمًا : صفة لقطع ، أو حالاً منه ، أو حالاً من الضمير فى (من) ، أو حالاً من (الليل) .

(٢٧) بالكشاف : أو — ولفظ الأصل أولى .

(٢٨) نقل أبو حيان هذا الجزء من النكتة فى البحر المحيط ١٥٠ / ٥ .

(٢٩) الكشاف ٢ / ٢٣٥ .

(٣٠) يراجع فى هذا قضية (إن) المخففة ، واللام الفارقة ، فى المغنى / ٢٤ - ٢٥ .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾]
٣٧ .

فإن قلت^(٣١) : بِمَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ؟
أ/ قلت : / هو داخل في حيز الاستدراك كأنه قال : ولكن كان تصديقا وتفصيلا
منفيا عنه الريب ، كائنا من رب العالمين ، ويجوز أن يراد : ولكن كان تصديقا
من رب العالمين وتفصيلا منه ، لا ريب في ذلك ؛ فيكون ﴿ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴾^(٣٢) متعلقا بتصديق وتفصيل ، ويكون ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ : اعتراضا ،
كما تقول : زيد لا شك فيه كريم^(٣٣) .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا ، أَوْ نَهَارًا ، مَاذَا
يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾] ٥٠ .

بَيَّاتًا^(٣٤) : نُصِبَ عَلَى الظرف بمعنى : وقت بَيَّات . فإن قلت : هَلَّا قِيلَ :
ليلا أو نهارا ؟ قلت : لأنه أُريدَ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ وقت بَيَّاتٍ ، فَبَيَّاتُكُمْ إِذْ^(٣٥) أَنْتُمْ
سَاهِرُونَ نَائِمُونَ لَا تَشْعُرُونَ .

[قوله تعالى : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ
فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ ﴾] ٨٣ .

فإن قلت^(٣٦) : إِلَّامَ يَرْجِعُ الضمير في قوله : وملائهم^(٣٧) ؟ قلت : إلى

(٣١) الكشف ٢ / ٢٣٧ .

(٣٢) والعبارة من قوله (ويجوز أن يراد ... رب العالمين) ساقطة من الكشف .

(٣٣) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥ / ١٥٧ .

(٣٤) الكشف ٢ / ٢٤٠ .

(٣٥) بالكشاف (و) بدلا من (إذ) في الأصل . وكلاهما يؤدي وظيفة رابط جملة الحال ، حيث تنوب
(إذ) محل واو الحال .

(٣٦) الكشف ٢ / ٢٤٩ .

(٣٧) البيان ١ / ٤١٩ وقد ذكر ابن الأنباري خمسة أوجه في تعليل جمع الضمير في (ملائهم) منها الوجهان

فرعون ، بمعنى آل فرعون ، كما يقال : ربيعة ومُضَر ، أو لأنه ذو أصحاب يَأْتَمِرُونَ له ، ويجوز أن يرجع إلى الذرية ؛ أى على خوف من فرعون ، وخوف من أشراف بنى إسرائيل ؛ لأنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم .

[قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا^(٣٨) لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ يُبُوتًا ، وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً^(٣٩) ، وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾] ٨٧ .

فإن قلت^(٤٠) : كيف نُوعِ الخطاب^(٤١) ؛ فثنى أولاً ، ثم جمع ، ثم وحد آخر ؟ قلت : تُحَوِّطُ موسى وهارونُ عليهما السلام أن يَتَّبِعَا لقومهما بُيُوتًا ، ويختاراهما للعبادة ؛ وذلك مما يُفَوِّضُ إلى الأنبياء ، ثم سيق الخطاب عامًّا لهما ولقومهما ؛ باتخاذ المساجد والصلاة فيها ؛ لأن ذلك واجبٌ على الجمهور ، ثم خص موسى صلوات الله عليه^(٤٢) بالبشارة — التى هى الغرض — تعظيماً لها ، وللمبشِّر بها^(٤٣) .

اللذان ارتضاها الزمخشري : أى آل فرعون أو الذرية . وثلاثة أوجه أخرى هى : أنه إذا ذُكِرَ [فرعون] علم أن معه غيره ، فعاد الضمير إليه وإلى مَنْ معه ، أو أنه إخبار عن الجبار ؛ والجبار مخبر عن نفسه بلفظ الجمع ، أو يعود على القوم الذين تقدم ذكْرهم [فى نفس الآية] .

(٣٨) أى اتخذنا ، واجعلنا لهم بيوتاً .

(٣٩) أى مصلى أو مساجد نحو الكعبة .

(٤٠) الكشف ٢ / ٢٤٩ .

(٤١) البرهان ٢ / ٢١٧ - ٢٢٠ ؛ وفى وجوه المخاطبات ؛ والخطاب فى القرآن يأتى على أربعين وجهاً منها خطاب العام المراد به العموم مثل : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا ... ﴾ آل عمران / ١٧٣ وعمومه يقتضى دخول جميع الناس فى اللفظين جميعاً — والمراد بعضهم ، لأن القائلين غير المقول لهم ، والمراد بالأول : تُعَيِّنُ ، والثانى : أبو سفيان وأصحابه قال الفارسي : ومما يقوى أن المراد بالناس فى قوله ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا ... ﴾ واحد ، قوله : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ فوقعت الإشارة بقوله (ذلكم) إلى واحد بعينه .

(٤٢) بالكشاف : عليه السلام .

(٤٣) نقل أبو حيان النكتة بمعناها فى البحر المحيط ٥ / ١٨٦ .

[قوله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً ﴾] [١٠٤ ، ١٠٥ .

٢٩/ب فإن قلت^(٤٤) : عطف قوله ﴿ أَنْ أَقِمَّ ﴾ على ﴿ أَنْ أَكُونَ ﴾ / فيه إشكال ؛ لأن (أَنْ) لا تخلو من أن تكون التي للعبارة ، أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر ؛ فلا يصح أن تكون للعبارة ، وإن كان الأمر مما يتضمن معنى القول ، لأن عطفها على الموصولة يأتى ذلك . والقول بكونها موصولة مثل الأولى . لا يساعد عليه لفظ الأمر ، وهو ﴿ أَقِمَّ ﴾ لأن الصلة حقها أن تكون جملةً تحتمل الصدق والكذب^(٤٥) . قلت : قد سوغ سيبويه^(٤٦) أن تُوصل ﴿ أَنْ ﴾ بالأمر والنهى ، وشبه ذلك بقولهم : أنت الذى تفعل — على الخطاب ؛ لأن الغرض وصلها بما تكون معه فى معنى المصدر ، والأمر والنهى دالان على المصدر دلالة غيرهما من الأفعال^(٤٧) .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ، وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾] [١٠٧ .

فإن قلت^(٤٨) : لِمَ ذكر المس فى أحدهما — والإرادة فى الثانى ؟ قلت : كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعاً ؛ الإرادة والإصابة فى كل واحدٍ من الضر والخير^(٤٩) .

★ ★ ★

(٤٤) الكشف ٢ / ٢٥٥ ، ٢٥٦ (٤٥ ، ٤٦) الأساليب الإنشائية ص ٢٣ ، والكتاب ٢ / ١٠٥ - ١٠٨ : والجمهور — بشأن الموصول الحرفى — على اشتراط خبرية صلته إلا ماذهب إليه سيبويه وأبو على الفارسى من إجازة صلته بفعل الأمر . فأجازا أن تكون (أَنْ) فى قولك : أمرتك أن أقم ، مصدرية ؛ ومع ذلك قد حقق العلامة الرضى أن المصدر المنسبك من فعل الأمر ، أى (قم) لا يفيد معنى الأمر والطلب ؛ لأن قولك بالقيام لا يفيد هذا المعنى . أه . وقد أكد الأستاذ عبد السلام هارون (ص ٢٤) ماذهب إليه الجمهور من اشتراط الخبرية فى جملة الصلة ، لأن اشتراط الخبرية فيها هو الذى يفى بالغرض الذى أتى بالصلة من أجله ، وهو تعريف الموصول ... وهذا لا يتأتى بالجملة الإنشائية ، كما أنه لم يقع فى القرآن الكريم صلة غير خبرية إلا بجواب القسم ، وكذلك فصيح كلام العرب .

(٤٧) نقل أبو حيان النكتة فى البحر المحيط ٥ / ١٩٦ بمعناها .

(٤٨) الكشف ٢ / ٢٥٦ .

(٤٩) وردت النكتة بنصها فى البحر المحيط ٥ / ١٩٧ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ هُودٍ

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] ، لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ [أَحْسَنُ عَمَلًا] ﴿ ٧ .

فإن قلت^(١) : كيف جازَ تعليقُ فعلِ البَلْوَى ؟ قلت : لما في الاختيارِ مِنْ معنى العِلْمِ ؛ لأنه طريقٌ إليه ، فهو ملابسٌ له^(٢) ، كما تقول : انظرُ أيُّهم أحسنُ وجهاً ، واسمعُ أيُّهم أحسنُ صوتاً ، لأن النظر والاستماعَ مِنْ طُرُقِ^(٣) العِلْمِ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وَضَائِقٌ بِهِ [صَدْرُكَ] ﴾ ١٢ .

فإن قلت^(٥) : لِمَ عدلَ عن (ضَيْقٍ) إلى (ضَائِقٍ) ؟ قلت : ليدلَّ على أنه ضَيْقٌ عارضٌ غيرُ ثابت ؛ لأنَّ رسولَ الله ﷺ كان أفسَحَ النَّاسِ صدراً ، ومثله ٣٠ / أ قولك : زيدٌ سيِّدٌ وجَوَادٌ ؛ تريد / السيادة والجود الثابتين المستقرَّين^(٦) ، فإن أرذتَ الحدوثَ قلت : سائِدٌ ، وجائِدٌ^(٧) .

(١) الكشف ٢ / ٢٥٩ .

(٢) بالأصل : ملابسهم ، ولفظ الكشف أولى فأثبتناه .

(٣) بالأصل : طريق ، وهو تحريف .

(٤) المغنى (ط . دمشق) ص ٤٦٧ وقد عارضه ابن هشام في هذا الرأي ، وقال إن الزمخشري قد اضطرب في هذه القضية ، حيث خالف هنا ما سيقوله في آية مشابهة من سورة الملوك ، وقال ابن هشام : ولم أقف على تعليق النظر البصرى والاستماع إلا من جهة الزمخشري ، وهكذا قال أبو حيان في البحر ٥ / ٢٠٥ بعد نقل النكتة بلفظها عنه

(٥) الكشف ٢ / ٢٦١ .

(٦) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥ / ٢٠٧ .

(٧) الواضح أن سائد وجائد وضائق على وزن (فاعل) . يراجع التبيان / ٦٩١ . وأضيف : وهذه الأسماء من أسماء الفاعلين التي تدل على الحدوث العارض ، أما سيِّدٌ وضَيْقٌ وجَوَادٌ فصفت مشبهة ، والصفة المشبهة — كما جاء في شرح الشافية ١ / ١٤٩ : لازمة ، وظاهرها الاستمرار ... أهـ . [ومن صيغها في الأجوف] : فَيَعِلُ .. كالسيِّد والميِّت والجيد واليِّن . أهـ . ويراجع التصريح ٢ / ٨٢ : وتختص الصفة المشبهة عن اسم الفاعل أنها تصاغ من الفعل اللازم الذي لم يرد بالوصف منه الثبوت ... واسم الفاعل — والمراد به الحدوث يصاغ من اللازم كقائم ، والمتعدي نحو : ضارب ...

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ ... فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا ﴾] ١٣ ، ١٤ .

فإن قلت^(٨) : ما وجه جمع الخطاب بعد إفراده ؛ وهو قوله : ﴿ قُلْ لَكُمْ فاعلموا ﴾ بعد قوله ﴿ قُلْ ﴾ ؟ قلت : معناه ؛ فإن لم يستجيبوا لك وللمؤمنين ، لأن رسول الله ﷺ والمؤمنين كانوا يتحدثونهم ، وقد قال في موضع آخر : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ [فاعلم] ﴾^(٩) ، ويجوز أن يكون الجمع لتعظيم رسول الله ﷺ^(١٠) كقوله :

١٤ - فَإِنْ شِئْتَ حَرَّمْتُ النَّسَاءَ سِوَاكُمْ^(١١)

ووجه آخر - وهو أن يكون الخطاب للمشركين ، والضمير في (لم يستجيبوا) لمن استطعتم ، يعنى : فإن لم يستجب لكم من^(١٢) تدعونه من دون الله .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ، هُوَ رَبُّكُمْ ، وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾] ٣٤ .

(٨) الكشاف ٢ / ٢٦١ ، ٢٦٢ .

(٩) الكلمة ناقصة من الأصل ، والآية من سورة القصص / ٥٠ .

(١٠) نقل أبو حيان هذا الجانب من النكتة في البحر المحيط ٥ / ٢٠٨ .

(١١) الشاهد شطر بيت للعرجي ، من البحر الطويل ، وثمته من شرح شواهد الكشاف ، ومن ديوان العرجي ص ١٠٩ :

فإن شئت حرمت النساء سواكم . . وإن شئت لم أطعم ثقاخا ولا يرذا
والثقاخ : الماء العذب البارد ، والبرد : النوم . والبيت شاهد عند الزمخشري على جمع الخطاب بعد إفراده ، وسواكم : للتعظيم ، فإنه ربما خوطبت المرأة الواحدة بخطاب الجمع المذكور . وقد ورد الشاهد في الكشاف ٢ / ٢٦١ ، ص ٣٦٩ ، واللسان / نقخ ، والبحر المحيط ٢ / ٢٦٤ ، ٤ / ٤١ ، وغريب القرآن لابن قتيبة / ١٤٦ ، ٥٠٩ .

(١٢) بالأصل : ممن ، ولفظ الكشاف أولى .

فإن قلت^(١٣) : ما وجه تَرَادُفِ هَذَيْنِ الشَّرْطَيْنِ ؟ قلت : قوله ﴿ إِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ جزاءه ما دل عليه قوله ﴿ لَا يَنْفَعُكُمْ تُصْحِي ﴾ وهذا الدالُّ في حُكْمِ ما دلَّ عليه فَوْصِلُ بشرطٍ كما وَصِلَ الجزاء بالشرط في قولك : إِنْ أَحْسَنْتَ إِلَيَّ أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ إِنْ أُمَكَّنَنِي^(١٤) .

فإن قلت : فما معنى قوله : ﴿ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ ؟ قلت : إذا عَرَفَ اللَّهُ مِنَ الْكَافِرِ الْإِصْرَارَ فَخَلَّاهُ وَشَأْنَهُ ، وَلَمْ يُلْجِئْهُ ؛ سُمِيَ ذَلِكَ إِغْوَاءً وَإِضْلَالًا ، كما أنه إذا عَرَفَ مِنْهُ أَنَّهُ يَتُوبُ وَيَرْعَوِي ، فَلَطَّفَ بِهِ ، سُمِيَ إِرْشَادًا وَهِدَايَةً .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ ، وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ ... حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾] ٣٨ ، ٤٠ .

حتى^(١٥) : هي التي يُبْتَدَأُ^(١٦) بعدها الكلام ، أُدْخِلْتُ^(١٧) على الجملة مِنَ الشرط والجزاء .

فإن قلت : وقعت غايةً لماذا ؟ قلت : لقوله : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ ﴾ ، أى : ٣٠ / ب وكان يصنعها إلى أن جاء وقتُ / الموعد .

فإن قلت : فإذا اتصلت (حتى) يصنع ؛ فما تصنع بما بينهما^(١٨) من

(١٣) الكشف ٢ / ٢٦٧ .

(١٤) نقل أبو حيان جانباً كبيراً من النكتة بنصها في البحر ٥ / ٢١٩ .

(١٥) الكشف ٢ / ٢٦٩ .

(١٦) المغنى (ط. دمشق) ص ١٣٨ ونقل ابن هشام عن ابن مالك أن (حتى) في نحو : ﴿ حتى إذا فُشِلْتُمْ ﴾ — آل عمران / ١٥٢ ، تعتبر جارة ... والجمهور على خلافها ، وأنها حرف ابتداء [وهو موافق لرأى الزمخشري] وأن (إذا) في موضع نصب بشرطها أو جوابها .

(١٧) بالكشاف : دخلت .

(١٨) يقصد أن قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ ﴾ تُعْرَبُ حالا مِنْ (يصنع) .

الكلام ؟ قلت : هو حال من (يصنع) كأنه قال : يصنعها والحال أنه كلما مرَّ عليه ملاً من قومه سَخِرُوا منه^(١٩) .

فإن قلت : فما جواب (كلما) ؟ قلت : أنت بين أمرين ؛ إما أن تجعل ﴿سَخِرُوا﴾ جواباً و﴿قال﴾ : استئنافاً على تقدير سؤال سائل ، أو تجعل ﴿سَخِرُوا﴾ بدلاً من ﴿مر﴾ أو صيغةً للملأ ، وقال : جواباً ، وأهلك : عطف على (اثنين) ، وكذلك ﴿وَمَنْ آمَنَ﴾ يعنى : واحمل أهلك والمؤمنين من غيرهم .
[قوله تعالى : ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ، إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ، وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ﴾] ٤١ ، ٤٢ .

فإن قلت^(٢٠) : بِمَ اتصل قوله ﴿وهي تجري بهم﴾ ؟ قلت : بمحذوف دل عليه [قوله سبحانه] : ﴿ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ﴾ كأنه قيل : فركبوا فيها يقولون : بسم الله — وهي تجري بهم .

[قوله تعالى : ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾] ٤٥ .

فإن قلت^(٢١) : فإذا كان النداء هو قوله ﴿رَبِّ﴾ فكيف عطف ﴿قال﴾ رب ﴿على﴾ ﴿نادى﴾ . بالفاء ؟ قلت : أريد بالنداء إرادة النداء ، ولو أريد النداء نفسه لجاء^(٢٢) كما جاء في قوله [سبحانه] : ﴿إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾^(٢٣) ؛ قَالَ : رَبِّ — بغير فاء^(٢٤) .

(١٩) نقل أبو حيان هذا الجانب من النكتة في البحر المحيط ٥ / ٢٢٢ بنصه ، دون إيراد لسؤال الزمخشري في أولها .

(٢٠) الكشف ٢ / ٢٧٠ .

(٢١) الكشف ٢ / ٢٧٢ .

(٢٢) بالكشاف : فجاء ، ولفظ الأصل أولى .

(٢٣) سورة مريم / ٣ ، ٤ .

(٢٤) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر ٥ / ٢٢٩ .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا۟ فَقَدْ أَْبَلَّغْتُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ﴾ [٥٧ .

فإن قلت^(٢٥) : الإِبلَاغُ كَانَ قَبْلَ التَّوَلَّى ؛ فكيف وقع جزاء للشرط ؟
قلت : معناه فإن تقولوا لم أعاتب على تفريط في الإِبلَاغ^(٢٦) ، وكنتم محجوجين بأن ما أُرْسِلْتُ به إليكم ، قد بَلَّغكم ، فأبيتم إلا تكذيب الرسالة ، وعداوة الرسول .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ .. ﴾ [٦٤ .

فإن قلت^(٢٧) : فِيمَ يَتَعَلَّقُ ﴿ لَكُمْ ﴾ ؟ قلت : بآية-حالا منها متقدمة ،
٣١/ أ لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها ، فلما تقدمت انتصبت / على الحال^(٢٨) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا [وَمِنْ خِزْيِ يَوْمَئِذٍ ﴾ ٦٦ .

فإن قلت^(٢٩) : عَلَامَ عطف [ومن خزي يومئذ] ؟ قلت : على ﴿ نَجَّيْنَا ﴾ ، لأن تقديره : ونجيناهم من خزي يومئذ ، كما قال : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾^(٣٠) .

(٢٥) الكشف ٢ / ٢٧٧ .

(٢٦) نقل أبو حيان هذه النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٢٣٤ .

(٢٧) الكشف ٢ / ٢٧٩ .

(٢٨) البيان ١٩/٢ : ويوافق صاحبة الزمخشري في رأيه ، ويضيف وجها آخر ؛ هو جواز نصبها على التمييز ، أى هذه ناقة الله لكم من جملة الآيات . أهـ . ويرفض أبو حيان في البحر المحيط ٥ / ٢٣٩ كونها حالا ، وينقل عبارة الزمخشري ، ثم يقول وهذا متناقض لأنه من حيث تعلق (لكم) بآية ، كان (لكم) معمولا ، وإذا كان معمولا ؛ امتنع أن يكون حالا منها لأن الحال تتعلق بمحذوف . فتناقض هذا الكلام لأنه من حيث كونه معمولا لها ؛ كانت هي العاملة ، ومن حيث كونه حالا منها كان العامل غيرها .

(٢٩) الكشف ٢ / ٢٧٩ .

(٣٠) سورة هود / ٥٨ .

[قوله تعالى (٣١) : ﴿ قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ ﴾] ٧٢ .

الألف (٣٢) في ﴿ياويلتا﴾ : مبدلة من ياء الإضافة (٣٣) وكذلك في :
يا لهفا ، ويا عجباً - وقرأ الحسن (٣٤) : ﴿يا ويلى﴾ (٣٥) بالياء على الأصل .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴾] ٨٩ .

فإن قلت (٣٦) : مَا لِبَعِيدٍ لَمْ يَرَدْ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ ﴿قَوْم﴾ من حمله على لفظه
أو معناه ؟ قلت : إما أَنْ يُرَادَ بِهِ : وَمَا إِهْلَاكُهُمْ بِبَعِيدٍ . أو مَا هُمْ بِشَيْءٍ بَعِيدٍ ، أو
بزمان أو مكانٍ بعيدٍ ، ويجوزُ أَنْ يَسُوَّى فِي قَرِيبٍ وَبَعِيدٍ ، وَقَلِيلٍ وَكَثِيرٍ — بَيْنَ
الْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ (٣٧) ؛ لِوُرُودِهَا عَلَى زِنَةِ الْمَصَادِرِ الَّتِي هِيَ : الصَّهِيلُ وَالنَّهِيْقُ
وَنَحْوُهُمَا .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ﴾] ٩٣ .

(٣١) الكشف ٢ / ٢٨١ .

(٣٢) الإتحاف / ٢٥٨ : أمال (ياويلتى) حمزة والكسائي وخلف ؛ لأن الظاهر انقلاب ألفها عن ياء
المتكلم .

(٣٣) الجمع ٢ / ٥٣ - ٥٤ : وقال عن ياء المتكلم : فيها لغات ؛ أشهرها الحذف ، وإبقاء الكسر دالا
عليها ... نحو : ﴿يا عباد فاتقون﴾ فالإبقاء ساكنة (مثل : إن صلاتي ونسكى ...) يليه مجيئها
مفتوحة نحو : ﴿يا عبادي الذين أسرفوا ..﴾ فقلبها ألفا يليه نحو : ﴿يا حسرتا على ما فرطت﴾
فحذفها مع فتح المتلو ... وقال السيوطي عن حالة القلب ألفا : وهذا وجه قليل ، وخصه ابن
عصفور بالضرورة ، وأطلق غيره جوده .

(٣٤) هو الحسن بن أبي يسار الحسن البصري ، وكنيته أبو سعيد ، مولى الأنصار ، من سادات التابعين
وكبرائهم ، جمع كل فن من علم وزهد وورع وعبادة ، توفي سنة (١١٠ هـ) . يراجع ابن خلكان
٢ / ٦٩ .

(٣٥) القراءات الشاذة / ٦٠ : ياويلتى : بالإضافة إلى النفس ؛ عن الحسن وابن الخطيب ، كما أكد أبو حيان
نسبة هذه القراءة وذكرها في البحر ٥ / ٢٤٤ .

(٣٦) الكشف ٢ / ٢٨٨ .

(٣٧) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٢٥٧ .

فإن قلت^(٣٨) : أيُّ فرقٍ بين إدخالِ الفاءِ [في موضعٍ سابقٍ]^(٣٩) ، ونزْعها [هنا] من : سوفَ يَعْلَمُونَ ؟ قلت : إدخالُ الفاءِ وصلُّ ظاهرٌ بحرفِ موضوعٍ للوصل ، ونزْعها وصلُّ خفيٌّ تقديرٌ بالاستِثْنافِ^(٤٠) الذي هو جوابٌ لسؤالٍ مقدر ؛ كأنهم قالوا : فماذا يكون إذا عَمِلنا نحنُ على مكانتنا ، وعَمِلْتَ أنت ؟ فقال : سوفَ تعلمونَ — فَوَصِلَ تارةً بالفاءِ ، وتارةً بالاستِثْنافِ^(٤١) للتفنُّنِ في البلاغة .

[قوله تعالى : ﴿ ... إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ . وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ... وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ . وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ... ﴾] ٥٧ ، ٥٨ ، ٩٣ ، ٩٤ .

فإن قلت^(٤٢) : ما بال سَاقَتِي^(٤٣) قصةٍ عادٍ وقصةٍ مَدينَ^(٤٤) جاءتا

(٣٨) الكشف ٢ / ٢٨٩ ، ٢٩٠ .

(٣٩) الفاء في قوله ﴿ فسوف ﴾ من الآية / ٣٩ من سورة هود حيث يقول سبحانه : ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ... ﴾ .

(٤٠) وأبلغ الوصلين الاستِثْناف — وهو باب من أبواب البيان تتكاثر محاسنه . أهـ . يراجع البحر المحيط ٥ / ٢٥٧ .

(٤١) وقد نقل أبو حيان النكتة في البحر ٥ / ٢٥٧ بنصها .

(٤٢) الكشف ٢ / ٢٩٠ .

(٤٣) اللسان / سوق : وساقعة الجيش : مؤخرته . أهـ . وفي الأساس : فلان في ساقعة العسكر : في آخره ، وساقعة كذلك : جمع سائق كقائد وقادة .

(٤٤) عبارة الزمخشري في هذه النكتة شديدة الغموض ، وخاصة أنه يسوق معظم النكت في أغلب الأحيان دون إشارة إلى الآية أو الآيات التي تتصل بها ، لذا أثرت توضيح الأمر هنا ، بأنه يقصد بساقتي قصتي عاد وثمود : مؤخرة كل منهما . وقصة عاد تعالجها الآيات من (٥٠ إلى ٦٠) بسورة هود ، أما قصة مدين فتعالجها الآيات من (٨٤ - ٩٤) . والمؤخرتان اللتان جاءتا بالواو فيهما ، هما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ربي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ . وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ ... من الآيتين / ٥٧ ، ٥٨ . أما عن مؤخرة قصة مدين فقوله : وكلتاها سيقت فيه بالواو ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ... ﴾ كما أشار الزمخشري . أما الوسطيان ؛ فيقصد بهما الزمخشري مؤخرتي القصتين اللتين وردتا بين قصة عاد وقصة مدين ، وهما قصة ثمود وقصة لوط ، وتعالج أولاهما في الآيات (٦١ - ٦٨) بنفس السورة ، وتعالج الأخرى في الآيات (٧٧ - ٨٣) ، والمؤخرتان اللتان جاءتا بالفاء فيهما هما في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ -

بالواو^(٤٥) ، والساقتان الوُسْطَيَانِ بالفاء^(٤٦) ؟ قلت : قد وقعت الوُسْطَيَانِ بعدَ ذِكرِ
الوعد ؛ وذلك قوله : ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ﴾^(٤٧) ، [وقوله] : ﴿ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ
مَكْذُوبٍ ﴾^(٤٨) فجِئَءَ بالفاء [الحرف] الذى هو للتسبيب^(٤٩) كما تقول : وعدتُ

ب / ٣ فلما جاء الميعادَ كان كيت وكيت ، وأما الأخرَيَانِ فَلَمْ تقعا بتلك المثابة / وإنما وقعتا
مبتدأتين ؛ فكان حقهما أن تُعطفا بحرفِ الجمع على ما قبلهما ، كما تُعطف قصة على
قصة^(٥٠)

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَمَوْفُونَ بِمَا نَعِيبُهُمْ غَيْرُ مَنْقُوصٍ ﴾] ١٠٩ .

فإن قلت^(٥١) : كيف نصب ﴿ غير منقوص ﴾ حالاً^(٥٢) عن النصيب

= وعد غير مكذوب . فلما جاء أمرنا نحيينا صالحا والذين آمنوا معه ﴿ من الآيتين / ٦٥ ، ٦٦ . أما
عن مؤخرة قصة لوط ففى قوله : ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴾ ، فلما جاء أمرنا جعلنا
عليها سافلهما .. ﴿ من الآيتين / ٨١ ، ٨٢ ، وكلتاها سقت فيه بالفاء ﴿ فلما جاء أمرنا .. ﴾ كما
أشار المصنف هنا .

(٤٥) البرهان ٤ / ٤٣٦ ، وشرح حروف المعاني ص ٤١٠ : والواو غير العاملة عاطفة لمطلق الجمع ، أو
استثنائية ، أو للإباحة ، أو زائدة التأكيد . أهـ . وعند المالكى : للعطف ، وللابتداء ، وللحال ،
وللقسم ، وبمعنى مع ، وناصبة للمضارع .

(٤٦) البرهان ٤ / ٢٩٤ ، وشرح حروف المعاني ص ٣٧٩ : والفاء تأتي عاطفة تعقيبية وللسمية ، والربط .
أهـ . ويقول المالكى : تكون الفاء جوابا لازما للسمية .

(٤٧) من الآية / ٨١ من سورة هود ؛ وفيها : ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴾ وبعدها :
﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا .. ﴾ .

(٤٨) من الآية / ٦٥ من سورة هود ؛ وفيها : ﴿ فَعَقَرُوها فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ
مَكْذُوبٍ ﴾ وبعدها : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا .. ﴾ .

(٤٩) بالكشاف : للتسبيب .

(٥٠) نقل أبو حيان النكتة بنصها عن الزمخشري . يراجع البحر ٥ / ٢٥٧ .

(٥١) الكشاف ٢ / ٢٩٥ .

(٥٢) التبيان / ٧١٥ بنفس إعراب الزمخشري .

الموفى ؟ قلت : يجوز أن يوفى وهو ناقص ، ويوفى وهو كامل ؟ ألا تراك تقول : وفيتته شطر حقه ، وثلث حقه ، وحقه كاملا وناقصا^(٥٣) .

قوله تعالى^(٥٤) : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ﴾ [١١٢] .

[قوله] : وَمَنْ تَابَ مَعَكَ : معطوف^(٥٥) على المستتر في : ﴿ اسْتَقِمْ ﴾ ، وإنما جاز العطف عليه ، ولم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه^(٥٦) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾] [١١٣] .

(٥٣) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥ / ٢٦٥ - ٢٦٦ واعترض على حجة الزمخشري بقوله : وهذه مغالطة إذ قال : وفيتته شطر حقه ؛ فالتوفية وقعت في الشطر ، والمعنى : أعطيته الشطر كاملا ... وأما قوله : وحقه كاملا فصحيح ، وهي حال مؤكدة لأن التوفية تقتضى الإكمال ، وأما ﴿ ناقصا ﴾ فلا يقال لمنافاته التوفية .

(٥٤) الكشف ٢ / ٢٩٥ .

(٥٥) التصريح ٢ / ١٥٠ - ١٥١ : اتفق النحاة على جواز العطف على الظاهر والضمير المتفصل ؛ مرفوعا كان أو منصوبا ، والضمير المتصل بلا شرط ... ولا يحسن العطف على الضمير المرفوع المتصل بارزا كان أو مستترا ؛ إلا بعد توكيده بتوكيد لفظي مزادف له ... بضمير منفصل نحو : لقد كنتم أنتم وآباؤكم ، أو بتوكيد معنوي كقوله : دُعِيتُمْ أَجْمَعُونَ وَمَنْ يَلِيكُمْ .. أو بعد وجود فاصل .. بين المتبوع والتابع نحو الفصل بالضمير (ها) في : ﴿ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ ﴾ أو بلا النافية نحو : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ ، أو بالاثنتين كقوله : ﴿ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ﴾ ... ويضعف العطف على الضمير المتصل المرفوع بدون ذلك ؛ لأنه يوهم العطف على عامل الضمير ، لأن الضمير المتصل المرفوع مُنْزَلٌ مِنْ عامله منزلة الجزء كمررت برجل سواء والعدم — بالرفع ؛ عطفا على الضمير المستتر في سواء لأنه مؤول بمشتق ... وليس بينهما فصل . وهو فاش في الشعر كقول جرير مالم يكن وأبٌ له لِيَتَّالَا .

أهـ . ويراجع وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٤٧ : وَمَنْ تَابَ : في موضع رفع عطفا على الفاعل في ﴿ استقم ﴾ . أهـ . — على رأى الزمخشري ، وأضاف العكبرى : ويجوز أن يكون نصبا مفعولا

معه .

(٥٦) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٢٦٩ .

فإن قلت^(٥٧) : فما معنى ﴿ثُمَّ﴾ ؟ قلت : معناها الاستبعاد^(٥٨) ؛ لأن
النصرة من الله مستبعدة مع استيجابهم العذاب ، واقتضاء حكمته له^(٥٩) .

[قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ
الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا ، وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا
مُجْرِمِينَ ﴾] ١١٦ .

فإن قلت^(٦٠) : هل لوقوع هذا الاستثناء متصلاً وجهٌ يُحمل عليه ؟ قلت :
إن جعلته متصلاً ، على ما عليه ظاهر الكلام ، كان المعنى فاسداً لأنه يكون
تحضيضاً لأولى البقية على النهي عن الفساد إلا للقليل من الناجين منهم ؛ كما تقول :
هَلَّا قَرَأَ قَوْمُكَ الْقُرْآنَ إِلَّا الصُّلَحَاءَ مِنْهُمْ ؛ تريد استثناء الصلحاء من المحضّضين على
قراءة القرآن ، وإن قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفى عنهم —
فكأنه قيل : ما كان من القرون أُولُو بَقِيَةٍ إِلَّا قَلِيلًا — كان استثناء متصلاً ومعنى
صحيحاً ، وكان انتصابه على أصل الاستثناء^(٦١) ؛ وإن كان الأفصح أن يُرفع على
البدل^(٦٢) .

(٥٧) الكشف ٢ / ٢٩٦ .

(٥٨) المغنى (ط. دمشق) ص ١٢٤ : والحرف العاطف (ثم) يفيد التشريك في الحكم ، والترتيب والمهلة .
أهـ . وأقول : لعل الزمخشري يقصد بالاستبعاد هنا : غرضاً بلاغياً .

(٥٩) نقل أبو حيان النكتة ، وأكد على معنى (ثم) الذي ارتآه الزمخشري . يراجع البحر ٥ / ٢٦٩ .

(٦٠) الكشف ٢ / ٢٩٨ .

(٦١) أى أن الزمخشري يرفض نصبه على الاستثناء المتصل ، ويعتبره منصوباً على الاستثناء المنقطع ، أو مرفوعاً
على البدل ، وهذا الرأي هو رأي ابن الأنباري في البيان ٢ / ٢١ .

(٦٢) البحر المحيط ٥ / ٢٧١ - ٢٧٢ وقد نقل أبو حيان النكتة بمعناها حتى قوله (رفع على البدل) ،
ويدعم رأي الزمخشري أن الأفصح رفع (قليل) على البدل — أقول : يدعم ذلك قراءة زيد بن علي التي
أوردها صاحب البحر المحيط (إلا قليل) بالرفع حيث إن التحضيض تضمن النفي ، فأبدل كما يبدل في
صريح النفي .

فَإِنْ قُلْتَ : عَلَّامَ عَطْفِ قَوْلِهِ ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ؟ قُلْتَ : إِنْ كَانَ
 أ/٣٢ معناه : واتبعوا الشهوات كان معطوفاً على / مضمراً ؛ لأن المعنى : إِلَّا قَلِيلاً مِمَّنْ
 أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ، نَهَوْا عَنْ الْفُسَادِ ، وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا شَهَوَاتِهِمْ ؛ فَهُوَ عَطْفٌ عَلَى
 ﴿نَهَوْا﴾ ، وَإِنْ كَانَ مَعْنَاهُ : وَاتَّبَعُوا جِزَاءَ الْإِتْرَافِ ؛ فَالْوَاوُ لِلْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ : أَنْجَيْنَا
 الْقَلِيلَ ، وَقَدْ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا جِزَاءَهُمْ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَقَوْلُهُ ﴿وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ ؟ قُلْتَ : هُوَ عَطْفٌ (٦٣) عَلَى
 ﴿أَتَرَفُوا﴾ أَيْ : اتَّبَعُوا الْإِتْرَافَ ، وَكَوْنُهُمْ مُجْرِمِينَ (٦٤) .

★ ★ ★

(٦٣) وافق أبو حيان الزمخشري على هذا الإعراب في البحر المحيط .

(٦٤) أكمل أبو حيان نقل بقية النكتة كاملة في البحر المحيط ٢ / ٢٧٢ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ يُوسُفَ

[قوله تعالى : نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْفُرْقَانَ ، وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾] .

فإن قلت^(١) : مِمَّ اشتقاق القصص^(٢) ؟ قلت : من قص أثره ؛ إذا اتبعه ، لأن الذي يقصُّ الحديث يتبع ما حفظ منه شيئاً فشيئاً كما يقال : تلا القرآن ؛ إذا قرأه ، لأنه يتلو أى يتبع ما حفظ منه آية بعد آية .

﴿ إِنْ كُنْتَ ﴾ : مخففة من الثقيلة ، واللام [في قوله سبحانه : لَمِنَ] هي التي تفرق بينها وبين النافية ، والضمير في ﴿ قبله ﴾ : راجع إلى قوله ﴿ بما ﴾^(٣) أوحينا ﴿ ، والمعنى : وإنَّ الشأن والحديث كنت من قبل إيحائنا إليك من الغافلين عنه .

[قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ .. ﴾] ٤ .

فإن قلت^(٤) : ما هذه التاء^(٥) ؟ قلت : تاء تأنيث وقعت عوضاً عن ياء الإضافة ، والدليل على أنها تاء تأنيث قلبها^(٦) هاء في الوقف .

فإن قلت : كيف جاز إلحاق تاء التأنيث بالمذكر ؟ قلت : كما جاز نحو

(١) الكشف ٢ / ٣٠١ .

(٢) اللسان (قصص) : عن الليث القص فعل القاص إذا قصَّ القصص ، والقصة معروفة ... ونحو قوله : ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص ﴾ أى نبين لك أحسن البيان ... وقص أثره : إذا تتبعه .

(٣) بالكشاف : ما .

(٤) الكشف ٢ / ٣٠١ .

(٥) المقتضب ٤ / ٢٦٢ يا أبت : الهاء فيها [أى تاء التأنيث] إنما دخلت بدلا من ياء الإضافة ، والدليل على ذلك أنك إذا جمعت بالياء حذفها فقلت : يا أبى ...

(٦) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٢٧٩ .

قولك : حمامة^(٧) — ذكرا^(٨) ، وشاة — ذكرا ، و غلام ربعة^(٩) ، و غلام يَفْعَة^(١٠) .

فإن قلت : فلم ساغ تعويضُ تاء التانيث من ياء الإضافة ؟ قلت : لأن التانيث والإضافة يتناسبان في أن كل واحد منهما زيادةٌ مضمومة إلى الاسم في آخره .

٣٢/ب

فإن قلت : فما هذه / الكسرة ؟ قلت : هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قولك : يا أبي^(١١) — قد زُحِلَتْ إلى التاء لاقتضاء تاء التانيث أن يكون ما قبلها مفتوحاً .

[قوله تعالى : ﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾] .

فإن قلت^(١٢) : لِمَ أُخِّرَ الشمسَ والقمرَ ؟ قلت : أخرهما ليعطفهما على الكواكب ، على طريق الاختصاص ؛ بياناً لفضليهما واستبدادهما بالمرية على غيرهما من الطوالع ، كما أُخِّرَ جبريل وميكائيل عن الملائكة ، ثم عطفهما عليها لذلك ، ويجوز أن تكون الواو بمعنى (مع) ، أي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر^(١٣) .

(٧) الكامل للمبرد ٩٨ / ٢ ويقال للواحد ذكرا كان أو أنثى : حمامة ، والجمع : الحمام والحمامات . فإن كان ذكرا قلت : هذا حمامة ، وإن كانت أنثى قلت : هذه حمامة (ومثلها : بطة وبقرة ودجاجة ..) .

(٨) بالأصل : ذكراً ، ونصبها أولى .

(٩) الربعة : بين الطويل والقصير .

(١٠) الأساس / يفع : وأيفع الغلام وتيفع ، و غلام يافع ويفعه ، و غلمان يَفْعَة وأيفاع [واليافع أو اليفعة : المراهق] . والمقتضب ١٥٧ / ٢ : فإذا أردت أن تجمع المذكر أحقته اسما من العدة فيه علامة التانيث ... نحو ... أربعة رجال . فدخلت هذه الهاء [التاء] على غير ما دخلت عليه في ضارية وقائمة ، ولكن كدخلوها في : رجل ربعة ، و غلام يَفْعَة .

(١١) وردت هذه العبارة بمعناها في المقتضب ٢٦٢ / ٤ .

(١٢) الكشف ٣٠٢ / ٢ .

(١٣) نقل أبو حيان النكتة بنصبها في البحر ٢٨٠ / ٥ .

[قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾] ٥ .

فيكيدوا^(١٤) : منصوب بإضمار أن ، والمعنى : إن قصصتها عليهم ، كادوك .

فإن قلت : فهلاً قيل : فيكيدوك كما قيل : فيكيدون ؟ قلت : ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد ، مع إفادة معنى الفعل المضمن ، فيكون آكد وأبلغ^(١٥) في التخويف ، وذلك نحو : فيحتالوا لك .

[قوله تعالى : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾] ١٨ .

فإن قلت^(١٦) : ﴿ على قميصه ﴾ - ما محله ؟ قلت : محله النصب على الظرف^(١٧) كأنه قيل : وجاءوا فوق قميصه بدم ، كما تقول : جاء على جماله بأخمال .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون حالاً متقدمة ؟ قلت : لا - لأن حال المجرور لا يتقدم عليه^(١٨) .

(١٤) الكشف ٢ / ٣٠٣ .

(١٥) البحر المحيط ٥ / ٢٨٠ وقد نقل أبو حيان النكتة بمعناها .

(١٦) الكشف ٢ / ٣٠٨ .

(١٧) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٥٠ ؛ ويورد العكبري فيه رأياً ضد رأى الزمخشري هنا حيث يقول : هي في موضع نصب حالاً من الدم ، لأن التقدير : جاءوا بدم كذب على قميصه . أهـ . وقد لاحظت أن رأى الزمخشري هنا في رفض نصبها على الحال يدعمه رأى أئمة البصرة ، فسيبويه يقول في الكتاب ٢ / ١٢٥ : ومن ثم صار (مرث قائماً برجل) لا يجوز ؛ لأنه صار قبل العامل في الاسم ، وليس بفعل ، والعامل الباء ، ولو حسن هذا الحسن : قائماً هذا رجل . فإن قال : أقول : مرث قائماً رجل ؛ فهذا أخيب . أهـ . والمبرد يقول نفس المعنى في المقاصب ٤ / ١٧١ : وتقول : مرث راكبا يزيد ؛ إذا كان (راكبا) لك ، فإن أردت أن يكون (الحال) لزيد (المجرور) لم يجوز ؛ لأن العامل الباء . أهـ . وأقول : ولعل هذا الكلام يضعف توجيه العكبري في الإعراب المذكور .

(١٨) ويرفض أبو حيان هذا التوجيه بعد أن نقل النكتة بنفسها في البحر المحيط ، فيرفض الظرفية قائلاً : ولا يساعد المعنى على نصب (على قميصه) ظرفاً بمعنى (فوق) لأن العامل فيه إذ ذاك (جاءوا)

[قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾] ٢٤ .

فإن قلت^(١٩) : لِمَ جعلت جواب لولا محذوفا يدل عليه ﴿ وَهَمَّ ﴾^(٢٠) بها ؟ وهلا جعلته هو الجواب مقدما ؟ قلت : لأن ﴿ لولا ﴾ لا يتقدم عليها جوابها من قِبَل أنه في حكم الشرط ، وللشرط صدرُ الكلام^(٢١) ، وهو مع ما في ٣٣ / أ حيزه^(٢٢) من الجملتين مثل كلمة واحدة ، ولا يجوزُ تقدُّمُ بعضِ الكلمة على / بعض وأما حذف بعضها إذا دل عليه دليل فجائز .

فإن قلت : فلم جعلت ﴿ لولا ﴾ متعلقة بهم بها وحده ، ولم تجعلها متعلقةً بجملة قوله : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴾ لأن المهم لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعاني ، فلا بد من تقدير المخالطة ، والمخالطة لا تكون إلا من اثنين معا ، فكأنه قيل : ولقد هما بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما ؟ قلت : نعم ما قلت ، ولكن الله سبحانه قد جاء بالهَمَّيْن على سبيل التفضيل قال : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴾ .

[قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَبَقَا ﴾^(٢٣) الْبَابَ ﴾] ٢٥ .

— وليس الفوق ظرفا لهم بل يستحيل ، وقال الخولي : على — متعلق بجاءوا ، ولا يضح أيضا ، وأما المثال الذي ذكره الزمخشري (جاء على جماله بأحمال) فيمكن أن يكون ظرفا لمن جاء لأنه تمكن الظرفية فيه باعتبار تبدله من جمل على جمل ، ويكون (بأحمال) : في موضع الحال .

(١٩) الكشف ٢ / ٣١١ .

(٢٠) بالكشاف : هم .

(٢١) البيان ٢ / ٨٣ وقد أكد ابن الأنباري كلام الزمخشري مفصلا القول في الإعراب بقوله : أن رأى : في موضع رفع لأنه مبتدأ ، ولا يجوز إظهار خبره بعد لولا لطول الكلام بجوابها ، وقد حذف خبر المبتدأ فهنا والجواب معا ، والتقدير : لولا رؤية برهان ربه موجودة لهم بها . ولا يجوز أن يكون (وهم بها) جواب لولا ؛ لأن جواب (لولا) لا يتقدم عليه .

(٢٢) بالأصل : خبرة — وهو تحريف .

(٢٣) أي تسابقا إلى الباب ، يريد هو الخروج ، وهي تحية .

فإن قلت^(٢٤) : كيف وَحَّدَ البابَ وقد جُمع في قوله : ﴿ وَغَلَقَتْ
الْأَبْوَابَ ﴾^(٢٥) ؟ قلت : أراد البابَ البرَّانيَّ الذي هو المخرج من الدار .

[قوله تعالى : ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ
فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ، وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ
الصَّادِقِينَ ﴾] ٢٦ ، ٢٧ .

فإن قلت^(٢٦) : لِمَ سُمِّيَ قوله شهادةً وما هو بلفظ الشهادة ؟ قلت : لما
أدَّى مؤدَّى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف ، وبطل قولها ؛ سُمِّيَ
شهادةً^(٢٧) .

فإن قلت : الجملة الشرطية — كيف جازت حكايتها بعد فعل الشهادة ؟
قلت : لأنها قول من القول ، أو على إرادة القول . كأنه قيل : وشهد شاهد
فقال : إن كان قميصه ..

فإن قلت : إن دل [قوله سبحانه] : ﴿ قُدٌّ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ ﴾ على أنها
كاذبة ، وأنها هي التي تَبِعْتُهُ ، واجتذبت ثوبه إليها فَقَدْتُهُ ، فَمِنْ أَيْنَ دَلَّ (قُدُّهُ مِنْ
قَبْلٍ) على أنها صادقة ، وأنه كان تابعها ؟ قلت : من وجهين — أحدهما : أنه
ب / ٣٣ إذا كان تابعها ، وهي دافَعْتُهُ عن نفسها قُدَّتْ قميصه من قدامه / بالدفع . والثاني
أن يسرع خلفها ليلحقها ، فيتعثّر في مقام قميصه فيشقّه^(٢٨) .

فإن قلت : كيف جاز الجمع بين (إن) الذي هو [حرف] للاستقبال

(٢٤) الكشف ٢ / ٣١٣ .

(٢٥) الآية / ٢٢ من نفس سورة يوسف .

(٢٦) الكشف / ٣١٤ .

(٢٧) نقل البحر المحيط هذا الجانب من النكتة في ٥ / ٢٩٧ .

(٢٨) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٢٩٨ .

وبين (كان) ؟ قلت : لأن المعنى أنه يعلم إن^(٢٩) كان قميصه قد — ونحوه قولك : إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك ؛ من قبل : فمن^(٣٠) يمتن عليك بإحسانه ؛ تريد : إن تمتن علي امتن عليك .

[قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَ حَاشَى لِلَّهِ ﴾] ٣١ .

فإن قلت^(٣١) : فلم جاز في ﴿ حَاشَى لِلَّهِ ﴾ أن لا ينون بعد إجرائه مجرى :

براءة لله ؟ قلت : مراعاة لأصله الذي هو الحرفية^(٣٢) . ألا ترى إلى قولهم : جلست من عن يمينه ، [أرايت] كيف تركوا (عن) غير مُعرب — على أصله [الحرفي] ؟ و [الحرف] على^(٣٣) — في قوله :

١٥ - غَدَتْ مِنْ عَلَيْهِ^(٣٤)

(٢٩) بالأصل : أن يعلم أنه ؛ ولفظ الكشف أولى بالسياق .

(٣٠) بالكشاف : لمن ، ولفظ الأصل أولى .

(٣١) الكشف ٢ / ٣١٧ .

(٣٢) البيان ٢ / ٣٨ ، ٣٩ : وقرئ حاشى لله — فمن قرأها ؛ أتى به على الأصل ، ومن قرأ (حاش) حذف الألف للتخفيف . واختلف النحويين في حاشا ، فذهب جماعة إلى أنها فعل ؛ واستدلوا عليه بتصرفها ... وبأن الحذف يدخلها ... وأنه يتعلق بها حرف الجر في قوله (حاشى لله) وفعليتها رأيت الكوفيين . أما سيبويه وأكثر البصريين [ومنهم الزغشري] يروون حرفيتها مستدلين بأنه يقال : حاشاى — بلا نون الوقاية ... وأنه لا يحسن دخول (ما) عليها ، فلا يقال : ما حاشا زيدا ، وأن ما بعدها يجر مجرورا . أهـ . وتراجع مسألة « حاشا » في المغنى (ط . دمشق) ص ٦٢٢ .

(٣٣) التصريح ٢ / ١٩ ومعنى (عن) هنا : جانب ، ومعنى (على) : فوق . وشاهد (عن) هو قول قطري بن الفجاءة الخارجي :

فلقد أرايت للرماح دريئة . من عن يميني مرة وأمامي
(٣٤) والشاهد جزء من بيت لمزاحم بن الحارث العقيلي يصف قطعة وفرخها ، من البحر الطويل ، وقامه :

غدت من عليه بعد ما تمّ بخمسها . . . تصلّ وعن قبض بيضاء مَجْهَل

وغدت من عليه : أى طارت من فوقه ، والخمس : أن ترد الماء يوما ، ثم تتركه ثلاثا ، وتعود إليه في الخامس ، تصلّ : نُصِوت من أحشائها عطشا ، قبض : قشر بيض ، مجهل : مقفرة . والشاهد في الكشف ٢ / ٣١٧ - وهو كلمات ثلاث سيق في غير صورة شاهد ، وفي الكتاب ٤ / ٢٣١ ، والمقتضب ٣ / ٥٣ ، والصبان على الأشموني ٢ / ٢٢٦ ، وابن عقيل ٢ / ٢٨ ، واللسان / صلل ، وشرح ألفية ابن مالك لابنه بدر الدين ص ١٤٤ ، والخزانة ٤ / ٢٥٣ ، والمغنى (ط . دمشق) ص ٦٢٢ .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمْرُهُ لَيَسْجَنَنَّ ﴾] ٣٢ .

فإن قلت (٣٥) : الضمير في ﴿ أَمْرُهُ ﴾ راجع إلى الموصول أم إلى يوسف ؟ قلت : بل إلى الموصول ، والمعنى : ما أمر به — فحذف الجار كما حذف في قوله :

١٦ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ

ويجوز أن تجعل (ما) مصدرية ، فيرجع إلى يوسف ، ومعناه : ولئن لم يفعل أمري إياه ؛ أى موجب أمرى ومقتضاه (٣٧) .

[قوله تعالى : ﴿ نَبُئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾] ٣٦ .

فإن قلت (٣٨) : إلآم يرجع الضمير في قوله ﴿ نَبُئْنَا بِتَأْوِيلِهِ ﴾ ؟ قلت : إلى ما قصنا عليه ، والضمير جرى مجرى اسم الإشارة في نحوه ؛ كأنه قيل : نَبُئْنَا بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ (٣٩) .

ص ١٥٦ ، وشرح التصريح ١٩٢ ، والدرر ٢ / ٣٦ وقال : استشهد به على مجيء (على) مجرورة بمن — والبيت من شواهد سيويه والرضي . قال البغدادى : على أن (على) يتعين أن تكون اسما إذا دخل عليها حرف جر .

(٣٥) الكشف ٢ / ٣١٨ .

(٣٦) الشاهد جزء بيت لعمر بن معد يكرب الزيدى ، وهو من البحر البسيط ، وتمتته من كتب الشواهد .

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به . . . فقد تركتك ذا مالٍ وذا نسب

وقد اختلف في نسبة البيت لعمر ، فنسبه آخرون له ، وللعباس بن مرداس ، ولزراعة بن السائب ولخفاف بن ثدبة ، كما نسب عند سيويه لأعشى طرود . والنسب : المال والعقار . وهو شاهد عند الزمخشري وآخرين على نصب على نزع الخافض . وقد ورد الشاهد في كل من : الكشف ٢ / ٣١٨ — كلمات سيقى على غير هيئة شاهد ، والكتاب ١ / ٣٧ ، والمفصل ص ٢٩١ والمغنى / ٢٥٤ ، والخزانة ١ / ٣٠٦ ، وشرح المقدمة النحوية ص ٣١٥ ، والمختص ١ / ٥١ ، والدرر ٢ / ١٠٦ .

(٣٧) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٣٠٦ .

(٣٨) الكشف ٢ / ٣٢٠ .

(٣٩) نقل البحر المحيط النكتة بالمعنى في ٥ / ٣٠٨ .

[قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ ،
وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ ﴾] ٤٣ .

فإن قلت^(٤٠) : هل من فرق بين إيقاع ﴿ سِمَانٍ ﴾ صفةً للمميز ؛ وهو ﴿ بقرات ﴾ دون المميز وهو ﴿ سبع ﴾ ، وأن يقال : سبع بقرات سمانا ؟ قلت : إذا أوقعها صفةً لبقرات فقد قصدت إلى أن تميز السبع بتنوع من البقرات / وهي السمانُ منهن ؛ لا بجنسهن ، ولو وصفت بها السبع لقصدت إلى تمييز السبع بجنس البقرات ، لا بتنوع منها ، ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسَّمان .

فإن قلت : هَلَّا قِيلَ : سَبْعٌ عِجَافٍ — عَلَى الإضافة ؟ قلت : التمييزُ موضوعٌ لبيان الجنس ، والعجافُ وصفٌ لا يقعُ البيانُ به وحده^(٤١) .

فإن قلت : فقد يقولون : ثلاثةُ فُرْسَانٍ ، وخمسةُ أصحابٍ^(٤٢) ؟ قلت : الفارسُ والصاحبُ والراكبُ ونحوها صفاتٌ جرث مجرى الأسماء ، فأخذتُ حكمها ، وجاز فيها ما لم يَجُزْ في غيرها ؛ أَلَا تَرَكَ (لا تقول)^(٤٣) : عندى ثلاثةُ ضِحَآمٍ ، وأربعةُ غِلَاطٍ .

فإن قلت : ذلك مما يشكل^(٤٤) ، وما نحن بسبيله لا إشكال فيه ، ألا ترى

(٤٠) الكشف ٢ / ٣٢٢ ، ٣٢٣ .

(٤١) ولا يكون التمييز إلا جامدا بخلاف الحال الذي يغلب أن يكون وصفا أو مشتقا . أهـ . راجع المغنى (ط . دمشق) ص ٦٢٣ . وجاء في التصريح ١ / ٣٦٦ الوصف بالجنس يشمل . الخبر والنعت والحال ... أهـ . ولم يذكر التصريح التمييز لجموده .

(٤٢) نقل أبو حيان هذا الجانب من النكتة بالمعنى في البحر المحيط ٥ / ٣١٢ .

(٤٣) بالأصل : تقول ، ولعل حرف النفي (لا) سقط من الناسخ ، والأولى ذكره كما جاء في الكشف لأنه يستشهد بالثالثين : ضِحَامٌ وغِلَاطٌ — على قوله برفض سبع عجاف ؛ على الإضافة لأن ثلاثها صفات .

(٤٤) بالأصل : لا يشكل ، وزيادة أداة النفي تخالف السياق والصواب من الكشف ، وضبط السياق .

أنه لم يقل : وبقرات سبع عجاف — لوقوع العلم بأن المراد البقرات ؟ قلت :
 ترك الأصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل ، وقد وقع الاستغناء
 بقولك : سبع عجاف عما تقترحه من التمييز بالوصف ، والعجف : الهزال^(٤٥)
 الذى ليس بعده ، والسبب فى وقوع عِجَاف جَمْعاً لِعَجْفَاء ، وأَفْعَل فَعْلَاء^(٤٦)
 لا يُجمعان على فعال — حَمَلَهُ على سمانٍ لأنه نقيضه ، وَمِنْ دَأْبِهِمْ حَمْلُ النّظِيرِ على
 النظير ، والنقيض على النقيض .

فإن قلت^(٤٧) : هو يجوز أن يعطف قوله ﴿ وأُخِرَ يابسات ﴾ على
 ﴿ سُنْبِلَاتِ خَضِر ﴾ فيكون مجرور المحل ؟ قلت : يؤدى إلى تدافع ، وهو أن
 ب / عطفها على ﴿ سُنْبِلَاتِ خَضِر ﴾ / يقتضى أن تدخل فى حكمها^(٤٨) ، فتكون معها
 مميّزاً للسبع^(٤٩) المذكورة . ولفظ الأُخِر يقتضى أن تكون غير السبع ؛ بيّانه أنك
 تقول : عنده سبعة رجال قيام وقعود — بالجر ، فيصح لأنك ميزت السبعة^(٥٠)
 برجال موصوفين بالقيام والقعود ، على أن بعضهم قيام ، وبعضهم قعود . فلو
 قلت : عنده سبعة رجال قيام ، وآخرين قعود — تدافع ففسد^(٥١) .

(٤٥) بالأصل : والهزال-والواو زائدة من الناسخ .

(٤٦) شرح الشافية ٢ / ١٥٨ - ١٥٩ : ألف التأنيث الملوثة ... ألف رابعة ... يطرد جمعه بالألف والتاء
 ويجوز أيضا جمعه مكسرا ، لكنه غير مطرد . وتكسيره على ضربين ... ثانيهما : أن يجمع على فعال
 نحو : بطاح — فى بطحاء [للمسيل الواسع فيه دقاق الحصى] ، وإنما يجيء هذا الجمع فيما لا يجيء
 فيه الجمع الأقصى [على وزن فعّالى] ... وكان الأصل فى هذا الباب الجمع الأقصى اعتدادا بألف
 التأنيث للزومها ؛ فتجعل مثل لام الكلمة ، وأما حذفها فى الجمع على فعال فنظرا إلى كون الألف
 علامة للتأنيث فيكون كالتاء ، فيجمع الكلمة بعد إسقاطه كما فى التاء فيجعل نحو بطحاء [مثل
 عجفاء] كجمع قصعة وبرمة ، فيكون (بطاح) ، [وعجاف] كقصاع وبرام ، وإنما اختير هذا
 الوزن لكونه أشبه بفعّالى الذى هو الأصل كما تقرر .

(٤٧) الكشف ٢ / ٣٢٣ .

(٤٨) نقل أبو حيان هذه الجزئية بمعناه ، وبإيجاز فى البحر المحيط ٥ / ٣١٢ .

(٤٩) بالأصل : لسبع المذكور — وهو تحريف ، ولفظ الكشف أولى .

(٥٠) بالأصل : السبع ، ولفظ الكشف أولى .

(٥١) بالأصل : نفسه — وهو تحريف ، ولفظ الكشف أولى .

قوله تعالى^(٥٢) : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴾ [٦٠ .

[قوله] : ﴿ وَلَا تَقْرَبُونِ ﴾ — فيه وجهان ؛ أحدهما : أَنْ يَكُونَ دَاخِلًا فِي حُكْمِ الْجَزَاءِ مَجْزُومًا^(٥٣) عطفًا على محل قوله ﴿ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ ﴾ كأنه قيل : فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ تُحْرَمُوا وَلَا تَقْرَبُوا ، وَأَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى النِّهْيِ^(٥٤) .

قوله تعالى : ﴿ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ ﴾ [إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ] ٦٦ .

فإن قلت^(٥٥) : أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء ، ففيه إشكال . قلت ؛ أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ : مفعول له^(٥٦) ، والكلام المثبت الذي هو قوله ﴿ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ ﴾ في تأويل النفي ، معناه : وَلَا تَمْتَنِعُونَ مِنَ الْإِثْبَانِ إِلَّا لَعَلَّةٍ وَاحِدَةٍ ، وَهِيَ أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ — فهو استثناء من أعم العام في المفعول له ، والاستثناء من أعم العام لَا يَكُونُ إِلَّا فِي النَّفْيِ وَحْدَهُ ، فَلَا بُدَّ مِنْ تَأْوِيلِهِ بِالنَّفْيِ ، وَنَظِيرُهُ مِنَ الْإِثْبَاتِ الْمَتَّوِّلُ بِمَعْنَى النَّفْيِ قَوْلُهُمْ : أَقْسَمْتُ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ ، وَإِلَّا فَعَلْتَ ؛ تَرِيدُ : مَا أَطْلُبُ مِنْكَ إِلَّا الْفَعْلَ^(٥٧) .

(٥٢) الكشف ٢ / ٣٣٠ .

(٥٣) معاني القرآن ٢ / ٤٨ ويوافق الفراء في وجه الجزم فقط . ويضيف : والنون في موضع نصب حذفت ياؤها [أي : تقربوني] — وهذه النون عند جمهور النحاة هي نون الوقاية التي يعتبرونها حرفًا لا محل لها من الإعراب .

(٥٤) نقل البحر المحيط النكتة بمعناها في ٥ / ٣٢١ .

(٥٥) الكشف ٢ / ٣٣٢ .

(٥٦) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٥٥ : ويعربها العكبري إعرابًا عكس ما رآه الزمخشري بقوله : هو استثناء من غير الجنس [أي منقطع] ، ويجوز أن يكون من الجنس ، ويكون التقدير : لتأتني به على كل حال إلا في حال الإحاطة بكم .

(٥٧) نقل البحر المحيط النكتة بمعناها في ٥ / ٣٢٤ — ٣٢٥ .

[قوله تعالى : ﴿ جَعَلَ السَّقَايَةَ ^(٥٨) فِي رَحْلِ أَخِيهِ .. قَالُوا تَفْقِدُ صَوَاعَ ^(٥٩)

الْمَلِكِ ، وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ .. قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ .. ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ ﴾] ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٦ .

فإن قلت ^(٦٠) : لِمَ ذَكَرَ ﴿ الصَّوَاعَ ﴾ مراتٍ ثم أَنَّهُ ؟ قلت : قالوا رجع ^(٦١) بالتأنيث عَلَى السَّقَايَةِ ، أَوْ أَنتَ الصَّوَاعُ ؛ لِأَنَّهُ يَذْكُرُ وَيُؤْنِثُ .

[قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾] ٩٩ .

فإن قلت ^(٦٢) : / بِمَ تَعَلَّقْتَ الْمَشِئَةَ ؟ قلت : بالدخول مكفياً ^(٦٣) بالأمن ، لأن القصد إلى اتصافهم بالأمن في دخولهم ، فكأنه قيل لهم : أَسْلِمُوا وَأَمَّنُوا في دخولكم إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، ونظيره قولك للغازي : ارجع سالماً غانماً إِنْ شَاءَ اللَّهُ فلا تعلق المشيئة بالرجوع مطلقاً ، ولكن مقيداً بالسلامة والغنيمة مكفياً بهما ، والتقدير : ادْخُلُوا مِصْرَ آمِنِينَ — إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؛ دَخَلْتُمْ آمِنِينَ ، ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام [عليه] ^(٦٤) ثم اعترض بالجملة الجزائية ^(٦٥) بين الحالِ وَذِي الحالِ ^(٦٦) .

أ/٣٥

(٥٨) والسقاية : إناء للشرب اتُّخذ للكيل .

(٥٩) وهو مكياله ، وهو « السقاية » السابق الإشارة إليه .

(٦٠) الكشف ٢ / ٣٣٥ .

(٦١) بالكشاف : ارجع .

(٦٢) الكشف ٢ / ٣٤٤ .

(٦٣) بالكشاف : مكيفاً — ولفظ الأصل أولى .

(٦٤) اللفظة الزائدة من الكشف .

(٦٥) نقل أبو حيان النكتة بالمعنى ، ونقل آخرها باللفظ . راجع البحر ٥ / ٣٤٧ .

(٦٦) والحال : آمين ، وذو الحال : واو الجماعة الفاعل في (ادخلوا) . وتقدير الجملة : أنتم آمنون ، وجاء الاعتراض بالجملة الجزائية (إِنْ شَاءَ اللَّهُ) بين ما أصله المبتدأ والخبر — كما عبر عن مثل هذه الحالة ابن هشام في المغنى (ط. دمشق) ص ٤٣٣ واستشهد عليها بقول الفرزدق .

[قوله تعالى : ﴿ رَبُّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ ، وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾] ١٠١ .

فإن قلت^(٦٧) : عَلَامَ انتصب ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ ؟ قلت : على
أنه وصف لقوله [سبحانه] : ﴿ رَبُّ ﴾ ؛ كقولك : أَخَا زَيْدٍ حَسَنَ الْوَجْهِ ،
أَوْ عَلَى النِّدَاءِ^(٦٨) .



❧ وإن لرام نظيرة قبل التي .: لعل - وإن شطت نواها - أزورها
فجاء الاعتراض بالجملة الجزائية (وإن شطت نواها) بين ما أصله المبتدأ (ياء المتكلم في لعل)
وما أصله الخبر : جملة أزورها .

(٦٧) الكشف ٢ / ٣٤٥ .

(٦٨) البحر المحيط ٥ / ٣٤٩ حيث نقل للنكته بمعناها .

[في غريب إعراب] سُورَةُ الرَّغْدِ

[قوله تعالى : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى ^(١) الدَّارِ ﴾] ٢٤ .

فإن قلت ^(٢) : بم تعلق قوله : ﴿ بما صبرتم ﴾ ^(٣) ؟ قلت : بمحذوف تقديره : هذا بما صبرتم ؛ يعنون هذا الثواب بسبب صبركم ، أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ﴾] ٣٦ .

فإن قلت ^(٤) : كيف اتصل قوله : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ ﴾ بما قبله ؟ قلت : هو جواب للمتكبرين معناه : قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ — فيما أنزل إلي — بأن أعبد الله ولا أشرك به ، فإنكارهم له إنكار لعبادة الله وتوحيده ، فانظروا ماذا تُنكرون مع ادّعاءكم وجوب عبادة الله .

[قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبٌ ^(٥) لِحُكْمِهِ ﴾] ٤١ .

فإن قلت ^(٦) : ما محلّ قوله : ﴿ لا معقب لحكمه ﴾ ؟ قلت : هو جملة محلها النصب على الحال ^(٧) ؛ كأنه قيل : والله يحكم نافذاً حكمه ، كما تقول : جاءني زيد لا عمامة على رأسه ولا قلنسوة — تريد : [جاء] حاسراً .

★ ★ ★

(١) أى عاقبتها الحمودة ؛ وهى الجنات .

(٢) الكشف ٢ / ٣٥٨ .

(٣) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ٦٤ ويقول : لا يجوز أن تعلق الباء في قوله ﴿ بما صبرتم ﴾ بقوله ﴿ بسلام ﴾ لما فيه من الفصل بالخبر ، وإنما يعلق بعليةكم ، أو بما يتعلق به .

(٤) الكشف ٢ / ٣٦٢ .

(٥) أى لا راد لحكم الله ، ولا يبطل له .

(٦) الكشف ٢ / ٣٦٤ .

(٧) قال أبو حيان بهذا الإعراب في البحر المحيط ٥ / ٤٠٠ .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابٍ] سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ

قوله عز وجل^(١) : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [٥ .

﴿ أَنْ أَخْرِجْ ﴾ بمعنى أى أخرج ؛ لأن الإرسال فيه معنى القول كأنه قيل : أرسلناه ، وقلنا له : أخرج ، ويجوز أن تكون أن^(٢) الناصبة للفعل ، وإنما صلح أن تُوصل بفعل الأمر ، لأن الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر ، وهو الفعل ، والأمر وغيره سواء في الفعلية ، والدليل على جواز أن تكون الناصبة للفعل قولهم : أُوْعِزْ إِلَيْهِ بِأَنْ أَفْعَلَ ، فأدخلوا عليها حرف الجر ، وكذلك التقدير بأن أَخْرِجْ قَوْمَكَ ، وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ .

قوله^(٣) [تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾] ٦ .

﴿ إِذْ أَنْجَاكُمْ ﴾ : ظرف للنعمة بمعنى الإنعام ؛ أى إنعامه عليكم ذلك الوقت .

فإن قلت : هل يجوز أن ينتصب بـعليكم ؟ قلت : لا يخلو من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الإنعام ، أو غير صلة إذا أردت بالنعمة العطية ، فإذا كان صلة لم تعمل فيه ، وإذا كان غير صلة بمعنى : اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل

(١) الكشف ٢ / ٣٦٧ .

(٢) البيان ٢ / ٥٥ : أن — فيها وجهان ؛ أحدهما — أن يكون لها موضع من الإعراب وهو النصب ، وتقديره : بأن أخرج قومك . فحذف حرف الجر ، فاتصل الفعل به ، والثاني — ألا يكون لها موضع من الإعراب ، وتكون مفسرة بمعنى أى [موافقا للزحشرى في ذلك] كقوله سبحانه : ﴿ أَنْ أَمْشُوا وَاصْبِرُوا ﴾ سورة ص / ٦ . ويتفق العكبرى في البيان ٦٧٣ / مع ابن الأنبارى والزحشرى في هذا الوجه أيضا ، كما يوافق الزحشرى في توجيهه الآخر فيقول : ويجوز أن تكون مصدرية [أى ناصبة] . ويراجع المغنى ٣١ - ٣٢ . وهكذا في الدر على حاشية البحر المحيط ٥ / ٤٠٥ .

(٣) الكشف ٢ / ٣٦٧ .

فيه . ويتبين الفرق بين الوجهين أنك إذا قلت : نعمة الله عليكم ؛ فإن جعلته صلة لم يكن كلاما حتى تقول : فائضة أو نحوها ، وإلا كان كلاما .

[قوله تعالى : ﴿ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾] .

فإن قلت^(٤) : في سورة البقرة^(٥) : ﴿ يَذْبَحُونَ ﴾^(٦) ، وفي الأعراف : ﴿ يَقْتُلُونَ ﴾^(٧) ، وهما : ﴿ وَيُذَبِّحُونَ ﴾ — مع الواو^(٨) ؛ فما الفرق ؟ قلت : الفرق أن التذبيح ؛ حيث طرح الواو لجعل تفسيرا للعذاب وبيانا له ، وحيث أثبت [الواو] جعل التذبيح لأنه أَرَبَى^(٩) على جنس العذاب ، وزاد عليه زيادة ظاهرة كأنه جنس آخر^(١٠) .

[قوله تعالى : ﴿ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ ، وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴾] ١٦ .

فإن قلت^(١٢) : فما^(١٣) وجه قوله : ﴿ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴾ ؟ قلت :

(٤) الكشف ٣٦٨ / ٢ (٥) في الآية / ٤٩ من سورة البقرة .

(٦) وفيها : « يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم » ... وتراجع القراءة في الإتحاف ص ١٣٥ : (يذبحون) : عن ابن محيصن في البقرة وإبراهيم ؛ و (يذبح) في القصص . أهـ . والقراءات الشاذة ص ٥ : يذبحون — بالتخفيف — الزهري وجماعة . أهـ . والمحاسب ٨١ / ١ : قراءة ابن محيصن ﴿ يذبحون أبناءكم ﴾ قال ابن جنى : وجه ذلك أن (فعلت) بالتخفيف قد يكون فيه معنى التكثير وذلك لدلالة الفعل على مصدره ، والمصدر اسم الجنس ، وحسبك بالجنس سعة وعموما .

(٧) سورة الأعراف / ١٤١ وفيها : ﴿ يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ﴾ .

(٨) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٥ / ٤٠٦ .

(٩) بالكشاف : وأوفى ؛ والكلمتان مترادفتان .

(١٠) معاني القرآن ٦٨ / ٢ ويبدو أن الزمخشري استفاد هذه النكتة من القراء وهي : قوله هاهنا : (يذبحون) لإبراهيم / ٦ ، وفي موضع آخر (يذبحون) البقرة / ٤٩ بغير واو ، وفي موضع آخر (يقتلون) الأعراف / ١٤١ بغير واو . فمعنى الواو أنهم يمسه العذاب غير التذبيح كأنه قال : يعذبونكم بغير الذبح وبالذبح . ومعنى طرح الواو كأنه تفسير لصفات العذاب ، وإذا كان الخبر من العذاب أو الثواب محملا ، ثم فسرت فاجعله بغير الواو ، وإذا كان أوله غير آخره فبالواو ...

(١١) وهو الماء الذي يسيل من أجساد أهل النار .

(١٢) الكشف ٣٧١ / ٢ .

(١٣) بالكشاف : ما .

صديد ؛ عطف بيان^(١٤) لماء ، قال : ﴿ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴾ ؛ فأبهمة إبهاما ، ثم بينه بقوله ﴿ صَدِيدٍ ﴾ / .

[قوله تعالى : ﴿ وَبَرَّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً ، فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا لَكُمْ تَبَعاً ، فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾] ٢١ .

٣٦/أ فإن قلت^(١٥) : لم كتب الضعفاء [في المصحف] بالواو قبل الهمزة ؟ قلت : كتب على لفظ مَنْ يفخم الألف فيميلها إلى الواو ، ونظيره^(١٦) : ﴿ عَلَّمُوا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾^(١٧) .

فإن قلت : أي فرق بين ﴿ مِنْ ﴾ في : ﴿ من عذاب الله ﴾ وبينه في : ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ؟ قلت : الأولى للتبيين ، والثانية للتبعيض^(١٨) كأنه قيل : هل أنتم مُغْنُونَ بعض الشيء الذي هو عذاب الله ؟ ويجوز أن تكونا للتبعيض معاً بمعنى : هل أنتم مُغْنُونَ عنا بعض الشيء ؛ هو بعض عذاب الله^(١٩) ؟

[قوله تعالى : ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ ﴾^(٢٠) ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ ﴾] ٢٢ .

(١٤) نقل البحر المحیط النكتة في ٥ / ٤١٣ ، ثم عارض إعراب الزخشرى بقوله : والبصريون لا يجيزون عطف البيان في النكرات ، وأجازه الكوفيون . أهـ . ونقل عن ابن عطية والحواف أن كلمة صديد : نعت لماء .

(١٥) الكشف ٢ / ٣٧٣ .

(١٦) نقل البحر المحیط ٥ / ٤١٦ هذا الجزء من النكتة .

(١٧) سورة الشعراء / ١٩٧ .

(١٨) يراجع المغنى (ط . دمشق) ص ٣٥٣ حيث أورد ابن هشام أن الحرف (مَنْ) يأتي على خمسة عشر وجها منها التبعيض ... ومنها التبيين أو بيان الجنس ..

(١٩) كذلك نقل هذا الجزء من النكتة صاحب البحر المحیط ٥ / ٤١٧ .

(٢٠) أي : ما أنا بمغنيكم من العذاب .

فإن قلت^(٢١) : جَرَتْ الياء الأولى [في كلمة مُصْرَخِي]^(٢٢) مجرى الحرف الصحيح لأجل الإدغام ؛ فكأنها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن ، فحُرِّكَتْ بالكسر على الأصل ، قلت : هذا قياس حسن . ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تتضاءل إليه القياسات^(٢٣) .

[قوله تعالى^(٢٤) : ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ، تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾] ٢٣ .
﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ : متعلق بأدخل ؛ أى أدخلتهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره .

فإن قلت : فَبِمَ يتعلّق في القراءة الأخرى^(٢٥) ، وقولك : وأدخلهم أنا بإذن ربهم — كلام غير مُلتَمِّم ؟ قلت : الوجه في هذه القراءة أن يتعلّق قوله ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ بما بعده ، أى : تحييتهم فيها سلام بإذن ربهم^(٢٦) .

[قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾] ٢٤ .

(٢١) الكشف ٢ / ٣٧٥ .

(٢٢) في تفصيل موضوع الإدغام يرجع إلى التصريح ٢ / ٣٩٧ — ٤٠٢ وفيه يقول : ويجب إدغام أول المثلين المتحركين بأحد عشر شرطاً أحدها أن يكونا في كلمة واحدة ... فإن كانتا في كلمتين بأن كان أولهما في آخر كلمة والآخر في أول كلمة أخرى ... كان الإدغام جائزاً بشرطين ؛ ألا يكونا همزتين ... وألا يلى أولهما ساكناً غير لين ؛ فهذا مما لا يجوز إدغامه ، ومن الشروط في الإدغام ألا يكون المثلان ياءين . أهـ . ولعل هذا الشرط يؤكد ما ارتآه الزمخشري هنا في أن الياء الأولى من (مصرخي) جرت مجرى الحرف الصحيح لأجل الإدغام .

(٢٣) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر ٥ / ٤١٩ .

(٢٤) الكشف ٢ / ٣٧٦ .

(٢٥) القراءات الشاذة / ٦٨ : وهى قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا ... ﴾ برفع اللام : الحسن وعمر بن عبيد ، وقال ابن خالويه : هى ألف الخبر عن نفسه ؛ أدخل أنا . أهـ . وإن كان ابن خالويه قد رسمها مشبعة الوار ، أو يوار الجماعة : وأدخلوا — ولعلها تحريف . وقد روى أبو حيان هذه القراءة التى أوردتها الزمخشري وأورد نسبتها كما نسبها ابن خالويه في البحر المحيط ٥ / ٤٢٠ .

(٢٦) نقل أبو حيان النكتة في البحر ٥ / ٤٢٠ وقال : يعنى أن الملائكة يحبونهم ؛ واعتراض بأن التوحيد لا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المتصل بحرف مصدرى ، والفعل عليه ، وهو غير جائز .

وقرأ أنس بن مالك^(٢٧) : ﴿كشجرة طيبة ثابت أصلها﴾^(٢٨) فإن قلت^(٢٩) : أي فرق بين القراءتين ؟ قلت : قراءة الجماعة أقوى معنى ، لأن في قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة ، وإذا قلت : مررت برجل أبوه قائم ، فهو أقوى معنى من : مررت برجل قائم أبوه ، لأن المخبر عنه هو الأب ؛ لا رجل^(٣٠) .

[قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾] ٣٥ .

فإن قلت^(٣١) : لِمَ^(٣٢) فرق بين قوله : ﴿اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾^(٣٣) ، وبين قوله [هنا] : ﴿اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ / آمِنًا﴾ ؟ قلت : قد سأل في الأول أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون ، وفي الثاني : أن يُخرجه من صفة كان عليها من الخوف إلى ضدها من الأمن ؛ كأنه قال : هو بلد مخوف فاجعله آمناً^(٣٥) .

(٢٧) هو أنس بن مالك بن النضر الأنصاري المدني ، كنيته أبو حمزة ، خادم رسول الله ﷺ ، شهد معه الحديبية والفتح وغيرهما ، وهو آخر من بقي من الصحابة . توفي سنة ٩٥ هـ . أهـ . يراجع ابن خلكان ١ / ٢٥٠ ، والإصابة / ٢٥٠ .

(٢٨) القراءات الشاذة / ٦٨ ، والمحتسب ١ / ٣٦٢ - ثابت أصلها : عن أنس بن مالك . وقال ابن جني : قراءة الجماعة : (أصلها ثابت) أقوى معنى ... إلا أن لقراءة أنس هذه وجهاً من القياس حسناً ؛ وذلك أن قوله : ثابت أصلها - صفة لشجرة ، وأصل الصفة أن تكون اسماً مفرداً لا جملة . (٢٩) الكشف ٢ / ٣٧٦ .

(٣٠) البحر المحيط ٥ / ٤٢٢ حيث أشار أبو حيان إلى قراءة أنس ، ودلل على قوة القراءة المشهورة بقوله : إن فيها إسناد الثبوت إلى السببي لفظاً ومعنى ، وفيها حسن التقسيم إذ جاء: أصلها ثابت ، وفرعها في السماء .

(٣١) الكشف ٢ / ٣٧٩ .

(٣٢) بالكشاف : أي .

(٣٣) يراجع تعليقنا على التعريف والتكثير بمحاشية / ٤١ الخاصة بنكته الآية / ٩٦ من سورة البقرة . وانظر البرهان ٤ / ٩٣ فيما إذا ذكر الاسم مرتين معرفتين ، أو نكرتين ، أو الثاني معرفة والأول نكرة ، أو عكسه .

(٣٤) سورة البقرة / ١٢٦ .

(٣٥) نقل أبو حيان النكته في البحر المحيط ٥ / ٤٣٠

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾] ٤٠ .

فإن قلت^(٣٦) : ما هذه الإضافة — إضافة السميع إلى الدعاء ؟ قلت : إضافة الصفة^(٣٧) إلى مفعولها ، وأصله : لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ، وقد ذكر سيبويه^(٣٨) فِعِيلاً في جملة أبنية المبالغة العاملة عملَ الفعل^(٣٩) كقولك : هذا ضَرُوبٌ زيداً ، وضَرَّابٌ أخاهُ ، ومنَحَارٌ إبله ، و [قول الشاعر] :

١٧ - حَذِرْ أُمُوراً^(٤٠)

وَرَحِيمٌ أباه . ويجوز أن يكون من إضافة فَعِيلٍ إلى فاعله ، ويجعل دعاء الله سميعاً — على الإسناد المجازي ، والمراد : سَمَاعُ اللهِ^(٤١) .

(٣٦) الكشف ٢ / ٣٨١ .

(٣٧) يقصد المشتق الوصف ، وهو هنا صيغة المبالغة (سميع) ؛ حيث أضيفت إلى المفعول به (الدعاء) .
(٣٨) يراجع الكتاب ١ / ١١٠ ويقول سيبويه : وأجروا اسم الفاعل ؛ إذا أرادوا أن يبالغوا في الأمر ؛ مجراه إذا كان على بناء فاعِل ، لأنه أراد به ما أراد بفاعل من إيقاع الفعل ، إلا أنه يريد أن يحدث عن المبالغة . فما هو الأصل الذي عليه أكثر هذا المعنى : فَعُول ، وفَعَّال ، ومِفْعَال ، وفَعَلَ ، وقد جاء : فَعِيل كرحيم وعليم وقدير وسميع وبصير .

(٣٩) هامش الكتاب ١ / ١١٣ ويقول الأستاذ عبد السلام هارون : وإعمال فَعِيل وفَعِيل مذهب لسيبويه ، لأنهما عنده محولان من فاعِل المتعدّي لإرادة المبالغة ، فيعملان عمله قياساً على فَعُول وفَعَّال . وغورض سيبويه في إعمالها لأنهما بناءان لما لا يتعدى كَبِطَرٍ وأَشْرَ ، وكَرِيمٍ ولَثِيمٍ .

(٤٠) يقصد به الشاهد الذي أورده سيبويه في الكتاب ١ / ١١٣ ، وهو قول الشاعر :

حَذِرْ أُمُوراً لَا تُخَافُ وَآمِنْ . . . مَا لَيْسَ مُنْجِيهِ مِنَ الْأَقْدَارِ .

وقد ورد الشاهد في سياق النص ، وورد في الكشف ؛ كلمتين في غير صورة بيت شعر ، والشاهد من بحر الكامل . ويراجع المقتضب ٢ / ١١٦ ، ويرويه : لا تُضَيِّرُ ، بدلاً من رواية سيبويه : لا تُخَافُ . كما ورد الشاهد في شرح الأشموني برقم ٧٠٢ ، وشرح ابن عقيل رقم ٢٦٠ ، وقد زعموا أن البيت مما صنعه أبو يحيى اللاحقي ، ونسبه للعرب ، ليجيب سيبويه أن العرب يُعَلُّون صيغة (فَعِيل) للمبالغة — والقاعدة ثابتة .

ويعتبر هذا البيت من الشواهد مجهولة النسبة — في كتاب سيبويه .

(٤١) نقل أبو حيان أول النكته بمعناها ، ونقل آخرها بنصها يراجع البحر المحيط ٥ / ٤٣٤ .

[قوله تعالى : فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴿٤٧﴾] .

فإن قلت^(٤٢) : هَلَّا قِيلَ : مُخْلِفُ رُسُلِهِ وَعْدَهُ ؟ ولم قَدِّم المفعول الثاني على الأول ؟ قلت : قَدِّم الوعدُ ليعلم أن الله لا يُخْلِفُ الوعدَ أصلاً^(٤٣) كقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾^(٤٤) .

★ ★ ★

(٤٢) الكشف ٢ / ٣٨٤ .

(٤٣) نقل أبو حيان النكتة بنصها في البحر المحيط ٥ / ٤٣٩ .

(٤٤) سورة آل عمران ٩ / ٩

[في غريب إغراب] سورة الحجر*

قوله تعالى : ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ [الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ] ﴾ [٢ .

فإن قلت^(١) : قَلِمَ^(٢) دخلت [ربما] على المضارع^(٣) — وقد أبوا دُخولها إلا على الماضي^(٤) ؟ قلت : لأن المترقب في إخبار الله عز وجل^(٥) بمنزلة الماضي المقطوع به في تحقيقه ، فكأنه قيل : ربما ودَّ .

فإن قلت : متى تكون وداذتهم ؟ قلت : عند الموت ، أو يوم القيامة ، إذا عاينوا حالهم ، وحال المسلمين . وقيل : إذا رأوا المسلمين يخرجون من النار ، وهذا أيضا من باب الودادة .

فإن قلت : فما معنى التقليل ؟ قلت : هو وارد / على مذهب العرب في قولهم : لعلك ستندم على فعلك ، وربما ندم الإنسان على ما فعل^(٦) .

٣٧ / أ

[قوله تعالى : ﴿إِلَّا آل لُوطِ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا﴾^(٧) إنها لمن الغابرين ﴾] [٥٩٠ ، ٦٠ .

* الإتيان ٢ / ٨٦ : والحجر : منازل ثمود ناحية الشام عند وادي القرى .

(١) الكشف ٢ / ٣٨٦ .

(٢) بالكشاف : لم .

(٣) في دخول ربما على المضارع يراجع المغنى ص ١٣٧ حيث يقول ابن هشام : وإذا زيدت (ما) على (رب) فالغالب أن تكفيها عن العمل ، وأن تهيئها للدخول على الجمل الفعلية ، وأن يكون الفعل ماضيا لفظا ومعنى [وهكذا قال الزمخشري] كقول جذيمة الأبرش : ربما أوفيت في علم ... [وهكذا ورد في الكتاب ٣ / ٥١٨] ثم أورد ابن هشام نكتة الزمخشري فقال : ومن دخولها على المستقبل قوله تعالى : ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وقيل وهو مؤول بالماضي .

(٤) أشار أبو حيان في البحر المحيط ٥ / ٤٤٤ إلى تأويل الزمخشري في (ربما) أنها مفيدة للتقليل .

(٥) بالكشاف : تعالى .

(٦) غرائب القرآن ١٤ / ٦ وقد نقل النيسابوري النكتة عن الزمخشري ، مع بعض إضافات من عنده .

(٧) أي علمنا أو قضينا أنها من الباقيين في العذاب مع أمثالها .

فإن قلت^(٨) : لِمَ جازَ تعليقُ فعلِ التقديرِ في قوله : ﴿ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ ؛ والتعليق^(٩) مِنْ خصائصِ أفعالِ القلوبِ^(١٠) ؟ قلت : لتضمينِ فعلِ التقديرِ معنى العِلْمِ^(١١) ، ولذلك فسر العلماءُ تقديرَ الله^(١٢) أعمالَ العبادِ بالعِلْمِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾^(١٣) وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ] ٨٧ .

فإن قلت^(١٤) : كَيْفَ صَحَّ عطفُ القرآنِ العظيمِ على السبعِ ؟ وهل هو إلَّا عطفُ الشيءِ على نفسه ؟ قلت : إذا عني بالسبعِ الفاتحة^(١٥) ، أو الطوال^(١٦) ، فما

(٨) الكشاف ٢ / ٣٩٤ .

(٩) يعبر سيبويه في الكتاب ١ / ٢٣٥ ، ٢٣٦ عن التعليق بقوله تحت عنوان : باب مالا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدى إلى المفعول ولا غيره ، لأنه كلام قد عمل بعضه في بعض ، فلا يكون إلا مبتدأ لا يعمل فيه شيء قبله لأن ألف الاستفهام تمنعه من ذلك ... ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ لَنَعْلَمَ أَى الْحَزِينِ أَحْصَى لَمَّا لَبِثُوا أَمْدًا ﴾ — الكهف / ١٢ . ومن ذلك : قد علمت لَعَبْدُ اللَّهِ خَيْرَ مَنْكَ . فهذه اللام تمنع العمل ... لأنها إنما هي لام الابتداء (ويراجع الكتاب كذلك ٣ / ١٤٧ ، ١٤٨) .

(١٠) وأفعال القلوب هي مجموعة من أخوات ظن منها مجموعة تدل على ظن في الخير وهي خمسة : حجا وعَدَّ وزعم وجعل وهب . ومجموعة ثانية تدل على يقين وهي خمسة : عَلِمَ وَوَجَدَ وَأَلْفَى وَدَرَى وتَعَلَّمَ ، ومجموعة ثالثة تدل على الأمرين وهي أربعة : ظن وحسب وخال ورأى . وجميعا متصرفة إلا : هب وتَعَلَّمَ ... وظاهرة التعليق تختص بأفعال القلوب المتصرفة فقط . (يراجع المجمع ١ / ١٤٨ - ١٥٠ ، ١٥٤) .

(١١) نقل النيسابورى النكتة بمعناها في الغرائب ١٤ / ٣٠ .

(١٢) لفظ الجلالة زائد في الأصل عن الكشاف ..

(١٣) ابن قتيبة / ٣٥ : وما ولى السبع الطوال يعرف بالمئين ؛ لأن كل سورة منها تزيد على مائة آية أو تقاربها ، والثاني : ما ولى المئين من السور التي هي دون المائة ، كأن المئين مِائِدٌ ، وهذه مَثَانٍ ... وإنما سمي القرآن مثنى لأن الأثباء والقصص تنثنى فيه . وفي قوله تعالى : ﴿ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ ، يقال إنها آيات سورة الحمد ، سماها مثنى لأنها تنثنى في كل صلاة .

(١٤) الكشاف ٢ / ٣٩٧ .

(١٥) حيث تتكون الفاتحة من سبع آيات بآية البسملة .

(١٦) بالأصل : الطول ، وصوابها (الطوال) ويقصد بها — كما روى عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والأنفال ، وبراءة ، باعتبار الأخيرتين في حكم سورة واحدة ؛ حيث لم يفصل بينهما بالتسمية .

وراءهن يُطلق عليه اسم القرآن ؛ لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل^(١٧) .
 ألا تَرى إلى قوله : ﴿بِمَا أُوحِيَنا إِلَيْكَ هَذا الْقُرْآنَ﴾^(١٨) يعنى سورة يوسف ،
 وإذا عنيت الأسباع فالمعنى : ولقد آتيناك ما يقال له السبعُ المثنى والقرآن
 العظيم^(١٩) .

[قوله^(٢٠) تعالى : ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾] ٩١ .

عِضِينَ [أى] أجزاء جمع عِضَّة^(٢١) ؛ وأصلها عِضْوَةٌ [بوزن] فِعْلَةٌ —
 من عَضَى الشاة إذا جَعَلها أعضاء . قال رؤبة :
 ١٨ — وَلَيْسَ دِينَ اللَّهِ بِالْمُعْضَى^(٢٢)

(١٧) نقل النيسابورى النكتة بمعناها فى غرائب القرآن ١٤ / ٣٤ .

(١٨) سورة يوسف / ٣ .

(١٩) نقل أبو حيان النكتة بمعناها فى البحر ٥ / ٤٦٥ - ٤٦٦ .

(٢٠) الكشف ٢ / ٣٩٨ ، ٣٩٩ .

(٢١) اللسان (عَضَى) : واستشهد ابن منظور بشاهد رؤية الآتى انذى استشهد به الزخشرى والأساس :
 شىء معضًى : مفرق ، و ﴿جعلوا القرآن عِضِينَ﴾ . وفى القاموس : والعِضَّة كَعِدَّة : الفرقة
 والقطعة والكذب ، جمعه عِضُون .

وفى التبيان / ٧٨٧ : وواحد عِضِينَ : عِضَّة ، ولامها محذوفة ، والأصل عِضْوَةٌ [طبقا لما ذكر
 الزخشرى فى نكت الأعاب هنا] . وقيل : المحذوف هاء ، وهو من عَضه يَعْضُه وهو مِنَ العِضِيَّة ،
 وهى الإلفك ، أو الداهية .

(٢٢) الشاهد شطريتا لرؤبة ، من بحر الرجز بالديوان ص ٨١ ، من القصيدة (٢٩) فى مديح تميم وسعد
 ونفسه ، وهو البيت (٢٦) ويروى بتمامه :

وليس دينُ الله بالمُعْضَى . . . إن لنا هَوَاسَةً عِرْبَضًا

وقبله : لم نبق من بغى الأعادى عِضًا . . . نشذب عن خِندَفٍ حتى نرضى

وبعده : نعلو به ونخطبا مهضًا . . . لوصك بعد رضه مارضًا

وهو شاهد عند الزخشرى على استعمال كلمة (عِضِينَ) بمعنى أجزاء . وقد ورد الشاهد فى كل من
 الكشف ٢ / ٣٩٩ ، وشرح شواهد ص ٤٣٥ ، واللسان / عَضَى ، وتفسير القرطبي ١٠ / ٥٩ .

وقيل : هو فعلة^(٢٣) من عضهته إذا بهته^(٢٤)

★ ★ ★

(٢٣) نقل اللسان تعريف الزمخشري في مادة (عضه) قال : قال الزمخشري : أصلها العضه فعلة من العضه وهو البهت ، فحذفت لامه كما حذفت من السنة والشفة ، ويجمع على عضين . أهـ . وذكر بعد ذلك : وأما قوله تعالى : ﴿ جعلوا القرآن عضين ﴾ فقد اختلف أهل العربية في اشتقاق أصله وتفسيره ، فمنهم من قال : واحدها عضه وأصلها عضوة من عضيت الشيء إذا فرقته . جعلوا النقصان الواو ... ومنهم من جعل نقصاته الهاء .

(٢٤) نقل النيسابوري النكتة كاملة باستثناء شاهد رؤية في غرائب القرآن ١٤ / ٣٦ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ النَّحْلِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ ^(١) ، وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴾] ٦ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٢) : لِمَ قَدِمْتَ الْإِرَاحَةَ عَلَى التَّسْرِيحِ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ الْجَمَالَ فِي الْإِرَاحَةِ أَظْهَرَ إِذَا أَقْبَلْتَ مَلَأَى الْبُطُونُ حَافِلَةَ الضَّرْعِ ، ثُمَّ أَوْتِ إِلَى الْحَظَائِرِ حَاضِرَةً لِأَهْلِهَا ^(٣) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالْحَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لِيَرْكَبُوهَا وَزِينَةٌ ﴾] ٨ .

فَإِنْ قُلْتَ : ^(٤) : لِمَ انْتَصَبَ ﴿ وَزِينَةٌ ﴾ ^(٥) ؟ قُلْتَ : لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ ، وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَحَلٍّ ﴿ لِيَرْكَبُوهَا ﴾ . فَإِنْ قُلْتَ : فَهَلَّا وَرَدَ الْمَعْطُوفُ وَالْمَعْطُوفُ ٣٧/ب عَلَيْهِ عَلَى سَنَنِ وَاحِدٍ ؟ قُلْتَ : / لِأَنَّ الرُّكُوبَ فِعْلُ الْمُخَاطَبِينَ ، وَأَمَّا الزَّيْنَةُ فَفِعْلُ الزَّائِنِ ؛ وَهُوَ الْخَالِقُ ^(٦) .

(١) أَيْ حِينَ تَرُدُّونَ أَنْعَامَكُمْ بِالْعَشِيِّ إِلَى الْمَرَاحِ ، وَحِينَ تَخْرُجُونَهَا لِلْغَدَاةِ إِلَى حَيْثُ تَسْرَحُ .

(٢) الْكَشَافُ ٢ / ٤٠١ .

(٣) غَرَائِبُ الْقُرْآنِ ١٤ / ٤٧ وَقَدْ نَقَلَ النِّيسَابُورِيُّ النِّكْتَةَ كَامِلَةً .

(٤) الْكَشَافُ ٢ / ٤٠٢ .

(٥) الْبَيَانُ ٢ / ٧٦ ، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ ٢ / ٩٧ حَيْثُ يُوَافِقَانِ الزَّمْخَشَرِيَّ فِي نَصْبِ (زِينَةٌ) مَفْعُولًا لِأَجَلِهِ ، وَأَضَافًا وَجْهًا آخَرَ : أَنَّ تَكُونَ مَنْصُوبَةً بِفِعْلِ مَقْدَرٍ ؛ تَقْدِيرُهُ : وَجَعَلَهَا زِينَةً . أَهـ . وَالتَّبْيَانُ ٧٩٠ / ٧٩٠ حَيْثُ يُوَافِقُ الزَّمْخَشَرِيَّ فِي الْوَجْهَيْنِ السَّابِقَيْنِ ، وَيَزِيدُ : وَيَقْرَأُ بِغَيْرِ وَاوٍ ، وَفِيهِ الْوَجْهُ الْمَذْكُورُ ، وَفِيهَا وَجْهَانِ آخَرَانِ : أَحَدُهُمَا — أَنَّ يَكُونُ مَصْدَرًا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي (تَرْكَبُوا) . وَالثَّانِي — أَنَّ يَكُونُ حَالًا مِنَ الْمَاءِ ؛ أَيْ لِيَرْكَبُوهَا تَزِينًا بِهَا . أَهـ . وَهَكَذَا يَرَاهَا أَبُو حَيَّانٍ فِي : الْحَرِّ الْمَحِيطِ ٥ / ٤٧٦ ، حَيْثُ يَنْقُلُ النِّكْتَةَ بِمَعْنَاهَا ، وَيَعْرِضُ التَّوْجِيهَيْنِ الْآخَرَيْنِ ، وَيَنْسِبُ النِّصْبَ بِفِعْلِ مَقْدَرٍ إِلَى ابْنِ عَطِيَّةٍ ، وَالنِّصْبَ عَلَى الْحَالِيَةِ إِلَى الْكَشَافِ .

(٦) غَرَائِبُ الْقُرْآنِ ١٤ / ٤٨ وَقَدْ نَقَلَ النِّكْتَةَ عَنِ الزَّمْخَشَرِيِّ .

[قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ﴾] ١٠ .

لَكُمْ^(٧) : متعلق بأنزل أو شراب ؛ خيرا له .

[قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾] ٢٤ ،

٣٠ .

فإن قلت^(٩) : لِمَ نُصِبَ هذا^(١٠) وَرُفِعَ الأول^(١١) ؟ قلت : فصلا بين جواب المُقَرَّر وجواب الجاجِد ، يعنى أَنَّ هَؤُلَاءِ لما سُئِلُوا لم يَتَلَعَّثُوا ، وَأَطْبَقُوا الجوابَ على السؤالِ يَنبُنا مكشوفاً مفعولاً للإنزال فقالوا : خيرا ؛ أى أنزل خيرا^(١٢) ، وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا : هو^(١٣) أساطير الأولين ، وليس مِنَ الإنزال فى شيء^(١٤) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾]

٤٩ .

فإن قلت^(١٥) : فَهَلَّا جِئَءَ بِمَنْ دُونَ (ما) تغليبا للعقلاء مِنَ الدوابِّ على

(٧) الكشف ٢ / ٤٠٣ .

(٨) أى أخبار الأولين ، وما سطر منها ؛ أى كتب . وأبو عبيدة يجعل واحدهما أسطورة ، وإسطارة ، وهو الذى لا نظام له (راجع ابن قتيبة ص ٣٧) .

(٩) الكشف ٢ / ٤٠٧ .

(١٠) المقصود بهذا : قوله سبحانه ﴿ خيرا ﴾ فى الآية / ٣٠ .

(١١) المقصود بالأول : قوله سبحانه قبلها ﴿ أساطير ﴾ فى الآية / ٢٤ .

(١٢) البيان ٧٧ / ٢ ويوافق ابن الأنبارى الزمخشري فى توجيه نصب ﴿ خيرا ﴾ بتقدير : أنزل خيرا .. وتوجيه رفع أساطير بتقدير مبتدأ محذوف (هو أساطير) ، وأضاف : لا يجوز أن يكون التقدير — قالوا أنزل أساطير ، كما قيل فى الآية اللاحقة : قالوا أنزل خيرا .

(١٣) بالكشاف : هم ، واخترنا لفظ الأصل (هو) فهو أولى ، ويدعمه أبو حيان الذى نقل عن الزمخشري ونقلها : هو أساطير — كما جاءت هنا . يراجع البحر المحيط ٥ / ٤٨٧ .

(١٤) غرائب القرآن ١٤ / ٦٤ ، والبحر المحيط ٥ / ٤٨٧ : وقد نقلنا النكتة عن الزمخشري ؛ أولهما بمعناها ، وثانيهما بنصها .

(١٥) الكشف ٢ / ٤١٢ .

غيرهم ؟ قلت : لأنه لو جِئَ بِمَنْ لم يكن فيه دليلٌ على التغليب ، فكان مُتناوِلاً للعقلاء خاصةً ، فجِئَ بما هو صالحٌ للعقلاء وغيرهم إرادة العموم^(١٦) .

[قوله تعالى : ﴿ تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ ، وَدَمٍ ؛ لَبَنًا خَالِصًا ﴾] ٦٦ .

فإن قلت^(١٧) : أيُّ فرقٍ بين [من] الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبويض ؛ لأن اللبنَ بعضُ ما في بطونها ؛ كقولك : أخذتُ من مالٍ زيدٍ ثوباً ، والثانيةُ لابتداء الغاية^(١٨) لأن بينَ الفَرْثِ والدمِ مكانَ الإسقاء الذي هو منه يتبدى ؛ فهو صلةٌ لنسقيكم كقولك : سقيتهُ منَ الحوضِ ، ويجوزُ أن يكونَ حالاً^(١٩) من قوله ﴿ لبناً ﴾ مقدماً عليه ، فيتعلق بمحذوف أي : كائناً^(٢٠) من بين فَرْثٍ وَدَمٍ^(٢١) .

[قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ﴾^(٢٢) وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾] ٦٧ .

فإن قلت^(٢٣) : فَإِلَآمَ يرجعُ الضميرُ في ﴿ منه ﴾ إذا جعلته ظرفاً مكرراً ؟

(١٦) نقلت النكته بلفظها في حاشية البحر المحيط ٥ / ٤٩٥ .

(١٧) الكشف ٢ / ٤١٦ .

(١٨) أشرت من قبل إلى من التبضيضية والمفيدة للتبيين . وأشير هنا إلى (من) المفيدة لابتداء الغاية في معنى اللبيب (ط . دمشق) ص ٣٥٣ — وهو الوجه الأول والغالب عليها ، حتى ادّعى جماعة أن سائر معانيها راجعة إليه .

(١٩) يقصد أن لبناً : ذو الحال ، والحال هي شبه الجملة (من بين فَرْثٍ وَدَمٍ) مقدمة على صاحبها .

(٢٠) غرائب القرآن ١٤ / ٨٨ وقد نقل النيسابوري النكته مع بعض إضافات من عنده .

(٢١) نقل البحر المحيط (٥ / ٥١٠) هذه النكته بمعناها ، والفَرْثُ : ما في الكرش من الثقل .

(٢٢) سكرأى خمراً ، والآية في سورة مكية ، وقد نزل تحريم الخمر في المدينة المنورة بعد الهجرة النبوية .

(٢٣) الكشف ٢ / ٤١٧ .

قلت : إلى المضاف المحذوف الذى هو العصير ؛ كما رجع فى قوله تعالى : أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٢٤﴾ إلى الأهل — المحذوف .

[قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ، وَمِنَ الشَّجَرِ ، وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾] (٢٥) ٦٨ .

فإن قلت (٢٦) : ما معنى ﴿ من ﴾ فى قوله : ﴿ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ ؟ وهلا قيل : فى الجبال وفى الشجر ؟ قلت : أريد معنى البعضية (٢٧) وأن لا تبني بيوتها فى كل جبل ، وكل شجر ، وكل ما يعرشون (٢٨) ولا فى كل مكان منها ، [بل فى بعضها] .

[قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ ، وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ ﴾] ٧٥ .

فإن قلت (٢٩) : ﴿ مَنْ ﴾ — فى قوله : ﴿ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ ﴾ ؛ ماهى ؟ قلت : الظاهر أنها موصوفة (٣٠) كأنه قيل : وحرًا رزقناه ليطابق عبداً ، ولا يمتنع أن تكون موصولة .

(٢٤) سورة الأعراف / ٤ — وقد فسرت الكلمة فى الحاشية رقم / ٣ من سورة الأعراف .

(٢٥) أى ومما يبنى الناس من الخلايا للنحل .

(٢٦) الكشف ٢ / ٤١٧ .

(٢٧) البرهان ٤ / ٣٠٣ : وتأتى (فى) لمعان كثيرة منها أنها تأتى بمعنى (من) مثل : ﴿ ونبعث فى كل أمة شهيداً ﴾ النحل / ٨٩ . أهـ . شرح حروف المعانى ص ٣٩١ ، ٣٢٣ ؛ ومن مواضع (من) أن تكون للتبعيض ، كما تفيد الغاية ، ولابتداء الغاية وانتهائها ، ولييان الجنس ، وللمزاولة بمعنى (عن) .

(٢٨) نقل أبو حيان جواب الزمخشري فى هذه النكتة بالبحر المحيط ٥ / ٥١٢ والمقصود بقوله سبحانه ﴿ ما يعرشون ﴾ : الخلايا التى يصنعها الإنسان للنحل ، والكوى التى تكون فى الحيطان .

(٢٩) الكشف ٢ / ٤٢٠ .

(٣٠) التبيان ص ٨٠٣ ومن : فى موضع نصب نكرة موصوفة [موافقا للزمخشري] ، ويرجع فى (مَنْ) وأحوالها إلى المغنى ص ٣٢٧ — ٣٢٨ ، كما عرض أبو حيان رأى كل من أى البقاء العكبرى والزمخشري فى البحر المحيط ٥١٩٥ .

فإن قلت : لم قيل ﴿يَسْتَوُونَ﴾ — على الجمع ؟ قلت : معناه هل يستوى الأحرار والعبيد^(٣٢) ؟ .

[قوله تعالى : ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ، ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ [٨٣ .

فإن قلت^(٣٣) : ما معنى ﴿ثُمَّ﴾^(٣٤) ؟ قلت : الدلالة على أن إنكارهم أمرٌ مستبعدٌ بعدَ حصولِ المعرفة^(٣٥) ؛ لأن حق مَنْ عَرَفَ النعمة أن يعترف لا أن يُنكر .

[قوله تعالى : ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا﴾^(٣٦) بَيْنَكُمْ ، فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا [٩٤ .

فإن قلت^(٣٧) : لِمَ وُحِدَتِ القدم وتُكْرِث ؟ قلت : لاستعظام أن تزل قدمٌ واحدة عن طريق^(٣٨) الحق بعد أن ثبتت عليه ؛ فكيف بأقدام كثيرة^(٣٩) !

[قوله تعالى : ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [٩٨ .

فإن قلت^(٤٠) : لِمَ عَبَّرَ عن إرادة الفعل^(٤١) بلفظ الفعل ؟ قلت : لأن الفعل

(٣١) غرائب التفسير ١٤ / ٩٩ وقد نقل النكتة كاملة .

(٣٢) الكشف ٢ / ٤٢٣ .

(٣٣) البرهان ٤ / ٢٦٦ ، ٢٦٩ وتفيد ثم : الترتيب مع التراخي ؛ والتراخي فيها هو التراخي في الرتبة .
أهـ . ويراجع المغنى ١١٧ - ١١٩ .

(٣٤) غرائب القرآن ١٤ / ١٠٤ ومعنى ثم : تبعيد رتبة الإنكار عن العرفان .

(٣٥) دخلا : مفسدة وخيانة وخديعة بينكم .

(٣٦) الكشف ٢ / ٤٢٨ .

(٣٧) بالأصل : ظهور ، ولفظ الكشف أولى .

(٣٨) غرائب القرآن ١٤ / ١١٥ ، والبحر المحيط ٥ / ٥٣٢ وقد نقل النكتة كاملة عن الزمخشري .

(٣٩) الكشف ٢ / ٤٢٨ .

(٤٠) أى أردت القراءة .

يُوجَدُ عِنْدَ الْقَصْدِ وَالْإِرَادَةِ بِغَيْرِ فَاصلٍ ، وَعَلَى حَسَبِهِ ؛ فَكَانَ مِنْهُ بِسَبَبِ قُوَى ،
وَمُلَابَسَةِ ظَاهِرَةٍ^(٤١) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي
يُلْحِدُونَ^(٤٢) إِلَيْهِ أُعْجِمِي ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾] ١٠٣ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٤٣) : الْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ قَوْلُهُ : ﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ
أُعْجِمِي ﴾ مَا مَحَلُّهَا ؟ قُلْتَ : لَا مَحَلَّ لَهَا ؛ لِأَنَّهَا مُسْتَأْنَفَةٌ^(٤٤) جَوَابٌ لِقَوْلِهِمْ . وَمِثْلُهُ
قَوْلُهُ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾^(٤٥) بَعْدَ قَوْلِهِ : ﴿ وَإِذَا
جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ﴾^(٤٦) .

★ ★ ★

(٤١) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٥ / ٥٣٥ .

(٤٢) أى ينسبون إليه أنه يعلمه .

(٤٣) الكشف ٢ / ٤٢٩ .

(٤٤) البحر المحيط ٥ / ٥٣٧ وقد نقل النكتة كاملة ، وأضاف : ويجوز عندي أن تكون جملة حالية فموضعها
نصب ، وذلك أبلغ في الإنكار عليهم .

(٤٥) بالأصل والكشاف والبحر المحيط : رسالاته ، وصوابها من نص سورة الأنعام — الآية / ١٢٤ .

(٤٦) سورة الأنعام / ١٢٤ ، ونص الآية الكريمة الواردة في الحاشيتين ٢٧ ، ٢٨ هو قوله سبحانه : ﴿ وَإِذَا
جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ . اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ
الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْإِسْرَاءِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى ^(١) بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾] ١ .

٣١/ب فإن قلت ^(٢) : الإِسْرَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللَّيْلِ — فما / معنى ذِكْرِ اللَّيْلِ ؟ قلت : أَرَادَ بِقَوْلِهِ ﴿ لَيْلًا ﴾ بِلَفْظِ التَّذْكِيرِ تَقْلِيلَ ^(٣) مَدَّةِ الْإِسْرَاءِ ، وَأَنَّهُ أُسْرِيَ بِهِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الشَّامِ مَسِيرَةَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ؛ وَذَلِكَ أَنَّ التَّنْكِيرَ فِيهِ قَدْ دَلَّ عَلَى مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ ^(٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيبًا ﴾] ١٤ .

فإن قلت ^(٥) : لِمَ ذَكَرَ ﴿ حَسِيبًا ﴾ ؟ قلت : لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الشَّهِيدِ وَالْقَاضِيِ وَالْأَمِيرِ ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ — يَتَوَلَّاهَا الرِّجَالُ ^(٦) ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ : كَفَىٰ بِنَفْسِكَ رَجُلًا حَسِيبًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٧) : ﴿ فَتَقَعَّدَ [مَذْمُومًا مَخْذُولًا] ﴾] ٢٢ .

[قَعَدَ] : مِنْ قَوْلِهِمْ : شَحَذَ الشَّفْرَةَ حَتَّى قَعَدَتْ ^(٨) كَأَنَّهَا حَرْبَةٌ ، بِمَعْنَى

(١) أَيْ سَبَحَانَ اللَّهَ الَّذِي جَعَلَ الْبُرَاقَ يَسْرِي بِرَسُولِهِ الْكَرِيمِ لَيْلًا .

(٢) الْكَشَافُ ٢ / ٤٣٦ .

(٣) الْبِرْهَانُ ٤ / ٩٣ وَفِيهِ يَقُولُ الزَّرْكَشِيُّ : وَمِنْ أَسْبَابِ التَّنْكِيرِ التَّقْلِيلُ ، وَعَدُّ مِنْهَا الزَّمْعُشْرَى ﴿ أُسْرِيَ بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ أَيْ بَعْضَ اللَّيْلِ ، وَيَعَارِضُ صَاحِبُ الْبِرْهَانِ الزَّمْعُشْرَى بِقَوْلِهِ : وَفِيهِ نَظَرٌ ، لِأَنَّ التَّقْلِيلَ عِبَارَةٌ عَنْ تَقْلِيلِ الْجِنْسِ إِلَى فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِهِ ، لَا بَعْضُ فَرْدٍ إِلَى جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ .

(٤) غَرَائِبُ الْقُرْآنِ ١٥ / ٦ وَقَدْ نَقَلَ النِّسَابُورِيُّ النِّكْتَةَ كَامِلَةً عَنِ الزَّمْعُشْرِيِّ .

(٥) الْكَشَافُ ٢ / ٤٤١ .

(٦) غَرَائِبُ الْقُرْآنِ ١٥ / ١٥ وَقَدْ نَقَلَ النِّكْتَةَ كَامِلَةً .

(٧) الْكَشَافُ ٢ / ٤٤٤ .

(٨) اللَّسَانُ / قَعَدَ : وَحَكَى ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ ؛ حَلَّدَ شَفْرَتَهُ حَتَّى قَعَدَتْ كَأَنَّهَا حَرْبَةٌ ، أَيْ صَارَتْ . وَقَالَ : ثَوْبُكَ لَا تَقْعُدُ تَطْيِيرَ بِهِ الرِّيحَ ، أَيْ لَا تَصِيرُ الرِّيحَ طَائِرَةً بِهِ ؛ وَنَصَبَ (ثَوْبُكَ) بِفِعْلِ مَضْمَرٍ تَقْدِيرُهُ : احْفَظْ ثَوْبُكَ .

صارت^(٩) ؛ فتصير جامعا على نفسك الذم ، وما يتبعه من الهلاك من إهلك^(١٠) والخذلان والعجز عن النصرة ممن جعلته شريكاً له .

[قوله تعالى : ﴿ إِمَّا يَنْتُلِغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾] ٢٣ .

فإن قلت^(١١) : ما ضرك لو جعلته توكيدا مع كون المعطوف عليه بدلا ، وعطفت التوكيد على البدل ؟ قلت : لو أريد توكيد التثنية لقل : كلاهما فحسب ، فلما قيل : أحدهما أو كلاهما ؛ عُلِمَ أن التوكيد غير وارد ، فكان بدلا^(١٢) مثل الأول .

[قوله تعالى : ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾] ٤٤ .

فإن قلت^(١٣) : وَمَنْ^(١٤) فيهن يُسَبِّحُونَ عَلَى الحقيقة ؛ وهم الملائكة والثقلان^(١٥) ، وقد عطفوا على السموات والأرض ، فما وجهه ؟ قلت : التسييح المجازي حاصل في الجميع ، فوجب الحمل عليه ، وإلا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز .

[قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾] ٥٥ .

[فإن قلت^(١٦) : هَلَّا عُرِفَ الزبور كما عُرِفَ في قوله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ ﴾^(١٧) ؟ قلت : يجوز أن يكون الزبور وزبور ، كالعباس

(٩) نقل النيسابورى العبارة كاملة في الغرائب ١٥ / ٢٤ .

(١٠) بالأصل : المد — وهو تحريف ؛ ولفظ الكشف (إهلك) أولى بالسياق .

(١١) الكشف ٢ / ٤٤٤ .

(١٢) غرائب القرآن ١٥ / ٢٦ والنكته قد نقلها النيسابورى بمعناها .

(١٣) الكشف ٢ / ٤٥١ .

(١٤) بالكشاف : من .

(١٥) تم تفسيرها بحواشى نكته الآية / ٢ من سورة الفاتحة .

(١٦) سقطت هذه النكته من الأصل ، واستوفيتها من هامش المخطوطة ، ومن الكشف ٢ / ٤٥٣ .

(١٧) سورة الأنبياء / ١٠٥ .

وعباس^(١٨) ، والفضل^(١٩) [٦٣] .

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾] ٦٣ .

فإن قلت^(٢٠) : أَمَا كَانَ مِنْ حَقِّ الضمير في الجزاء أن يكونَ على لفظ الغيبة أ/٣٩ ليرجع : / إلى ﴿ وَمَنْ تَبِعَكَ ﴾ ؟ قلت : بلى ، ولكنَّ التقدير : فإن جهنم جزاؤهم وجزاؤك ، ثم غلب المخاطب على الغائب ف قيل : جزاؤكم . ويجوز أن يكون للتابعين على طريقة الالتفات^(٢١) ، وانتصب ﴿ جزاء مرفوراً ﴾^(٢٢) بما في ﴿ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ ﴾ من معنى تُجازون ، أو بإضمار تجازون ، أو على الحال — لأن الجزاء موصوف بالموفور ، والموفور : الموفر^(٢٣) .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ^(٢٤) مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ، وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾] ٧٦ .

(١٨) وجوه الإعراب والقراءات ٩٣ / ٢ وقد ذكر العكبري العبارة قريبة من عبارة الزمخشري .

(١٩) التصريح / ١٥ - ١٥٢ : وقد ترد (أل) زائدة ، وهي إما زائدة لازمة كالتى فى عَلم قارنت وضعه سموأل ... وإما مجوزة للملح الأصل المنقول عنه ، وذلك أن العلم المنقول من شيء يقبل (ال) قد يلح أصله وهو التنكير ، فتدخل عليه (ال) للملح الأصل به . وأكثر وقوع ذلك فى المنقول عن صفة كحارث .. وحسين .. وعباس .. وقد يقع ذلك فى المنقول عن مصدر كفضل .. أو عن اسم عين كنعمان . أهـ . وأقول : إن (أل) الموجودة فى (زبور) للملح الأصل ، لأنه اسم عين قبلها كما قبلها نعان .

(٢٠) الكشف ٤٥٦ / ٢ .

(٢١) تم تعريف الالتفات بالحاشية / ٦١ من حواشى سورة الأعراف .

(٢٢) التبيان / ٨٢٦ — جزاء : مصدر ، أى تجزون جزاء ، وقيل : هو حال موطئة . أهـ . والتوجيهان موافقان للزمخشري وأضاف العكبري فى التبيان وجها ثالثا بقوله : وقيل هو تمييز .

(٢٣) غرائب القرآن ٥٦ / ١٥ وقد نقل النيسابورى إعراب (جزاء موفورا) .

(٢٤) أى ليستخفونك ويزعجونك .

وَقُرِءَ^(٢٥) : ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ ، وفي قراءة أُبَيٍّ : لَا يَلْبَثُوا^(٢٦) — على إعمال (إِذَنْ) .

فإن قلت : ما وجه القراءتين ؟ قلت : أما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل ، وهو مرفوعٌ ؛ لِوُقُوعِهِ خَبَرَ كَادَ ، والفعل في خبر كَادَ واقعٌ موقعٌ الاسم . وأما قراءة أُبَيٍّ ففيها الجملةُ برأسها التي هي : إِذَنْ لَا يَلْبَثُوا ؛ عطف على جملة قوله : وَإِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْفِرُوا^(٢٧) .

[قوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾] ٨٦ .

لَنَذْهَبَنَّ^(٢٨) : جوابُ قَسَمٍ محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط ، واللام الداخلة على إِنَّ موطئة للقسم ، والمعنى : إن شِئْنَا ذَهَبْنَا بِالْقُرْآنِ وَمَحْوَنَاهُ عن الصدور والمصاحف فلم نترك له أثراً ، وبقيت كما كُنْتَ لا تدرى ما الكتابُ .

[قوله تعالى : ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً﴾] ٨٩ .

فإن قلت^(٢٩) : كيف جاز ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً﴾ ولم يجر : ضَرَبْتُ إِلَّا زَيْداً ؟ قلت : لأن (أَبَى) مُتَأَوَّلٌ بالنفي ؛ كأنه قيل : فلم يرضوا إلا كُفُوراً .

[قوله تعالى : ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا... قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ مُّطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾] ٩٣ ، ٩٥ .

(٢٥) الكشف ٢ / ٤٦٢ .

(٢٦) القراءات الشاذة ٧٧ / وإذا لا يلبثوا — بإسقاط النون ؛ عن أبي بن كعب . أمه . وأورد العكبري في وجوه الإعراب والقراءات ٩٥ / ٢ نفس القراءة غير منسوبة .

(٢٧) غرائب القرآن ١٥ / ٦٦ — ٦٧ والنكتة قد نقلها النيسابوري في جانب كبير منها بلفظها ونصها .

(٢٨) الكشف ٢ / ٤٦٤ .

(٢٩) الكشف ٢ / ٤٦٥ .

فإن قلت^(٣٠) : هل يجوز أن يكون بشراً ومَلَكاً منصوبين على الحال من ﴿رسولا﴾^(٣١) ؟ قلت : وجهٌ حَسَنٌ ، والمعنى له أَجَوِبُ^(٣٢) .

[قوله تعالى : ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ، وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لَا رَيْبَ فِيهِ﴾] ٩٩ .

فإن قلت^(٣٣) : عَلَامَ عطف قوله : ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً﴾ ؟ قلت : على ٣٩/ب قوله : ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ لأن المعنى / : قد علموا — بدليل العقل أن مَنْ قدر على خَلْقِ السموات والأرض فهو قادر على خَلْقِ أمثالهم^(٣٤) مِنَ الْإِنْسِ .

[قوله تعالى : ﴿إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّداً ، وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا ... وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَنكُونَ﴾] ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ .

فإن قلت^(٣٥) : حرف الاستعلاء ظاهر المعنى إذا قلت : خَرَّ على وجهه ، وعلى ذقنه ، فما معنى اللام في : خَرَّ لذقنه ، ولوجهه ؟ قال :

١٩ - فَخَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ^(٣٦)

(٣٠) الكشاف ٢ / ٤٦٧ .

(٣١) في قوله سبحانه في الآية / ٩٤ من نفس السورة : ﴿أُبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ .

(٣٢) غرائب القرآن ١٥ / ٨٦ وقد نقل النيسابوري عبارة الزمخشري ، وعارضه بقوله : بل زعم أن المعنى له أَجَوِبُ ، ثم حاول تلمس مخرج له فقال : ولعل ذلك لأن الإنكار توجه إلى كون الرسول متصفا بحالة البشرية لا الملكية ، وإذا كان أحد الصنفين المتقابلين حالا ، لزم أن يكون الآخر كذلك ..

(٣٣) الكشاف ٢ / ٤٦٧ .

(٣٤) غرائب القرآن ١٥ / ٨٨ وقد نقل النيسابوري النكتة بمعناها . وأضاف : يحتمل أن تكون الواو للاستئناف .

(٣٥) الكشاف ٢ / ٤٧٠ .

(٣٦) الشاهد شطر بيت للشاعر سُريج بن أوفى العنسي ، من البحر الطويل ، وتمتته :

تناوله بالرحم ثم أثنى له .: فخر صريعا لليدين وللهم

ويروى أيضا: شققت له بالرحم جيب قميصه .: فخر صريعا لليدين وللهم

وهو شاهد عند الزمخشري على استعمال الفعل (خَرَّ) مع اللام كما في قوله سبحانه : ﴿وَيَخِرُّونَ

قلت : معناه جعل ذقنه ووجهه للخروج ، واختصه به ؛ لأن اللام للاختصاص^(٣٧) .

فإن قلت : لِمَ كرر ﴿يَخْرُونَ للأذقان﴾ ؟ قلت : لاختلاف الحالين ، وهما : خروجهن في حال كونهن ساجدين ، وخروجهن في حال كونهن باكين^(٣٨) .

[قوله تعالى : ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ، وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا﴾] ١١١ .

فإن قلت^(٣٩) : كيف لاق وصفه بنفى الولد والشريك والذل بكلمة التحميد ؟ قلت : لأن من هذا صفته هو الذي يقدر على إيلاء كل نعمة^(٤٠) .

★ ★ ★

٣٧- للأذقان ﴿وقد ورد الشاهد في كل من : الكشف ٢ / ٤٧٠ ، وشرح شواهد ص ٥٢٩ ، والبحر

المحيط ٦ / ٨٨ ، والمغنى برقم ٣٤٨ . ويروى شطره الأول كنا : ضمنت إليه بالسنان قميصه .

(٣٧) المغنى (ط. دمشق) ص ٢٢٨ وما بعدها : وللأم الجارة اثنان وعشرون معنى ؛ منها الاختصاص .

(٣٨) غرائب القرآن ٩٢ ١٥ — وقد نقل النكتة بمعناها عن الزمخشري .

(٣٩) الكشف ٢ / ٤٧١ .

(٤٠) نقل النيسابورى النكتة في غرائب القرآن ١٥ / ٩٤ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سِوَرَةُ الْكَهْفِ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَيْمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا ^(١) شَدِيدًا ﴾] ٢ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٢) : لِمَ اقْتَصَرَ عَلَى أَحَدٍ مَفْعُولِي ﴿ يُنْذِر ﴾ ^(٣) ؟ قُلْتَ : قَدْ جُعِلَ الْمُنْذَرُ ^(٤) بِهِ هُوَ الْغَرَضُ الْمَسْئُوقُ إِلَيْهِ ، فَوَجِبَ الْاِقْتِصَارُ عَلَيْهِ ، وَالْدَلِيلُ عَلَى تَكْرِيرِ الْإِنْذَارِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ ^(٥) مُتَعَلِّقًا بِالْمُنْذَرِينَ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الْمُنْذَرِ بِهِ ؛ كَمَا ذَكَرَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ ^(٦) — اسْتِغْنَاءً بِتَقْدُّمِ ذِكْرِهِ ، وَالْأَجْرُ الْحَسَنُ : الْجَنَّةُ ^(٧) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾] ٥ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٨) : إِلَّامٌ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي ﴿ كَبُرَتْ ﴾ ؟ قُلْتَ : إِلَى قَوْلِهِمْ [فِي رِوَايَةِ الْقُرْآنِ] : ﴿ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنُعَلِّمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴾] ^(٩) ١٢ .

* والكهف هو البيت المنقور في الجبل . أم . راجع "تقان" ٤ / ١٦٨ .

- (١) أى عذاباً شديداً ؛ آجلاً أو عاجلاً .

(٢) الكشف ٢ / ٤٧٢ .

(٣) بالأصل : أنذر — ولفظ الكشف أولى .

(٤) بالأصل : المنذور به ، ولفظ الكشف أولى .

(٥) الآية / ٤ من سورة الكهف .

(٦) يقصد نهاية الآية الثانية من سورة الكهف .

(٧) نقل النيسابورى هذه النكتة بالمعنى في الغرائب ١٥ / ١٠٩ .

(٨) الكشف ٢ / ٤٧٢ .

(٩) مدة ، أو عدد سنين ، أو غاية .

وَأُحْصِيَ^(١٠) : فعلٌ ماضٍ أى أُيِّهِمُ أَضْبَطُ أَمْدًا لأَوْقَاتِ لَيْثِهِمْ .

فإن قلت : فما تقول فيمن جعله من أفعال التفضيل ؟ قلت : ليس بالوجه / السديد ، وذلك أن بناءه من غير الثلاثي المجرد ليس بقياس ، ونحو^(١١) :
أَعْدَى مِنَ الْجَرْبِ^(١٢) ، وَأَفْلَسُ مِنَ ابْنِ الْمَذَلِقِ^(١٣) ؛ شاذ ، والقياس على الشاذ في غير القرآن مُمتنع ، فكيف به ؟ ولأن ﴿ أَمْدًا ﴾ لا يخلو إما أن ينتصب بأفعل^(١٤) ، فأفعل لا يعمل^(١٥) [لأنه جامد] ، وإما أن ينتصب بلبثوا فلا

(١٠) الكشف ٢ / ٤٧٤ ؛ ويراجع البيان ٢ / ١٠١ حيث اعتبر [أخصى] فعلا ماضيا [على رأى الزمخشري] واعتبره خيرا للمبتدأ (أى) ورفض أن يكون اسما على أوزن أفعل [كالزمخشري] وعلل ابن الأنباري رفضه قائلا : ولو كان أخصى كذلك لكان ينبغي أن يكون (... أشد إحصاء) ، لأنك لا تقول : ما أخصاه ، ولهذا تقول : ما أشد إحصاءه ، فلما قال أخصى ؛ دل على أنه فعل ماضٍ . وأما قولهم : ما أولاه للمعروف ؛ فهو من الشاذ . أهـ . أما العكبري فيوافق في التبيان ٢٨٩ / ٢ على الوجه الأول [أى على فعليتها فقط] ويقول : فيها وجهان ؛ فعل ماضٍ ، ويخالف في الوجه الثاني قائلا : هو اسم .

(١١) بالأصل : نحوه .

(١٢) ذكر النيسابوري هذا المثل وهو ينقل النكتة مختصرة عن نكتة الزمخشري . يراجع الغرائب ١٥ / ١٠٥ .
(١٣) المفصل ص ٢٣٣ حيث ذكر فيه الزمخشري هذا المثل بقوله : وأفلس من ابن المذلق ، وأحق من هبة (من أمثالهم) في باب أفعل التفضيل .

(١٤) الهمع ٢ / ١٠٢ : ولا ينصب أفعل التفضيل مفعولا به — على الأصح — بل يتعدى إليه باللام إن كان الفعل يتعدى إلى واحد نحو : زيدٌ أُبْدِلُ للمعروف ، فإن كان الفعل مُفهِما علما أو جهلا تعدي إلى الفاعل معني نحو : زيدٌ أَحَبُّ إلى عمرو من خالدٍ .. وإن كان من متعد إلى اثنين عدى أحدهما باللام ، وأضمر ناصب الثاني نحو : هو أكسى للفقراء الثياب ... وذهب بعضهم إلى أنه ينصب المفعول إن أول بما لا تفضيل فيه ... قال أبو حيان : وهذا الرأي ضعيف ... فإن ورد ما يوهم جواز ذلك جعل نصبه بفعل مقدر يفسره (أفعل) كقوله تعالى : ﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾ فحيث هنا مفعول به لا مفعول فيه ، وهى في موضع نصب بفعل مقدر يدل عليه (أعلم) وزاد ابن مالك في شرح التسهيل : والتقدير — والله أعلم — يعلم مكان رسالته . قال أبو حيان : وقد فرضناه نحن على أن تكون (حيث) باقية على بابها من الظرفية لأنها من الظروف التى لا تنصرف ، ولا تنصب مفعولا .

(١٥) البيان ٢ / ١٠١ ويوافق صاحبه الزمخشري في توجيه نصب (أمدًا) بالفعل (أخصى) وقال : إنه ظرف زمان ، ورجح انتصابه بأخصى على انتصابه بلبثوا .

يساعد^(١٦) عليه المعنى . فَإِنْ زَعَمْتُ أَنِّي أَنْصِبُهُ بِإِضْمَارٍ فَعَلٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ
﴿أُحْصَى﴾ كما أضمر في قوله :

٢٠ - وَأَضْرَبُ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا^(١٧)

على [تقدير] : نضربُ القوانس ، فقد أبعدت المتناول وهو قريب ،
حيث أُبَيِّتَ أَنْ يَكُونَ ﴿أُحْصَى﴾ فعلا ، ثم رجعت مضطرا إلى تقديره
وإضماره .

[قوله تعالى : ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ، وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ
سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ، وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾] ٢٢ .

سيقولون^(١٨) ؛ الضمير لِمَنْ خَاضَ فِي قِصَّتِهِمْ^(١٩) فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١٦) بالكشاف : يَسَدُّ - ولفظ الأصل أولى .

(١٧) الشاهد شطر بيت للعباس بن مرداس السلمى الصحافى ، من البحر الطويل ، من قصيدة يذكر فيها
وقعة كانت بينه وبين بنى مراد ، وتنام البيت :

أَكْرَمَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ . . وَأَضْرَبُ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا
وقبله : فلم أَرَدُ مِثْلَ الْحَيِّ حَيَا مَصْبَحَا . . وَلَا مِثْلَنَا يَوْمَ التَّقِينَا فَوَارِسَا
وبعده : إِذَا مَا حَمَلْنَا حِمْلَةَ نَصَبُوا لَنَا . . صَلُورَ الْمَزَاكِي وَالرِّمَاحَ الدَّوَاعِسَا

والقوانس : جمع قونس ، وهو أعلى البيضة ، والبيضة : قلنسوة من حديد تلبس لدفع السيف ، وقيل
القونس : ما بين أذنى الفرس إلى الرأس ، وفي الأساس : قونس الفرس : ما بين أذنيه ، وقونس
البيضة : ما قابله منها أهـ . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشاف ٢ / ٤٧٤ ، والمفصل
ص ٢٣٧ ، وشرح شواهد الكشاف ص ٤٢٩ ، وشرح ديوان الحماسة ١ / ٤٤١ القصيدة / ١٥١ ،
ويرويه برواية الكشاف ، ويعلق الشارح بقوله : المصراع الأول ينصرف إلى أعدائه .. وهم بنو أسد ،
والمصراع الثانى إلى عترته وأصحابه ، كما ورد في المغنى برقم ٨٥٢ .

(١٨) الكشاف ٢ / ٤٧٨ .

(١٩) نقل أبو حيان في البحر المحيط ٦ / ١١٣ نص عبارة الكشاف ، وأضاف نقلا عن ابن عطية قوله :
الضمير في (سيقولون) يراد به أهل التوراة من معاصرى محمد ﷺ ، وذلك أنهم اختلفوا في عدد
أهل الكهف هذا الاختلاف المنصوص . أهـ . وذكر الفراء في معانى القرآن ٢ / ١٣٨ نقلا عن ابن
عباس قوله في عددهم : كانوا سبعة وثمانهم كليهم . وقال ابن عباس : أنا من القليل الذين قال الله عزَّ
وجلَّ : ﴿ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ .

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُؤْمِنِينَ . وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : هُمْ سَبْعَةٌ نَفَرٍ أَسْمَاؤُهُمْ : يَلِيخَا ، وَمَكْشَلِينِيَا ، وَمَشَلِينِيَا — هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ يَمِينِ الْمَلِكِ ، وَكَانَ عَنْ يَسَارِهِ : مَرْنُوش ، وَدَبْرَنُوش ، وَشَادَنُوش ، وَكَانَ يَسْتَشِيرُ هَؤُلَاءِ السِّتَةَ فِي أَمْرِهِ ، وَالسَّابِعُ : الرَّاعِي^(٢٠) الَّذِي وَافَقَهُمْ^(٢١) حِينَ هَرَبُوا مِنْ مَلِكِهِمْ دَقْيَانُوسَ^(٢٢) ، وَاسْمُ مَدِينَتِهِمْ : أَفْسُوسَ^(٢٣) وَاسْمُ كَلْبِهِمْ : قَطْمِير .

فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ جَاءَ بِسَيِّئِ الْاِسْتِقْبَالِ^(٢٤) فِي الْأَوَّلِ دُونَ الْآخَرِينَ ؟ قُلْتَ : فِيهِ وَجْهَانِ — أَنْ تَدْخُلَ الْآخَرِينَ فِي حُكْمِ السَّيِّئِ كَمَا تَقُولُ : قَدْ أَكْرَمَ وَأَنْعَمَ ؛ تَرِيدُ مَعْنَى التَّوَقُّعِ فِي الْفَعْلَيْنِ جَمِيعًا ، وَأَنْ تَرِيدَ بِفِعْلٍ مَعْنَى الْاِسْتِقْبَالِ الَّذِي هُوَ صَالِحٌ لَهُ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا هَذِهِ الْوَاوُ الدَّاخِلَةُ عَلَى الْجُمْلَةِ الثَّلَاثَةِ^(٢٥) ؟ وَلَمْ تَدْخُلْ عَلَيْهَا دُونَ الْأَوَّلَيْنِ ؟ قُلْتَ : هِيَ الْوَاوُ^(٢٦) الَّتِي تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ الْوَاقِعَةِ صِفَةً لِلنَّكْرَةِ ،

(٢٠) وَقَدْ أورد النيسابوري اسمه : كَفْشَطَطُوش (يراجع غرائب القرآن ١١٠ / ١٥) ومعظم حكاية أهل الكهف في هذه النكتة منقولة عن الزنجشري . وقال : إِنْ كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ أَوْ رِيَانُ .

(٢١) أَيْ صَادَفَهُمْ ، وَلَعَلَّهَا : رَافَقَهُمْ ، وَلَا فَرْقَ كَبِيرَ بَيْنَ الْمَدْلُولَيْنِ .

(٢٢) ابْنُ كَثِيرٍ ٢ / ٤١٠ ، ٤١٣ وَمَلِكُهُمْ (الَّذِي هَرَبُوا مِنْهُ) : دَقْيَانُوسُ ، وَالْمَلِكُ الْمُسْلِمُ الَّذِي عَلِمَ بِخَبَرِهِمْ بَعْدَ يَقْظَتِهِمْ : يَنْدُوسِيْسُ .

(٢٣) مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ١ / ٢٣١ أَفْسُوسُ — بَضَمُ الْهَمْزَةِ وَسُكُونُ الْفَاءِ ، وَالسَّيْنُ مَهْمَلَتَانِ ، وَالْوَاوُ سَاكِنَةٌ : بَلَدٌ بِثَغُورِ طَرْسُوسَ ، يُقَالُ إِنَّهُ بَلَدُ أَصْحَابِ الْكُهْفِ .

(٢٤) الْمَغْنَى (ط . دمشق) ص ١٤٧ : وَهُوَ حَرْفٌ يُخْتَصُّ بِالْمُضَارَعِ ، وَيُخْلَصُ لِّلْاِسْتِقْبَالِ .

(٢٥) يَقْصِدُ بِالْجُمْلَةِ الثَّلَاثَةِ — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ نَحْنُ نَكْتُمُ كَلِمَهُمْ ﴾ .

(٢٦) وَيُسَمِّيهِ الْمَالِقِيُّ فِي شَرْحِ حُرُوفِ الْمَعَارِ ٤٢ وَغَيْرُهُ بِوَاوِ الثَّانِيَةِ ، وَهِيَ الَّتِي فِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ الْآيَةُ ١١٢ ، لِأَنَّهَا نَحْوُ النَّاسِ مِنَ الْأَسْمَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا .. وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ وَهَذِهِ الْوَاوُ — وَإِنْ وَقَعَتْ دَالَةٌ عَلَى الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّامَنِ — لَا يُخْرِجُهَا ذَلِكَ مِنْ مَعْنَى الْعِطْفِ ، أَوْ وَاوِ الْحَالِ .. وَوَقَعَتْ فِي الثَّامَنِ بِالْعَرَضِ لَا بِالْقَصْدِ . أَه . وَيَرْجِعُ كَذَلِكَ الْبَرَهَانُ ٤٣٨ / ٤ ، وَالْبَيَانُ ٢ / ١٠٤ ... فَإِنَّمَا جَاءَ بِالْوَاوِ وَلَمْ يَجِئْ بِهِ عَلَى الصِّفَةِ كَالْعَدَدِ قَبْلَهُ لِأَنَّ السَّبْعَةَ أَصْلُ الْمُبَالِغَةِ فِي الْعَدَدِ .. وَلَوْ جَاءَ بِالْوَاوِ فِي : ثَلَاثَةً رَابِعَهُمْ كَلْبُهُمْ ، لَكَانَ جَائِزًا ... أَه . وَيَرْفُضُ ابْنُ هِشَامٍ =

٤٠/ ب كما تدخل على الواقعة حالاً عن المعرفة في نحو / قولك : جاءني رجل ومعه آخر ، ومررت بزيد وفي يده سيف ، ومنه قول عز وعلا^(٢٧) : ﴿ وما أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾^(٢٨) . وفائدتها تأكيدُ لُصُوقِ الصفةِ بالموصوف^(٢٩) ، والدلالة على أن اتصافه بها أمرٌ ثابتٌ مستقر ، وهذه الواو هي التي آذنت بأن الذين قالوا سبعة وثامنهم كلهم — قالوه عن ثبات علم وطُمأنينة نفس ، ولم يَرجموا بالظن كما [رجم]^(٣٠) غيرهم ، والدليل عليه أن الله سبحانه أتبع القولين الأولين قوله : ﴿ رَجِمَا بِالْغَيْبِ ﴾ وأتبع القول^(٣١) الثالث قوله : ﴿ وما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ . وقال ابنُ عباس^(٣٢) رضي الله عنه : حين حصلت^(٣٣) الواو ، وانقطعت العدة ؛ أي لم يَبْقَ بعدها عدةٌ عادٌ يُلتفت إليها ، وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلُّهم على القطع والبتات^(٣٤) .

في المفتي / ٣٦٢ هذا الرأي وينسبه إلى صنفاء النحويين وقال : هي في ذلك لعطف جمده على جملة .. ويؤيده قول ابن عباس (ض) : حين جاءت الواو انقطعت العدة ، أي لم تبق عدة عاد يلتفت إليها . أه . وفي التبيان / ٨٤٣ : والجملة إذا وقعت صفة لنكرة جاز أن تدخلها الواو . وهذا هو الصحيح في إدخال الواو في ﴿ وثامنهم ﴾ ، وقيل : دخلت لتدل على أن ما بعدها مستأنف حقاً ، وليس من جنس المقول برجم الظنون . أه . وأنا أوافق على رأي العكبري والزحشرى .

(٢٧) بالكشاف : تعالى .

(٢٨) سورة الحجر / ٤ . . .

(٢٩) نقل ابن هشام جانباً من تلك النكتة ، واعترض أن تكون الواو للحال — كما أثبت اعتراضه في حاشية سبقت (رقم/ ٢٦) على واو الثانية — وعلل رفضه بقوله : وأما واو الحال ؛ فأين عامل الحال إن قدرت : هم ثلاثة أو هؤلاء ثلاثة ؟ فإن قيل — على التقدير الثاني : هو من باب ﴿ وهذا بعلي شيخاً ﴾ هود / ٧٢ ، قيل : العامل المعنوي لا يحذف .

(٣٠) اللفظة الزائدة من الكشاف .

(٣١) وهذه اللفظة زائدة من الكشاف كذلك .

(٣٢) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، كنيته أبو العباس ، حُجِرَ الأمة الإسلامية ، قرأ القرآن على أبي ، ودعا له النبي ﷺ ، شهد مع سيدنا علي واقعتي الجمل وصفين ، توفي بالطائف سنة (٦٨ هـ) .

تراجع الإصابة ٢ / ٣٢٢ ، والقراء الكبار ص ٤١ .

(٣٣) بالكشاف : وقعت .

(٣٤) نقل النيسابوري بقية النكتة عن الزحشرى في الغرائب ١٥ / ١١١ .

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ، لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ، وَلَا أَشْرُكَ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾] ٣٧ ، ٣٨ .

فإن قلت (٣٥) : ﴿ لَكِنَّا ﴾ : هو استدراك لماذا ؟ قلت : لقوله : أَكَفَرْتَ . قال لأخيه : أنت كافر بالله لكنى مؤمن مؤحد ؛ كما تقول : زيد غائب ، لكن عمراً حاضراً .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ ، وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ﴾ (٣٦) وَحَشَرْنَاهُمْ ، فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾] ٤٧ .

فإن قلت (٣٧) : فَلَمْ (٣٨) جيء بحشرناهم ماضياً بعد ﴿ نُسَيِّرُ ﴾ و ﴿ تَرَى ﴾ ؟ قلت : للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير ، وقبل البروز ؛ ليعاينوا تلك الأحوال والعظائم ، كأنه قيل : وحشرناهم قبل ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ، قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا ، وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾] ٦٨ ، ٦٩ .

وخبراً (٣٩) : تمييز ؛ أى لم يُحِطْ به خبرك ، أو لأن لم تحط بمعنى : لم تُخبره ، فنصب (٤٠) نصب المصدر (٤١) .

(٣٥) الكشف ٢ / ٤٨٥ .

(٣٦) أى ظاهرة لا يسترها شيء .

(٣٧) الكشف ٢ / ٤٧٨ .

(٣٨) بالكشاف : لم .

(٣٩) الكشف ٢ / ٤٩٢ .

(٤٠) بالكشاف : فنصبه .

(٤١) البيان ٢ / ١١٣ ويوافق صاحبه الزمخشري في الإعراب .

ولا أعصى : في محل نصب عطفا على ﴿صابرا﴾ أي : ستجدني صابرا
 وغير عاصي^(٤٢) ، أو ﴿لا﴾^(٤٣) : في محل نصب عطفا على ﴿ستجدني﴾ .
 [قوله تعالى : ﴿حتى إذا ركبنا في السفينة خرقها ... حتى إذا لقينا غلاماً
 فقتلناه﴾ [٧١ ، ٧٤ .

فإن قلت^(٤٤) : لِمَ قيل : حتى إذا ركبنا في السفينة خرقها — بغير فاء ،
 ٤١ / أ و ﴿حتى إذا لقينا غلاماً فقتلناه﴾ — بالفاء ؟ قلت : / جعل خرقها جزاءً للشرط ،
 وجعل قتله من جملة الشرط معطوفاً عليه ، والجزاء قال : أقتلت .

فإن قلت : فلمْ خولف بينهما ؟ قلت : لأن خرق السفينة لم يتعقب
 الركوب ، وقد تعقب القتل لقاء الغلام^(٤٥) .

[قوله تعالى : ﴿قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً﴾ [٧٥ .

فإن قلت :^(٤٦) : مامعنى زيادة ﴿لك﴾ ؟ قلت : زيادة المكافحة
 بالعتاب على رفض الوصية ، والوسم بقلة الصبر عند الكرة الثانية .

[قوله تعالى : ﴿قال هذا فراق بيني وبينك﴾ [٧٨ .

فإن قلت :^(٤٧) : ﴿هذا﴾ إشارة إلى ماذا ؟ قلت : قد تصور فراق بينهما
 عند حلول ميعاده على ما قال موسى ﷺ^(٤٨) : ﴿إن سألتك عن شيء بعدها فلا

(٤٢) نقل النيسابوري النكتة بمعناها في غرائب القرآن ١٦ / ١١ ، وأضاف : ويجوز أن يكون (ولا أعصى) جملة مستأنفة معطوفة على مثلها : أي ستجدني ولا أعصى .

(٤٣) بالأصل : في لا — ولفظ الكشف أولى .

(٤٤) الكشف ٢ / ٤٩٣ .

(٤٥) نقل النيسابوري النكتة بمعناها في الغرائب ١٦ / ١٢ بمعناها .

(٤٦) الكشف ٢ / ٤٩٤ .

(٤٧) الكشف ٢ / ٤٩٥ .

(٤٨) بالكشاف : عليه السلام .

تُصَاحِبُنِي ﴿٤٩﴾ فَأُشَارُ إِلَيْهِ فَجْعَلَهُ مَبْتَدَأً ، وَأَخْبِرَ عَنْهُ — كَمَا تَقُولُ : هَذَا أُخْوَك ؛
فَلَا يَكُونُ هَذَا إِشَارَةً إِلَى غَيْرِ الْأَخِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى السُّؤَالِ الثَّالِثِ :
أَيُّ هَذَا الِاعْتِرَاضِ سَبَبُ الْفِرَاقِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ، الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾] [١٠٣ ، ١٠٤ .

فَإِنْ قُلْتَ (٥٠) : الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ — فِي أَيِّ مَحَلٍّ هُوَ ؟ قُلْتَ : الْأَوْجَهُ أَنْ
يَكُونَ فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ عَلَى هَمْ ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ ﴾ لِأَنَّهُ جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ ،
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَصَبًا عَلَى الدِّمِّ ، أَوْ جَزَاءً عَلَى الْبَدَلِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ ﴾] [١٠٦ .

﴿ جَهَنَّمُ ﴾ (٥١) : عَطْفٌ بَيَانٌ (٥٢) لِقَوْلِهِ [سُبْحَانَهُ] ﴿ جَزَاؤُهُمْ ﴾ (٥٣) .

★ ★ ★

(٤٩) سورة الكهف / ٧٦ .

(٥٠) الكشف ٢ / ٥٠٠ .

(٥١) نفس المصدر والصفحة .

(٥٢) وهى عند العكبرى فى التبيان / ٨٦٣ فيها وجوه مخالفة لما رآه الزمخشري ؛ يقول : يجوز أن يكون
(ذلك) : مبتدأ ، وجزاؤهم : مبتدأ ثانياً ، وجهنم : خبره ، ويجوز أن يكون (ذلك) : مبتدأ ،
وجزاؤهم : بدلا أو عطف بيان ، وجهنم : الخبر ، ويجوز أن تكون (جهنم) : بدلا من جزاء ، أو
خبر ابتداء محذوف ، أى هو جهنم

(٥٣) نقل النيسابورى هذه النكتة فى الغرائب ١٦ / ٢٨ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ مَرْيَمَ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَيْتَن لَمْ تَنْتَه لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي^(١) مَلِيًّا﴾] ٤٦ .
 فَإِنْ قُلْتَ^(٢) : عَلَامَ عَطَفَ ﴿وَاهْجُرْنِي﴾ ؟ قُلْتَ : عَلَى مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ
 مَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ أَي : فَاحْذَرْنِي ، وَاهْجُرْنِي .
 [قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿فَاغْبُذْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ، هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾] ٦٥ .
 فَإِنْ قُلْتَ^(٣) : هَلَّا عُدَى ﴿وَاصْطَبِرْ﴾ بَعَلَى الَّتِي هِيَ صِلَتُهُ^(٤) كَقَوْلِهِ
 [تَعَالَى] : ﴿وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ الْعِبَادَةَ جَعَلْتَ بِمَنْزِلَةِ الْقِرْنِ فِي
 قَوْلِكَ لِلْمَحَارِبِ : اصْطَبِرْ لِقِرْنِكَ^(٥) أَي اثْبَتْ لَهُ [فِيمَا] يُورَدُ^(٦) عَلَيْكَ مِنْ
 شِدَاتِهِ / .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾] ٦٦ .
 فَإِنْ قُلْتَ^(٧) : يَمَّ انْتَصَبَ ﴿إِذَا﴾^(٨) ؟ وَانْتَصَابُهُ بِأَخْرَجَ مَمْتَنَعٌ لِأَجْلِ
 اللَّامِ ؛ لَا تَقُولُ : الْيَوْمَ لَزِيدٌ قَائِمٌ . قُلْتَ : بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَذْكُورُ .
 فَإِنْ قُلْتَ : لَامُ الْإِبْتِدَاءِ الدَّاخِلَةُ عَلَى الْمُضَارِعِ تَعْطِي مَعْنَى الْحَالِ ، فَكَيْفَ

(١) أَي فَارَقْنِي دَهْرًا طَوِيلًا .

(٢) الْكَشَافُ ٢ / ٥١١ .

(٣) الْكَشَافُ ٢ / ٥١٧ .

(٤) بِالْأَصْلِ : أَصْلِيَّةٌ — وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٥) بِالْأَصْلِ : لِقَوْلِكَ — وَهُوَ تَحْرِيفٌ أَيْضًا وَيَرَاجِعُ الْغَرَائِبَ ٧١ / ١٦ حَيْثُ نَقَلَ النُّكْتَةَ بِالْمَعْنَى .

(٦) بِالْأَصْلِ : يُوَدُّ — وَهُوَ تَحْرِيفٌ كَذَلِكَ .

(٧) الْكَشَافُ ٢ / ٥١٧ .

(٨) الْبَيَانُ ٢ / ١٣٠ وَإِذَا ظَرَفَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِفَعْلٍ تَقْدِيرُهُ : «إِذَا مَاتَ بَعَثْتُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ
 (أَخْرَجَ) ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَ اللَّامِ لَا يَعْمَلُ فِيمَا قَبْلَهَا [عَلَى رَأْيِ الزَّخَّشِيِّ] .

جامعتُ حرف الاستقبال ؟ قلت : لم تجامعها إلا مُخلصةً للتوكيد ، كما أخلصت
الهمزة في : يا أَلله — للتعويض ، واضمحلت عنها معنى التعريف ، وما في إذا —
ما للتوكيد أيضا ، فكأنهم قالوا : أحقاً أنا سنخرجُ أحياء حين يتمكنُ فينا الموتُ
والهلاك ؟ على وجه الاستنكار والاستبعاد^(٩) .

[قوله تعالى : ﴿ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ^(١٠) ، ثُمَّ لَنَحْنُ أَغْلَمُ بِالَّذِينَ
هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ^(١١) ﴾] ٦٩ ، ٧٠ .

فإن قلت^(١٢) : يَم يتعلق على والباء — فإن تعلقهما بالمصدر^(١٣) لا سبيلَ
إليه ؟ قلت : هما للبيان [أى بيان المحذوف] لا للصلة ، أو يتعلقان بأفعل
[أَشَدَّ] ؛ أى عَتَوْهُمْ أَشَدُّ على الرحمن ، وصِلِيَّهِمْ أَوْلَىٰ بالنار كقولك^(١٤) : هو
أَشَدُّ على خَصْمِهِ^(١٥) ، وهو أَوْلَىٰ بكذا .

[قوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ ، وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ
مَدًّا ﴾] ٧٩ .

فإن قلت^(١٦) : كيف قيل : سنكتب — بسين التسويف^(١٧) ؟ وهو كما

(٩) غرائب القرآن ١٦ / ٧٤ وقد نقل النكتة عن أبى القاسم بالمعنى .

(١٠) عصيانا أو جراءة وفجورا .

(١١) دخولا أو مقاساة لحر جهنم .

(١٢) الكشف ٢ / ٥٢٠ .

(١٣) بالكشاف : بالمصدرين .

(١٤) بالكشاف : كقولهم .

(١٥) نقل النيسابورى النكتة بمعناها فى الغرائب ١٦ / ٧٦ .

(١٦) الكشف ٢ / ٥٢٣ .

(١٧) المغنى (ط . دمشق) ص ١٤٧ : وهو حرف يختص بالمضارع ويخلصه للاستقبال ، وينزل منه منزلة
الجزء ؛ ولهذا لم يعمل فيه مع اختصاصه به ، وليس مقتطعا من سوف خلافا للكوفيين .

قَالَ ؛ كُتِبَ مِنْ غَيْرِ تَأْخِير^(١٨) ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾^(١٩) قُلْتُ : فِيهِ وَجْهَانِ ؛ أَحَدُهُمَا : سَنُظْهِرُ لَهُ وَنُعَلِّمُهُ أَنَّا كَتَبْنَا قَوْلَهُ — عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ :

٢١ — إِذَا مَا انْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدْنِي لَيْمَةً^(٢٠)

أَي : تَبَيَّنَ وَعُلِمَ بِالْإِنْتِسَابِ أَنِّي لَسْتُ بِابْنِ لَيْمَةٍ ، وَالثَّانِي : أَنَّ الْمُتَوَعَّدَ يَقُولُ لِلْجَانِي : سَوْفَ أَنْتَقِمُ مِنْكَ ، يَعْنِي أَنَّهُ لَا يَخْلُ بِالْإِنْتِصَارِ — وَإِنْ تَطَاوَلَ بِهِ الزَّمَانُ وَاسْتَأَخَرَ ؛ فَجَرَدَ هَاهُنَا لِمَعْنَى^(٢١) الْوَعِيدِ .

★ ★ ★

(١٨) نَقَلَ النِّيسَابُورِيُّ النِّكْتَةَ بِإِجْازٍ فِي الْغُرَائِبِ ١٦ / ٨١ .

(١٩) سُورَةُ ق / ١٨ .

(٢٠) الشَّاهِدُ شَطْرَ بَيْتٍ لِلشَّاعِرِ زَائِدِ بْنِ صَعْبَةَ الْفَقْعَسِيِّ ، مِنْ الْبَحْرِ الطَّوِيلِ ، وَكَانَتْ لَهُ امْرَأَةٌ فَطَمَحَتْ عَلَيْهِ ، وَكَانَتْ أُمُّهَا سَرِيَّةَ . وَتَمَامُ الْبَيْتِ :

إِذَا مَا انْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدْنِي لَيْمَةً . . . وَلَمْ تَجِدِي مِنْ أَنْ تُقَرِّيَ بِهَا بُدًّا
وَقَبْلَهُ : رَمَتْنِي عَنْ قَوْسِ الْعُتُوِّ وَبَاعَدَتْ . . . عِيْدَةَ زَادَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بُعْدًا

وَهُوَ شَاهِدٌ عَنِ الزَّغَنْشَرِيِّ وَآخَرِينَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ سَنَكْتُبُ ﴾ بِسِينِ التَّسْوِيفِ عَلَى طَرِيقَةِ (إِذَا مَا انْتَسَبْنَا) ؛ أَيِ تَبَيَّنَ وَعُلِمَ بِالْإِنْتِسَابِ أَنِّي لَسْتُ بِابْنِ لَيْمَةٍ . وَيَرَاجِعُ شَرْحَ الْمَغْنَى وَشَوَاهِدَهُ ١ / ١٨٥ . وَالشَّاهِدُ — فَضْلًا عَنْ ذَلِكَ — يَوْجَدُ بِالْكَشَافِ ٢ / ٥٢٣ ، وَبِشَرْحِ شَوَاهِدِهِ ص ٣٨٠ ، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ١ / ٦١ ، وَالْمَغْنَى بِرَقْمِ / ٣٠ .

(٢١) بِالْأَصْلِ : يَعْنِي ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ طه

[قوله تعالى : ﴿ طه ، مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ، إِلَّا تَذَكُّرَةً لِّمَن يَخْشَى ، تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ .. ﴾] ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ .

فإن قلت^(١) : هل يجوز أن يكون ﴿ تَذَكُّرَةً ﴾ بدلا من محلّ ٤٢ / أ ﴿ لِتَشْقَى ﴾ ؟ قلت : لا^(٢) / لاختلاف الجنس^(٣) .

. [تنزيلا] : في نصب^(٤) ﴿ تنزيلا ﴾ وجوه ؛ أن يكون بدلا من تذكرة إذا جعل حالا ، لا إذا كان مفعولا له ؛ لأن الشيء لا يُعَلَّل بنفسه ، وأن ينصب بنزل — مُضَمَّرًا ، وأن ينصب بأنزلنا ، لأن معنى ما أنزلناه إلا تذكرة : أنزلناه تذكرة ، وأن يُنصب على المدح والاختصاص .

[قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾] ٥ .

فإن قلت^(٥) : الجملة التي هي ﴿ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ — ما محلها ؛ إذا جررت ﴿ الرحمن ﴾ أو رفعتة على المدح ؟ قلت : إذا جررت فهي خبر ابتداء^(٦)

(١) الكشاف ٢ / ٥٢٩ .

(٢) نقل النيسابوري النكتة بمعناها في كتابه ، ولكنه أوضح إعراب (تذكرة) فقال : انتصب تذكرة على أنه حال أو مفعول له ، وإذا كانت حالا ، جاز أن يكون تنزيلا : بدلا منها ، وإذا كانت مفعولا لأجله لم يجز . أهـ . وقال بكلام الزمخشري ، وأضاف في إعراب (تنزيلا) وجها آخر ، وهو جواز إعرابها مفعولا بإضمار (يخشى) أي : إن يخشى تنزيل الله .

(٣) بالكشاف : الجنسين .

(٤) التبيان ٢ / ١٣٨ وتنزيلا : منصوب على المصدر [موافقة لأحد توجيهات الزمخشري] ويوافق العكبري ابن الأنباري في التبيان ٨٨٤ / ٢ في هذا الوجه ، وأضاف : وقيل هو مفعول يخشى . وكذلك الفراء في معاني القرآن ٢ / ١٧٤ في توجيه النصب مثلهما ، ويضيف : ولو كانت (تنزيل) على الاستئناف لكان صوابا .

(٥) الكشاف ٢ / ٥٣٠ .

(٦) بالكشاف : مبتدأ .

محذوف لا غير ، وإن رفعت جاز أن يكون كذلك ، أو أن تكون مع الرحمن :
خبرين للمبتدأ .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾] ٧ .

فإن قلت^(٧) : كيف طابق الجزاء الشرط ؟ قلت : معناه وإن تجهر بذكر
الله من دعاء أو غيره ؛ فاعلم أنه غني عن جهرك^(٨) .

[قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى ... وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ
مِّنِّي ، وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ، إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ ﴾] ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ .

العامل^(٩) في ﴿ إِذْ تَمْشِي ﴾ : ألقى ، أو تُصنع . ويجوز أن يكون
بدلاً^(١٠) من ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا ﴾ .

فإن قلت : كيف يصح البدل والوقتان مختلفان متباعداً ؟ قلت : كما
يصح — وإن اتسع الوقت وتباعد طرفاه — أن يقول لك الرجل : لقيت فلاناً
سنة كذا ؛ فتقول : وأنا لقيته إذ ذاك ، وربما لقيه هو في أولها ، وأنت في
آخرها^(١١) .

[قوله تعالى : ﴿ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِداً لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَاناً ﴾]

(٧) الكشف ٢ / ٥٣٠ .

(٨) نقل النيسابوري النكته ، وأضاف عليها في غرائب القرآن ١٦ / ٩٢ .

(٩) الكشف ٢ / ٥٣٧ .

(١٠) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ١٢١ ويجوز أن يتعلق (إذ تمشي) بأحد الفعين [ألقى أو تصنع]
وأن يكون بدلاً من (إذ) الأولى ؛ لأن تمشي أخيه كان منه عليه ، وأن يكون التقدير : اذكر إذ
تمشي . أمهت : وهو — كما نرى — موافق لتوجيه الزمخشري .

(١١) نقل النيسابوري النكته بمعناها في الغرائب ١٦ / ١٢٦ .

سُوى^(١٢) . قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ^(١٣) ، وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ ضُحًى ﴿٥٨﴾ [٥٨ ، ٥٩ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١٤) : كَيْفَ^(١٥) طَابَقَهُ قَوْلُهُ : ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ ، وَلَا بَدْءَ مِنْ أَنْ تَجْعَلَهُ زَمَانًا ، وَالسُّؤَالُ وَاقِعٌ عَنِ الْمَكَانِ ، لَا عَنِ الزَّمَانِ ؟ قُلْتَ : هُوَ يَطَابِقُ مَعْنَى ، وَإِنْ لَمْ يَطَابِقْ لَفْظًا ؛ لِأَنَّهُ لَا بَدْءَ لَهُمْ أَنْ يَجْتَمِعُوا يَوْمَ الزَّيْنَةِ فِي مَكَانٍ بَعِينَةٍ مُشْتَهَرٍ بِاجْتِمَاعِهِمْ فِيهِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، فَيَذْكُرُ الزَّمَانَ عُلِمَ الْمَكَانُ^(١٦) / .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا ، وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [٦٩ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١٧) : لِمَ وَحَّدَ ﴿سَاحِرًا﴾ وَلَمْ يَجْمَعْ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ الْقَصْدَ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِلَى مَعْنَى الْجَنَسِيَّةِ لَا إِلَى مَعْنَى الْعَدَدِ ، فَلَوْ جُمِعَ لَحِيلَ أَنْ الْمَقْصُودُ [هُوَ] لِلْعَدَدِ ؛ أَلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ أَيُ : هَذَا الْجَنَسُ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَلِمَ نَكَّرَ أَوَّلًا ، وَعَرَّفَ ثَانِيًا ؟ قُلْتَ : إِنَّمَا نَكَّرَ مِنْ أَجْلِ تَنْكِيرِ الْمُضَافِ [كَيْدًا] لَا مِنْ أَجْلِ تَنْكِيرِهِ^(١٨) فِي نَفْسِهِ ؛ كَقَوْلِ الْعَبَّاجِ^(١٩) :

(١٢) أَيُ مَكَانًا وَسَطًا ، أَوْ مُسْتَوِيًا مِنَ الْأَرْضِ .

(١٣) وَلِلْمُفَسِّرِينَ وَالْمُعَرِّبِينَ آرَاءٌ فِي يَوْمِ الزَّيْنَةِ ؛ فَفِي مَخْتَصَرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٢ / ٤٨٤ : وَيُرْوَى أَنَّهُ يَوْمُ عَاشُورَاءَ ، أَوْ هُوَ يَوْمُ عِيدِهِمْ ، وَتَفَرُّغُهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، وَاجْتِمَاعُ جَمِيعِهِمْ ؛ لِيَشَاهِدَ النَّاسُ قُدْرَةَ اللَّهِ عَلَى مَا يَشَاءُ ، وَمُعْجَزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ . أَهـ . وَفِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢ / ١٨٢ : ذَكَرَ أَنَّهُ جَعَلَ مَرَعَدَهُمْ يَوْمَ عِيدٍ ، وَيُقَالُ : يَوْمَ سَوْقٍ كَانَتْ تَكُونُ لَهُمْ فِي يَوْمِ الزَّيْنَةِ أَهـ . وَفِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٦ / ٢٥٢ : نَقَلَ نَصْرَ عِبَارَةِ الزَّمْخَشَرِيِّ وَقَالَ عَنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ : وَالظَّاهِرُ أَنَّ (مَوْعِدًا) هُنَا هُوَ زَمَانٌ ، أَيُ فَعَيْنٌ لَنَا وَقْتُ اجْتِمَاعٍ ، وَلِذَلِكَ أَجَابَ بِقَوْلِهِ : قَالَ مَوْعِدَهُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ... وَقَلْبَهُ بَعْضُهُمْ مَكَانًا مَعْلُومًا .

(١٤) الْكَشَافُ ٢ / ٥٤١ .

(١٥) بِالْكَشَافِ : فَكَيْفَ .

(١٦) غُرَائِبُ الْقُرْآنِ ١٦ / ١٣٦ وَقَدْ نَقَلَ النُّكْتَةَ ، وَعَنَى بِتَوْجِيهِ إِعْرَابِهَا .

(١٧) الْكَشَافُ ٢ / ٥٤٥ .

(١٨) نَقَلَ النِّيسَابُورِيُّ النُّكْتَةَ بِمَعْنَاهَا فِي الْغُرَائِبِ ١٦ / ٤٠٠ .

(١٩) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَوْبَةَ التَّمِيمِيُّ ، وَلَقَبَهُ الْعَبَّاجُ ، الرَّاجِزُ الْمَشْهُورُ ، وَهُوَ رَاجِزٌ مُجِيدٌ عَارِفٌ بِاللُّغَةِ ، وَحَشِيَّتُهَا وَغَرِيبُهَا ، وَإِنْ كَانَ رُؤْيَا أَتَى مِنْ أَبِيهِ ، وَأَفْصَحَ مِنْهُ - تَوَفَّى سَنَةَ (٩٠ هـ) تَقْرِيْبًا . تَرَاجَعَ الْخَزَانَةُ ١ / ٥١٣ ، وَالشَّعْرُ وَالشُّعْرُ ٢ / ٥٩١ ، وَالْمَوْشِحُ ٢١٥ .

٢٢ - في سَعَى دُنْيَا طَالَمَا قَدْ مُدَّتْ (٢٠)

[قوله تعالى : ﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ﴾ (٢١) ،
خَالِدِينَ فِيهِ ، وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾] ١٠٠ ، ١٠١ .

فإن قلت (٢٢) : ما أنكرت أن يكون في ﴿ سَاءَ ﴾ ضمير الوزر . قلت :
لا يصح أن يكون في ﴿ سَاءَ ﴾ ؛ وحكمه حكمُ بِئْسَ (٢٣) — ضميرُ شيءٍ بعينه
غير مبهم .

(٢٠) والشاهد شطر بيت للعجاج ، من بحر الرجز ، وتما روايته بالديوان ص ٤١٠ بالقصيدة / ٢٢ ،
البيت / ١١ .

من نُزِلَ إذا الأمورُ غَبَّتْ . . من سعى دنيا طال ما قد مُدَّتْ
وقبله : . بعد الممات وهو محيى الموت . . يوم ترى النفوسُ ما أعدتْ
وبعده : حتى انقضى قضاؤها فأدت . . إلى الإله خلقه إذ طُمْتُ
ويرويه الزمخشري في المفصل

في سعى دنيا طالما قد مدت . . حتى انقضى قضاؤها فأدت
ورواه شارح شواهد الكشاف :

يوم ترى النفوس ما أعدت . . من نُزِلَ إذا الأمورُ غَبَّتْ
في سعى دنيا طالما قد مُدَّتْ

وهو شاهد عند الزمخشري وآخرين على استعمال (دنيا) بغير ألف ولام ، والقياس خلاف ذلك
وحمل أبو حيان البيت على الضرورة . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : البكشاف ٢ / ٥٤٥ ،
والمفصل ص ٢٣٥ ، وشرح شواهد الكشاف ص ٣٥٢ ، والخزانة ٣ / ٥٠٨ ، والبحر المحيط
٢٨٢ / ١ .

(٢١) عقوبة ثقيلة على إعراضه .

(٢٢) الكشاف ٢ / ٥٥٢ .

(٢٣) التصريح ٢ / ٩٥ - ٩٨ : ونعم وبئس يرفعان مضمرًا يفسره نحو : ﴿ بئس للظالمين بدلًا ﴾ ،
وتشبه سَاءَ بئس ، قال ابن مالك :

كبئس ساء واجعل فعلا من ذى ثلاثة كينعم مُسَجَّلًا
والفعل (ساء) بعد تضمنه معنى (بئس) صار جاملاً قاصراً محكوماً له بأحكام بئس ... كالمضمر
المفسر بالتميز كقوله : ﴿ ساءت مرتفقاً ﴾ .

فإن قلت : فلا يكن ساء الذى حكمه بشس ، وليكن ساء الذى منه قوله تعالى : ﴿ سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٢٤) بمعنى : أ هم وأحزن . قلت : كفاك صاذاً عنه أن يقول كلام الله إلى قولك : وأحرز لهم الوزر يوم القيامة حملاً ، وذلك بعد أن تخرج من^(٢٥) عهدة هذه اللام ، وعهدة هذا المنسوب .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تُعْرَى ، وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا ، وَلَا تَضْحَى ﴾]^(٢٦) ١١٨ ، ١١٩ .

فإن قلت^(٢٧) : ﴿ إِنَّ ﴾ لا تدخل على (أن) فلا يقال : إن أن زيدا منطلقاً ، والواو نائبة عن (أن) وقائمة مقامها ، فلم أدخلت عليها ؟ قلت : الواو لم توضع لتكون أبداً نائبة عن (أن) إنما هي نائبة عن كل عامل ، فلما لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق خاصة كـ (أن) لم يمتنع اجتماعها كما امتنع اجتماع إن وأن .

[قوله تعالى : ﴿ فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴾] ١٢٠ .

فإن قلت^(٢٨) : كيف عُدَى ﴿ وَسَّوَسَ ﴾ تارة باللام في قوله : ﴿ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾^(٢٩) ، وأخرى بإلى [هنا] ؟ قلت : وسوسة الشيطان كقولولة الشكلى ، ووعوة الذئب ، ووقوة الدجاجة — فى أنها حكايات

(٢٤) سورة الملك / ٢٧ .

(٢٥) بالكشاف : عن .

(٢٦) أى لا يصيبك حر .

(٢٧) الكشاف ٢ / ٥٥٦ .

(٢٨) الكشاف ٢ / ٥٥٦ .

(٢٩) سورة الأعراف / ٣٠ .

للأصوات / وحكمها حكمُ صَوْتٍ أو أَجْرَسَ (٣٠) ، ومنه : وَسَوَسَ الْمَبْرَسِمُ (٣١) .

★ ★ ★

(٣٠) بالكشاف : جرس ؛ ولفظ الأصل أصبح كما جاء في أساس البلاغة الزمخشري نفسه . يقول : وسمعت جرس الطير ، وهو صوت مناقيرها ، إذا نقرت ، وأجرس الطائر ، وأجرس لابللك : ارفع جرسك بالحداء .

(٣١) الأساس / يزس : طائر له لغام كالبرس المنذوف ؛ يقال : تمرة برسيانة ، ويرسم فلان ، وهو مبرسم ، وبه يرسم . أهـ . واللسان / يرسم ؛ البرسام : الموم ، ويقال لهذه العلة البرسام ، وكأنه معرب ، وبر : هو الصدر ، وسام : من أسماء الموت ... والمبلسم والمبرسم واحد . الجوهري : البرسام علة معروفة ، وقد يرسم الرجل فهو مبرسم .

[في غريب إغراب] سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ

[قوله تعالى : ﴿ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيداً ^(١) خَامِدِينَ ﴾] ١٥ .

فإن قلت ^(٢) : كيف ينصبُ (جعل) ^(٣) ثلاثة مفاعيل ؟ قلت : حكمُ الاثنين الآخرين حكمُ الواحد ، لأن معنى قولك : جعلته حُلُوا حَامِضاً ؛ جعلته جامعاً للطَّعْمَيْنِ ، وكذلك معنى ذلك : جعلناهم جامعين لمائلة الحَصِيدِ والخُمُودِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجاً سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾] ٣١ .

فإن قلت ^(٤) : في الفِجَاجِ معنى الوصف ، فما لها قُدمت على السُّبُل ؛ ولَمْ تُؤَخَّرْ — كما في قوله تعالى : ﴿ لتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجاً ﴾ ^(٥) ؟ قلت : لَمْ تقدمْ وهي صفة ، ولكن جُعِلَتْ حالا كقوله :

٢٣ - لِعِزَّةٍ مُّوَحِّشاً طَلَّلَ قَدِيمٌ ^(٦)

فإن قلت : ما الفرقُ بينهما من جهة المعنى ؟ قلت : أحدهما إعلامٌ ^(٧) بأنه

(١) حصيداً خامدين : أى جعلناهم كالنبات المحصود بالمنجل ، ميتين كالنار التي سكن لحيها .

(٢) الكشف ٥٦٥ / ٢ .

(٣) يقصد بها فعل الصيرورة والتحويل في أخوات ظن ، ضمن ثمانية أفعال تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر ، ومعنى جعل - هنا : صير . انظر الجمع ١٥٠ / ١ .

(٤) الكشف ٥٧٠ / ٢ .

(٥) سورة نوح / ٢٠ .

(٦) الشاهد شطر بيت للشاعر كثير عزة ، وهو من مجزوء الكامل ، وتمة الشاهد من كتب الشواهد :

لعزة موحشاً طلل قديم عفاه كل أسحم مستديم

ويروى في بعض المراجع (لَمِيَّة) منسوباً لذي الرمة غيلان . وقد وثق صاحب الخزانة رواية الزمخشري في استشهاده . وهو شاهد عنده وآخرين على تقدم الحال على صاحبها المنكر (طلل) وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٥٧٠ / ٢ ، والكتاب ١٢٣ / ٢ ويرويه بيتا آخر من مجزوء الوافر :

لمية موحشاً طلل يلوح كأنه خلل

كما ورد في المفصل ص ٦٣ ، والخزانة ١٨٩ / ٣ ، وشرح المقدمة النحوية ص ٢٦٨ ، وشرح شواهد المغنى ٥٤٧ / ١ ، والتصريح ٣٥٥ / ١ ، ٣٧٥ . ومعظمها أورده براوية الزمخشري .

(٧) بالكشاف : الإعلام .

جعل فيها طُرُقًا واسعة ، والثاني بأنه حينَ خلقها — خلقها على تلك الصفة ، فهو بيان لما أُبهم ثمة .

[قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ . كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾] ٣٣ .

فإن قلت^(٨) : ﴿ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ الجملة ما محلُّها ؟ قلت : محلُّها النصب^(٩) على الحال من الشمس والقمر .

فإن قلت : كيف استبدَّ بهما دون الليل والنهار بنصب الحالِ عنهما ؟ قلت : كما تقول : رأيتُ زيداً وهنداً^(١٠) مُتبرجةً ، ونحو ذلك إذا جئت بصفة يختص بها بعض ما تعلق به العامل ، ومنه قوله تعالى في هذه السورة : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ﴾^(١١) أو لا محلَّ لها لاستثناؤها . فإن قلت : لكل واحد من القمرين فلَكٌ على حدة ؛ فكيف قيل : جميعهم يسبحون في فلَك ؟ قلت : هذا كقولهم : كَسَاهُمُ الْأَمِيرُ حُلَّةً ، وَقَلَّدَهُمْ سِيفاً ؛ أى كَسَا^(١٢) كُلَّ واحدٍ منهم .

[قوله تعالى : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ﴾] ٩٥ ، ٩٦ .

فإن قلت : بم تعلقت ﴿ حَتَّى ﴾ واقعة^(١٤) غاية له ؟ وأَيَّةُ الثلاثة هي ؟ ٤٣/ب- قلت : / هي متعلقة بحرام — وهي غاية له ، لأن امتناع رُجوعهم لا يزول حتى

(٨) الكشف : ٥٧١/٢ .

(٩) التبيان ٩١٧ ويرافق الزمخشري في اعتبار [جملة يسبحون] حالا ؛ باعتبار الخبر (في فلَك) ، ويضيف [يسبحون] : خبر (كل) — على المعنى [في وجه آخر] .

(١٠) بالأصل : هنداً وزيداً ، والأولى لفظ الكشف .

(١١) سورة الأنبياء / ٧٢ .

(١٢) لفظة (كسا) زائدة بالأصل : عن الكشف .

(١٣) الكشف ٥٨٣/٢ .

(١٤) بالأصل : وقعت ولفظ الكشف أولى .

تقوم القيامة^(١٥) ، وهى ﴿ حتى ﴾ التى يُحكى بعدها الكلام ، والكلام المحكى :
الجملة من الشرط والجزاء ؛ أعنى : إذا وما فى حيزها .

[قوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾] ١٠٤ .

فإن قلت^(١٦) : ما بأل ﴿ خلق ﴾ مُنكراً ؟ قلت : هو كقولك : هو أول
رَجُلٍ جاءنى ، تريد : أول الرجال ، ولكنك وَحَدَّثَهُ وَنَكَّرْتَهُ إِرَادَةً تَفْصِيلَهُمْ رَجُلًا
رَجُلًا ، فكذلك معنى ﴿ أول خلق ﴾ : أول الخلق ؛ بمعنى : أول الخلائق ، لأن
الخلق مصدر لا يُجمع . ووجه آخر وهو أن تتصّب الكاف^(١٧) [فى قوله : كما]
بفعل مضمّر يفسره ﴿ نعيدُهُ ﴾ ، وما : موصولة ؛ أى نعيد مثل الذى بدأناه
نعيدُهُ ، وأول خَلَقَ : ظرف لبدأناه — أى أول ما خلق ، أو حال من ضمير
الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى المعنى .

★ ★ ★

(١٥) بالكشاف : يوم الساعة .

(١٦) الكشاف ٢ / ٥٨٥ .

(١٧) بالأصل : الكتاب - وهى تحريف اقتضى السياق تصويبه .

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْحَجِّ

[قوله تعالى^(١) : ﴿ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ^(٢) كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ... وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ﴾] ٢ .

فإن قلت^(٣) : لم قيل : مُرْضِعَةٌ دُونَ مُرْضِعٍ^(٤) ؟ قلت : المرْضِعَةُ هي التي^(٥) في حال الإرضاع ملقمة تَذِيهَا الصَّبِيُّ ، والمرضع : التي شأنها أَنْ تُرْضِعَ ، وإنَّ لَمْ تَبَاشِرْ الإرضاعَ في حال وصفها به ، فقيل : مرْضِعَةٌ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْهَوْلَ إِذَا فُوجِئَتْ بِهِ هَذِهِ - وَقَدْ أَلْقَمْتُ الرَضِيعَ تَذِيهَا - نَزَعَتْهُ عَنْ فِيهِ لِمَا يَلْحَقُهَا مِنَ الدَّهْشَةِ .

[قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرَوْنَهَا ... وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ﴾] .

فإن قلت^(٦) : لِمَ قِيلَ أَوَّلًا : تَرَوْنَ ؟ ثُمَّ قِيلَ : تَرَى - عَلَى الْإِفْرَادِ ؟ قلت : لَأَنَّ الرُّؤْيَا عُلِقَتْ أَوَّلًا بِالزَّلْزَلَةِ ، فَجُعِلَ النَّاسُ جَمِيعًا رَائِينَ لَهَا ، وَهِيَ مَعْلُوقَةٌ أَخِيرًا بِكَوْنِ النَّاسِ عَلَى حَالِ السُّكْرِ ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَجْعَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ رَائِيًا لِسَائِرِهِمْ . / [قوله تعالى : ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾] ٤٥ .

٤٤/أ فإن قلت^(٧) : مَا مَحَلُّ الْجُمْلَتَيْنِ مِنَ الْإِعْرَابِ ؟ أَعْنَى : وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، فَهِيَ

(١) حدث خلل بالنص ، وصوبناه مراعاة للتسلسل القرآني ، واتفاقاً مع ترتيب الكشاف .

(٢) أى تغفل وتشغل لشدة الهول .

(٣) الكشاف ٣ / ٤ .

(٤) التبيان / ٩٣١ والمرْضِعَةُ جاءت على الفعل ، ولو جاء على النسب لقال : موضع . أهـ . وهو متفق إجمالاً مع رأى الزمخشري وإن كان الأخير أوضح وأشمل في تعريفه .

(٥) بالكشاف : التي هي .

(٦) الكشاف ٣ / ٥ .

(٧) الكشاف ٣ / ١٧ .

خاوية ؟ قلت : الأولى : فى محل النصب^(٨) على الحال ، والثانية : لا محل لها ؛ لأنها معطوفة على ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ ، وهذا الفعل ليس له محل^(٩) .

[قوله تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾] ٥٦ .

فإن قلت^(١٠) : التنوين فى يومئذ - عن أى جملة ينوب ؟ قلت : تقديره : الملك يوم يؤمنون ، أو يوم تزول مرتهم^(١١) ؛ لقوله [قبلها] : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ ﴾^(١٢) .

[قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ، فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾] ٦٣ .

فإن قلت^(١٣) : هلا قيل : فأصبحت ؟ ولم صرف إلى لفظ المضارع ؟ قلت : النكتة فيه ؛ وهى إفادة بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول : أنعم على فلان عام كذا ، فأروح وأغدو وشاكرا له ، ولو قلت : فرحت وغدوت - لم يقع ذلك الموقع .

فإن قلت : فما له [يعنى : فتصبح]^(١٤) رفع ولم ينصب جواباً للاستفهام ؟ قلت : لو نصيب لأعطى ماهو عكس الغرض ، لأن معناه إثبات الاخضرار ، فينقلب بالنصب إلى نفى الاخضرار ، مثاله أن تقول لصاحبك : أَلَمْ

(٨) الكشف ٢٠ / ٣ .

(٩) أهلكتناها : جملة فعلية ، وليس فعلا - كما توسع الزمخشري .

(١٠) الكشف ٢٠ / ٣ .

(١١) أى فى شكهم وقلقهم من القرآن .

(١٢) سورة الحج / ٥٥ .

(١٣) الكشف ٢١ / ٣ .

(١٤) وتوجيه إعراب الكلمة من البيان ١٧٨ / ٢ فتصبح : مرفوع محمول على معنى (ألم تر) ومعناه : انتبه يا ابن آدم أنزل الله من السماء ماء ، ولو صرح بقوله : انتبه ، لم يجز فيه إلا الرفع ، فكذلك ماهو بمعناه . أه . والبيان ٩٤٧ / ٢ : وإنما رفع الفعل - وإن كان قبله لفظ استفهام لأمرين : أحدهما - أنه استفهام بمعنى الخبر ... فلا يكون له جواب . والثانى : أن ما بعد الفاء ينتصب إذا كان المستفهم عنه سبباً له ... والتقدير : فهى - أى القصة - وتصبح : الخبر . ويجوز أن يكون (فتصبح) بمعنى أصبحت ، وهو معطوف على (أنزل) ، فلا موضع له إذا . أه . وقد وافق الفراء العكبرى فى وجهى الرفع والنصب . يراجع معانى القرآن ٢٢٩ / ٢ .

تر أنى أنعمتُ عليكَ فِتَشْكُرُ ؛ إن نصبتَه - فأنتَ نافعٌ لشكره ، شاكٍ تفريطه فيه ، وإن رفعتَه - فأنتَ مثبتٌ للشكر ، وهذا وأمثاله مما يجب أن يرغبَ له مَنْ اتسمَ بالعلم في علم الإعراب^(١٥) وتوقير أهله .

[قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا ﴾^(١٦) هُمْ نَاسِكُوهُ ، فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ ، وَاذْعُ إِلَى رَبِّكَ ﴿ [٦٧ .

فإن قلت^(١٧) : لِمَ جاءتْ نظيرةُ هذه الآية^(١٨) معطوفةً بالواو - وقد نُزعت عن هذه^(١٩) ؟ قلت : لأن تلك^(٢٠) وقعت مع ما يدانيها ويناسبها مِنَ الْآيِ الْوَارِدَةِ فِي ٤٤/ب أمر النساءِ فعطفتُ على أخواتها ، وأما هذه / ف وقعت مع أبعاد^(٢١) عن معناها ، فلم تجد معطفا .

[قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ [٧٨ .

فإن قلت^(٢٢) : ما وَجْهُ هذه الإضافة ؟ وكان القياسُ : حق الجهاد فيه أى^(٢٣) جق جهادكم فيه ، كما قال : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ قلت : الإضافة تكون بأدنى مُلَابَسَةٍ واختصاصٍ ، فلما كان الجهادُ مختصاً بالله من حيث أنه مفعولٌ لوجهه ومن أجله ، صحت إضافةُ إليه ، ويجوزُ أن يتسع في الظرف كقوله :

(١٥) يقصد به : علم النحو في مصطلح النحو الوظيفي .

(١٦) شريعة خاصة أو تُسْكَا وعبادة .

(١٧) الكشاف ٣ / ٢١ .

(١٨) هي قوله سبحانه في الآية / ٣٤ من نفس السورة ﴿ وَلِكُلِّ أُمَةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا ﴾ .

(١٩) أى من الآية / ٦٧ من سورة الحج المقصودة في هذه النكتة .

(٢٠) يعنى الآية السابقة رقم ٣٤ من سورة الحج ، وهى وسط آيات النساء أرقام ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ،

٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ من سورة الحج .

(٢١) اللسان / بعد : والأبعاد خلاف الأقارب .

(٢٢) بالكشاف : أو .

(٢٣) الكشاف ٣ / ٢٣ .

٢٤ - وَيَوْمًا^(٢٤) شَهِدْنَاهُ سُلَيْمًا وَعَامِرًا^(٢٥)

★ ★ ★

(٢٤) بالكشاف : ويوم - ويمكن تخريجه على أَنَّ الواوَ واوُ رَبِّ فتجر ما بعدها .

(٢٥) الشاهد شطر بيت لرجل من بني عامر ، ومن البحر الطويل وتتم البيت :

ويوما شهدناه سليمان وعامرا قليلا سوى الطعن النّهل نوافله

وسليم وعامر : قبيلان من قيس عيلان ، والنّهل : جمع ناهل ، وهو العطشان أو الريان ، فهو من الأضداد ، نوافله : عطاياه . والمعنى : ويوما حضرنا فيه هاتين القبيلتين ، فلم يكن بيننا عطاء إلا الطعن بالرماح العطاش . ويقول الشنقيطي في الدرر : إن البيت من شواهد سيويه ، على أن الظرف إذا جعل مفعولا به في حال التوسع بجواز إضماره قال الأعلام : الشاهد فيه نصب ضمير اليوم بالفعل تشبيهاً بالمفعول به اتساعاً ومجازاً ، ومعنى (شهدناه) : شهدنا فيه . وقد ورد الشاهد في كل من : الكشاف ٢٣/٣ ، وشرح شواهده ص ١٩٣ ، والمفصل ص ٥٥ ، والكتاب ١٧٨/١ ، والمقتضب ١٠٥/٣ ، والدرر على الجمع ١٧٢/١ ... وترويه هذه المصادر :

ويوم شهدناه قليل سوى

مجرورا بِرَبِّ المخلوقة ، وقيل : صفة لها . ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج ١ / ٩٨ ويرويه (قليلًا) والمعنى برقم ٧٤٦ وورد فيه بنصب (يوما ، قليلا) كرواية (نكت الأعراب) .

[فِي غَرِيبِ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾] ٢٠، ١ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : لِمَ أُضِيفَت الصَّلَاةُ إِلَيْهِمْ ؟ قُلْتُ : لِأَنَّ الصَّلَاةَ دَائِرَةٌ بَيْنَ الْمُصَلِّيِّ وَالْمُصَلَّى لَهُ ، فَالْمُصَلِّيُّ هُوَ الْمُتَنَفِّعُ وَخَدَهُ ، وَهِيَ عُدَّتُهُ وَذَخِيرَتُهُ ، فَهِيَ صَلَاتُهُ ، وَأَمَّا الْمُصَلَّى لَهُ فَغَنَى . مُتَعَالٍ عَنِ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا وَالِانْتِفَاعِ بِهَا .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾] ٦ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٢) هَلَّا قِيلَ : مَنْ مَلَكَتْ ؟ قُلْتُ : لِأَنَّهُ أُرِيدَ مِنْ جِنْسِ الْعُقَلَاءِ مَا يَجْرِي بِجَرَى غَيْرِ الْعُقَلَاءِ ؛ وَهُمْ الْإِنَاثُ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ^(٣) مِنْ طِينٍ ﴾] ١٢ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٤) : مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مَنْ وَمِنْ ؟ قُلْتُ : الْأُولَى^(٥) لِلْإِبْتِدَاءِ ، وَالثَّانِيَةُ^(٦) لِلْبَيَانِ كَقَوْلِهِ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ مِنَ الْأَوْتَانِ ﴾^(٧) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾] ٢٨ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٨) : فَهَلَّا قِيلَ : فَقُولُوا ؛ لِقَوْلِهِ^(٩) : فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ^(١٠) ؛ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى : فَإِذَا اسْتَوَيْتُمْ ؟ قُلْتُ : لِأَنَّهُ نَبِيُّهُمْ وَإِمَامُهُمْ ، فَكَانَ

(١) الكشف ٣ / ٢٥ .

(٢) الكشف ٣ / ٢٦ .

(٣) أى من خلصة مائة مكونة من الغداء الذى نبت وخرج من الطين .

(٤) الكشف ٣ / ٢٧ .

(٥) بالكشاف : الأول ، وآثرنا ما ورد بالأصل .

(٦) بالأصل : والثاني . وآثرت اللفظ لمرافقة السياق .

(٧) في قوله سبحانه : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ ﴾ .

(٨) الكشف ٣ / ٣١ .

(٩) بالأصل : كقوله ، ولفظ الكشف (لقوله) أولى وأنسب .

قوله قولهم ، مع ما فيه من الإشعار بفضل النبوة ، وإظهار كبرياء الربوبية ، وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى إليها ملك أو نبي . /

[قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾] ٣٢ .

٤٥/أ فإن قلت ^(١١) : حق (أرسل) أن يعدى بإلى كأخواته التي هي : وَجَّهَ وَأَنْفَذَ وَبَعَثَ ، فما باله عُذِيَ في القرآن بإلى تارة ، وبفى أخرى ؟ [وذلك] كقوله : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ ﴾ ^(١٢) ، [وقوله] : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ ^(١٣) - [فقوله] : ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا ﴾ ؛ أى فى عادٍ ، وفى موضع : ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ ^(١٤) - قلت : لم يُعَدَّ بفى كما عُذِيَ بإلى ، ولم يجعل صلة مثله ، ولكن الأمة أو القرية جعلت موضعاً للإرسال كما قال رؤبة :

٢٥ - أَرْسَلْتُ فِيهِمْ مُصْعَبًا ذَا أَقْحَامٍ ^(١٥)

وقد جاء بَعَثَ - على ذلك فى قوله [سبحانه] : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ

(١٠) الكلمتان (على الفلك) زائدتان من الكشاف .

(١١) الكشاف ٣ / ٣١ .

(١٢) سورة الرعد / ٣٠ .

(١٣) سورة سبأ / ٣٤ .

(١٤) سورة هود / ٥٠ .

(١٥) الشاهد شطر بيت لرؤبة ، من بحر الرجز ، وتامه - كما فى شرح شواهد الكشاف :

أرسلت فيهم مصعباً ذا أقحام طبا فقها بنوات الأبلام

ويقال : أصعبَ الجمل إذا لم يُركب ولم يذل فهو مصعب ، وذا إقحام : أى يقحم فى الأمور ، ويدخل فيما بغير تلث ولا روية ، والطب : الحاذق . ولم أعثر على البيت فى ديون رؤبة ، وإن كنت لاحظت قصيدتين يُشك أن يكون البيت ساقطاً من إحداهما مع شيء من التحريف ؛ القصيدة الأولى ص ١٣٦ بديوانه وأولها :

هاجك من أروى كرس الأسقام ومنزل بال كخط الأعلام

والأخرى ص ١٤٤ بالديوان ، وأولها :

يا هال ذات المنطق التمام كأن وسواميك بالتمام

والشطر المذكور (أرسلت فيهم ...) شاهد عند الزغشري على تعدى (أرسل) بفى بدلا من إلى .

ويراجع فى الكشاف ٣ / ٣١ ، وشرح شواهد ص ٥٣٢ ، والبحر المحيط ٦ / ٤٠٣ .

قرية نذيراً ﴿١٦﴾ ، أن : مفسرة لأرسلنا ؛ أى قلنا لهم على لسان الرسول ﷺ : ﴿اعبدوا الله﴾ ﴿١٧﴾ .

[قوله تعالى : ﴿وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا﴾] ٣٣ .

فإن قلت ﴿١٨﴾ : ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الأعراف ، وسوره هود بغير واو [في قوله تعالى] : ﴿قال الملا الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة﴾ ﴿١٩﴾ ، [وقوله] : ﴿قالوا يا هود ما جئتنا ببينة﴾ ﴿٢٠﴾ - وها هنا مع الواو : [وقال الملا من قومه] ؛ فأى فريق بينهما ؟ قلت : الذى بغير واو ؛ [قالوا] ﴿٢١﴾ كَيْتَ وكَيْتَ . وأما الذى مع الواو ﴿٢٢﴾ ؛ فعاطفة ﴿٢٣﴾ لِمَا قالوا على ما قاله ، ومعناه : أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل ، وشتان ما بينهما ﴿٢٤﴾ .

[قوله تعالى : ﴿هيهات هيهات لِمَا تُوعَدُونَ﴾] ٣٦ .

فإن قلت ﴿٢٥﴾ : ما تُوعَدُونَ : هذا لمُستبعد ، ومن حقه أن يرتفع بهيهات ﴿٢٦﴾

(١٦) سورة الفرقان / ٥١ .

(١٧) ذكر سيويه نكتة مشابهة لنكتة هذه الآية الكريمة في الكتاب ١٦٢ / ٣ تحت باب ما تكون فيه (أن) بمنزلة (أى) . وذلك مثل : ﴿ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله﴾ المائدة / ١١٧ وهذا تفسير الخليل ، ومثله في القرآن كثير . أهـ . ونقل ابن هشام هذه المسألة في المغنى ص ٣٢ قائلاً : وذكر الزمخشري في الآية أنه يجوز أن تكون مفسرة للقول على تأويله بالأمر ... وهو حسن . أهـ . وقد وردت تفصيلات في (أن) الموصولة والمفسرة في الحاشية / ٧٧ بسورة المائدة من كتابنا هذا .

(١٨) الكشف ٣ / ٣١ .

(١٩) سورة الأعراف / ٦٦ .

(٢٠) سورة هود / ٥٣ . وقد جاءت الآية محرفة بالأصل هكذا : قالوا ما نراك إلا بشراً مثلاً . وذكرنا الصواب من سياق النص ، ومن سورة هود ، ومن الكشف .

(٢١) بالكشاف : ما قال قومه .

(٢٢) اللفظة زائدة من الكشف .

(٢٣) وذلك في قوله سبحانه من سورة المؤمنون : وقال الملا ..

(٢٤) بالكشاف : فعطف لما قالوه .

(٢٥) بالكشاف : هما .

(٢٦) الكشف ٣ / ٣٢ .

(٢٧) التبيان / ٩٥٤ - في فاعل هيهات وجهان ؛ أحدهما : هو مضمَر تقديره : بُعد التصديق . والثاني :

كما ارتفع في قوله :

٢٦ - [فَ] هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ ^(٢٨) وَأَهْلُهُ ^(٢٩)

٤٥/ب | فما هذه اللام ؟ قلت : قال الزَّجَّاجُ ^(٣٠) في تفسيره : الْبُعْدُ لِمَا تُوعِدُونَ / أَوْ
بُعْدُ لِمَا تُوعِدُونَ - فِيمَنْ تَوْنٌ ؛ فَتَزَلُّ مَنْزِلَةُ الْمَصْدَرِ ، وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرُ : وَهُوَ أَنْ

= فاعله (ما) ، واللام : زائدة ، أى بُعْدُ مَا تُوعِدُونَ ... [على رأى الزنجشري] وقال قوم : هيات ...
موضعه مبتدأ ، ولما توعدون : الخبر ؛ وهو ضعيف . أهـ . أما القراء فيقول في معاني القرآن ٢ /
٢٣٥ : لو لم تكن في (ما) اللام كان صواباً . ودخول اللام عربياً . ومثله في الكلام : هيات لك ،
فمن لم يُدخل اللام رفع الاسم .. وَمَنْ أَدْخَلَ اللام قال : (هيات) أداة ليست بأخوذة من فعل .
أهـ . أما السيوطي فينقل رأى الزججاج - الذى نقله الزنجشري هنا - في كتابه «الإتقان ٢ / ٣٠٣»
مخطئاً إياه بقوله : قوله البُعْدُ لِمَا تُوعِدُونَ ؛ غلط أوقعه فيه اللام ، فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ : بُعْدُ الْأَمْرِ لِمَا تُوعِدُونَ ،
أى لأجله ، وَأَحْسَنُ مِنْهُ : اللام لتبيين الفاعل .

(٢٨) معجم ما استعجم ٣ / ٩٥٢ ، ومعجم البلدان ٤ / ١٣٨ والعقيق : بفتح أوله وكسر ثانيه ...
والعرب تقول لكل مسيل ماء شقة السيل في الأرض فأنهره ووسعه عقيق ، قال أبو منصور : وفي بلاد
العرب أربعة أعقفة .. وقال الأصمعي : الأعقة الأودية .. فمنها عقيق عارض بالجمامة .. وهى لبني
عقيل ، ومنها عقيق بناحية المدينة المنورة ؛ وفيه عيون ونخل ، وقال غيره : بالمدينة عقيقان أكبر
وأصغر .. وقال القاضي عياض : العقيق وادٍ عليه أموال أهل المدينة ، وهو على ثلاثة أميال ، ومنها
عقيق ؛ قرب قرية سواكن .. ومنها العقيق : ماء لبني جحدة وجرم . ومنها عقيق البصرة .. وقد أكثر
الشعراء من ذكر العقيق ، وذكروه مطلقاً ، ويصعب تمييز كل ما قيل في العقيق .. فقد أورد ياقوت
أكثر من ثلاثين بيتاً ورد فيها ذكر العقيق - ليس من بينها بيت جرير المذكور هنا .

(٢٩) الشاهد شطر بيت لجرير بن عطية ، من البحر الطويل ، وتتمته باللسان / هيه :

هيات هيات العقيق وأهله هيات هيات بخل بالعقيق نحاوله

والبيت بالديوان ص ٣٨٥ من قصيدة يُجيب بها الفرزدق بعنوان (أنا الدهر يفتنى الموت)
بيت / ٢٢ - ويرويه :

فأيهات أيهات العقيق وأهله وأيهات وصل بالعقيق نواصله
وقبله : ثواني أجهاد يودعن مَنْ صحا وَمَنْ بشه عن حاجة اللهو شاغله
وبعده : لنا حاجة فانظر وراعك هل ترى بروض القطا الحى المروّع جامله

وقد استشهد به الزنجشري على دلالة معنى البُعْد في اسم الفعل هيات ، ورقعه كلمة العقيق بعده .

وقد ورد الشاهد في كل من : الكشف ٣ / ٣٢ ، واللسان / هيه ، والدرر ٢ / ١٤٥ ويرويه
برواية صاحب اللسان ، وقافيته : نواصله ، والبحر المحيط ٦ / ٤٠٣ ، ومعاني القرآن للقرّاء
٢ / ٢٣٥ - بنفس رواية الديوان . أهـ . (وأيهات : لغة في هيات) .

(٣٠) سبق التعريف بالزجاج في الحاشية / ٣ من سورة الأعراف ، ولم تُخَرِّجْ المسألة من كتابه حيث انتهى
المطبوع المتاح لي منه عند آخر سورة التوبة .

تكون اللام لبيان المستبعد ما هو [بُعْد] ^(٣١) التصويت ^(٣٢) بكلمة الاستبعاد ، كما
جاءت اللام في [قوله سبحانه] : ﴿ هَيْتَ لَكَ ﴾ ^(٣٣) لبيان المهيئت ^(٣٤) به .

* * *

(٣١) أضيفت (بُعْد) من الكشف .

(٣٢) بالكشاف : التصويب - وهو تحريف .

(٣٣) سورة يوسف / ٢٣ .

(٣٤) الإتيان ٢ / ٣٠٢ - هيت : اسم فعل بمعنى أسرع وبأدز - وفيها لغات ، قرىء : هيت بوزن جئت ،

وهو فعل بمعنى تهيأت . أه . والأساس (هيت) : ومعناها : هلم لك ، وهيت به : صاح به .

[في غريب إغراب] سورة النور

[قوله تعالى : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ، وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾] ٣ .

فإن قلت^(١) : أي فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية^(٢) ؟ قلت : معنى الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ، ولكن في الفواجر ، ومعنى الثانية [صفة الزانية] بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ، ولكن للزناة ، وهما معنيان مختلفان .

فإن قلت : كيف قدمت الزانية على الزاني أولاً^(٣) ، ثم قدم الثاني^(٤) عليها ثانياً ؟ قلت : سيقى تلك الآية [الأولى] لعقوبتهما على ما جنى ، والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجناية ؛ لأنها لو لم تطمع الرجل ، ولم تومض له ، ولم تمكنه ؛ لم يطمع . فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك ببدء بذكرها . وأما الثانية فمُسَوِّقَةٌ^(٥) لذكر النكاح ، والرجل أصل فيه ؛ لأنه هو الراغب والخاطب ، ومنه يبدأ الطلب .

[قوله تعالى : ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾] ١٥ .

فإن قلت^(٦) : ما معنى قوله : بأفواهكم - والقول لا يكون إلا بالفم ؟ قلت : معناه أن الشيء المعلوم يكون علمه في القلب ، فيترجم عنه باللسان^(٧) ، وهذا الإفك^(٨) ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم ، ويدور في أفواهكم من غير

(١) الكشاف ٤٩/٣ .

(٢) البحر المحيط ٤٣٠ / ٦ وقد نقل أبو حيان عبارة الزنجشري . ومختصر ابن كثير ٥٨٢ / ٢ وفسرها بأن

الزاني لا يطاوعه على مراده من الزنا إلا زانية عاصية ، أو مشركة لا ترى حرمة ذلك ، وكذلك الزانية

لا يطؤها إلا زان أى عاص بزناه ، أو مشرك لا يعتقد تحريمه . عن ابن عباس : ليس هذا بالنكاح إنما هو

الجماع ، لا يزني بها إلا زان أو مشرك . أم . ويراجع كذلك معاني القرآن وإعراجه ٣٩/٢ .

(٣) في قوله تعالى : (والزانية والزاني فاجلدوا) .

(٤) كلمة (الثاني) زائدة بالأصل عن الكشاف .

(٥) بالأصل : مسبوقة - وهو تحريف ، والصواب المختار من الكشاف .

(٦) الكشاف ٥٤ / ٣ .

(٧) بالكشاف : اللسان .

(٨) والإفك : هو الكذب ؛ لأنه كلام قلب عن الحق (ابن قتيبة / ٣٠) .

ترجمة عن علم به في القلب ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾^(٩) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ ﴾] ١٦ .

٤٦/أ فإن قلت^(١٠) / كيف جاز الفصل بين لولا وقُلْتُمْ ؟ قلتُ للظروف شأن ؛ وهو تَنَزُّلُهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ مَنْزِلَةً أَنْفُسُهَا ، لِوُقُوعِهَا فِيهَا ، وَأَنَّهُ لَا تَنَفُّكَ عَنْهَا ؛ فَلِذَلِكَ يُتَّسَعُ فِيهَا مَا لَا يُتَّسَعُ فِي غَيْرِهَا .

فإن قلت : فأى فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلا ؟ قلت : الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا^(١١) أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم^(١٢) به ، فلما كان ذكر الوقت أهم ، وجب التقديم .

فإن قلت : فما معنى (يكون) والكلام بدونه مُتَلَبِّ^(١٣) لو قيل : ما لفلان^(١٤) يتكلم بهذا ؟ قلت : معناه معنى ينبغي ويصح ، أى : ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا ، وما يصح لنا ، ونحوه : ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ بِحَقِّ ﴾^(١٥) .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾] ٣٠ .

فإن قلت^(١٦) : كيف دخلت [مِنْ] في غَضَّ البَصَرَدُونَ حَفْظَ الْفُرُجِ^(١٧) ؟

(٩) سورة ال عمران / ١٦٧ ، وتراجع نكتة الآية / ٣٠ من سورة التوبة (ذلك قولهم بأفواههم) حيث يتفق توجيه الزمخشري في مضمونه ، وإن اختلف في التفصيلات بما يتناسب مع كل آية من الكتاب (نكت الأعراب) حيث تم توثيق العبارة من كتاب الزجاج ٢ / ٤٩٠ .

(١٠) الكشف ٣ / ٥٤ .

(١١) بالأصل : ينقادوا - وهو تحريف .

(١٢) بالكشاف : المتكلم .

(١٣) اللسان / لأب : اتلأب - الهمزة الأولى وصل ، والثانية أصل ، ووزنه افعّل مثل : اطمأن . واتلأب

الشيء اتلأبأب : استقام ، وقيل : انتصب ... وذكر الأزهري عن الأصمعي : المتلأب : المستقيم .

(١٤) بالكشاف : ما لنا نتكلم - بدلا من : ما لفلان يتكلم .

(١٥) سورة المائدة / ١١٦ .

(١٦) الكشف ٣ / ٦٠ .

(١٧) بالكشاف : الفروج ، ولفظ الأصل أنسب للسياق حيث أفرد (البصر) قبلها .

قلت : دلالة على أن أمر النظر أوسع ، ألا ترى أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهنّ وصُدُورهنّ وثديّهنّ وأعضادهنّ ، وأسواقهنّ ، وأقدامهنّ ، وكذلك الجوارى المستعرضات ، والأجنبية يُنظر إلى وجهها وكفيها^(١٨) وقدميها^(١٩) - في إحدى الروايتين ، وأما أمر الفرج فمضيق ، وكفاك فرقاً أن أبيض النظر إلا^(٢٠) ما استثنى منه^(٢١) .. ويجوز أن يُراد مع حفظها من الإفضاء إلى ما لا يحلّ حفظها من الإبداء . وعن ابن زيد^(٢٢) : كل ما في القرآن عن حفظ الفروج فهو عن الزنا ، إلا هذا فإنه أراد به الاستتار^(٢٣) .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾] ٤٣ .

فإن قلت^(٢٤) : ما الفرق بين [من] الأولى والثانية والثالثة في قوله ٤٦/ب [سبحانه] : ﴿ مِنْ / السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ ؟ قلت : الأولى لا ابتداء الغاية ، والثانية للتبويض ، والثالثة للبيان . أو : الأوليان للابتداء ، والآخرة للتبويض ، ومعناه : أنه ينزل من السماء من جبال فيها . وعلى [التوجيه] الأول :

(١٨) نقل أبو حيان في البحر المحيط ٦ / ٤٤٧ ، ٤٤٨ عبارة الزمخشري ، وأكد أن حفظ الفروج يُقصد بها هنا الاستتار . أهـ . وذكر كذلك : في السنن لأبي داود أنه عليه السلام قال : يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يُرى منها إلا هذا - وأشار إلى وجهه وكفيه .. أهـ . ولم يذكر أبو داود كلمة (وقدميها) التي أوردها الزمخشري هنا ، كما لم أعثر عليها في المعجم المفهرس ، ولا كتب الصحاح ، ولا كتب الغريب التي تحت يدي . وفي مختصر ابن كثير ٢ / ٥٩٨ جاء : وحفظ الفرج تارة يكون بمنعه من الزنا ، وتارة يكون بحفظه من النظر إليه كما جاء في الحديث الشريف : احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك .

(١٩) بالأصل : وقدميها - وهو تحريف .

(٢٠) بالأصل : إلى ، وآثرنا رواية الكشف . (إلا) لمناسبتها السياق .

(٢١) زاد بالكشاف : وحظر الجماع إلا ما استثنى منه .

(٢٢) لعنه جابر بن زيد الأزدي البصري ، وكنيته أبو الشعثاء ، وهو تابعي قتيه ، من أهل البصرة ولد سنة

٢١ هـ . صاحب ابن عباس . وكان من بحور العلم ، نقاه الحجاج إلى عمان . وفي كتاب الزهد للإمام

أحمد : لما مات جابر بن زيد قال قتادة : اليوم مات أعلم أهل العراق . توفي سنة ٩٣ هـ . يراجع

الأعلام (ط / ٣) ٩١ / ٢ .

(٢٣) نقل النيسابوري في الغرائب ١٨ / ٩٢ هذه العبارة ، ولكنه نسبها لأبي العالية ، وقال : إلا هذا فإنه

أراد به الاستثناء . أهـ . وأقول : إن عبارة الزمخشري أولى مناسبة للسياق (الاستتار) .

(٢٤) الكشف ٣ / ٧٠ .

مفعول (ينزل) : [هو] من جبال^(٢٥) .

[قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾] ٤٥ .

فإن قلت^(٢٦) : لِمَ نكّر الماء في قوله : مِنْ ماء ؟ قلت : لأن المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة ، أو خلقها من ماء مخصوص ، وهو النطفة ، ثم خالف بين المخلوقات من النطفة ، فمنها هَوَامٌّ^(٢٧) ، ومنها بهائم ، ومنها ناس ، ونحوه قوله [سبحانه] : ﴿ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ، وَتُفَضَّلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ﴾^(٢٨) .

فإن قلت : فما باله معرّفا في قوله [سبحانه] : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾^(٢٩) ؟ قلت : قصد ثمة معنى آخر ؛ وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء ، وذلك أنه هو الأصل - وإن تخللت بينه وبينها وسائط .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ^(٣٠) بَيْنَهُمْ ﴾] ٥١ .

فإن قلت^(٣١) : إلامَ أُسِنَدَ (يحكم) - ولا بد له من فاعل ؟ قلت : هو مسندٌ إلى مصدره لأن معناه ليفعل الحكم بينهم ، ومثله : جمع بينهما ، وألف

(٢٥) ويتفق ابن الأنباري في البيان ٢ / ١٩٨ مع الزمخشري في التوجيه الأول والإعراب . وقال عن (من) الثانية : وهي مع المجرور - من جبال - في موضع المفعول .

(٢٦) الكشف ٣ / ٧١ .

(٢٧) اللسان / هم - والهوام : ما كان من خشاش الأرض نحو العقارب وما أشبهها ، الواحدة هامة لأنها تهم أي تدب .

(٢٨) سورة الرعد / ٤ .

(٢٩) سورة الأنبياء / ٣٠ .

(٣٠) قول - بالرفع - عن الحسن البصري . راجع القراءات الشاذة / ١٠٣ .

(٣١) وتقرأ : ليحكم - بضم الياء ؛ عن يزيد بن القعقاع ، وعنه : ليحكم . راجع القراءات الشاذة / ١٠٢ .

(٣٢) الكشف ٣ / ٧٢ .

بينهما ، ومثله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾^(٣٣) فيما قرأ (بَيْنَكُمْ)^(٣٤) منصوباً ؛ أى وقع التقطع بينكم ، وهذه القراءة مجاوبة لقوله : دُعُوا^(٣٥) .

[قوله^(٣٦) تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ... يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي ﴾] ٥٥ .

فإن قلت^(٣٧) : أين القسم^(٣٨) المتلقى باللام والنون في (ليستخلفنهم) ؟ أ/٤٧ قلت : هو محذوف تقديره : وعدهم الله وأقسم / ليستخلفنهم ، وأنزل وعد الله في تحققه منزلة القسم ، فتلقى بما يتلقى به القسم ، كأنه قيل : أقسم الله ليستخلفنهم .

فإن قلت : ما محل (يعبدونني)^(٣٩) ؟ قلت إن جعلته استئنافاً لم يكن له محل ، كأن قائلًا قال : ما لهم يستخلفون ويؤمنون ؟ فقال : يعبدونني .

★ ★ ★

(٣٣) سورة الأنعام / ٩٤ .

(٣٤) الإتحاف / ٢١٣ : واختلف في : تقطع بينكم ؛ فنافع وحفص والكسائي وأبو جعفر : ينصب النون - في بينكم - ظرفاً لتقطع ، والفاعل مضمير يعود على الاتصال لتقدم ما يدل عليه وهو لفظ شركاء ؛ أى تقطع الاتصال بينكم . وافقهم الحسن .. والباقون بالرفع على أنه اتسع في هذا الظرف ، فأسند الفعل إليه فصار اسماً .

(٣٥) بالأصل : ادعوا - وهو تحريف .

(٣٦) يوجد هنا خلل في ترتيب النص قومناه من تنابع السياق القرآني ، ومن الكشف .

(٣٧) الكشف ٣ / ٧٣ ، ٧٤ .

(٣٨) بالأصل : المقسم ، ولفظة الكشف أولى .

(٣٩) وهى عند العكبرى في التبيان / ٩٧٦ : في موضع الحال من ضمير الفاعل في (ليستخلفنهم) ، أو من الضمير في (ليبدلنهم) .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْفُرْقَانِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا . الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾] [١ ، ٢ .

فإن قلت^(١) : كيف جاز الفصل بين البذل [الذي له] والمبدل منه [الذي نزل] ؟ قلت : ما فصل بينهما بشيء ؛ لأن المبدل منه صلة (نزل) ، وليكون تعليلاً^(٢) له ، فكأن المبدل منه لم يتم إلا به .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾] [٦ .

فإن قلت^(٣) : كيف طابق قوله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ هذا المعنى ؟ قلت : لما كان ما تقدمه في معنى الوعيد ، عقبه بما يدل على القدرة عليه ؛ لأنه لا يُوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة ، أو هو تنبيه استوجبوا بمكابرتهم هذه أن يُصَبَّ عليهم العذاب صَبًّا ، ولكن صَرَفَ ذلك عنهم أنه غفورٌ رحيمٌ يُمَهِّلُ ولا يُعَاجِلُ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾] [١٧ .

فإن قلت^(٤) : كيف صح استعمال (ما) في العقلاء ؟ قلت : هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك - إذا رأيت شبحاً من بعيد : ما هو ؟ فإذا قيل لك : إنسان ، قلت حينئذ : مَنْ هو ؟ ويدلُّك قولهم (مَنْ) لما يعقل ، أو أريد به الوصف ، كأنه قيل : ومعبودهم . ألا تراك تقول إذا أردت السؤال عن صفة زيد - ما زيد ؟ تعني : أطويل أم قصير ؟ أفتية أم طيب ؟ فإن قلت :

(١) الكشف ٣ / ٨١ .

(٢) بالكشاف : تعليل - والصواب ما جاء في الأصل بالنصب .

(٣) الكشف ٣ / ٨٢ .

(٤) الكشف ٣ / ٨٤ .

ما فائدة (أنتم وهم) ؟ وهَلَا قِيلَ : أضللتهم عبادى هؤلاء أم [هم] ^(٥) ضلُّوا السبيل ؟ قلت : ليس السؤال عن الفعل ووجوده ؛ لأنه لولا وجوده لَمَا توجه هذا العتاب ، وإنما هو عن متوليه ، فلا بد من ذكره ، وإيلائه حرف الاستفهام حتى يُعَلَم أنه المسئول عنه .

[قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ ﴾] ١٩ .

فإن قلت ^(٦) : هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء ^(٧) ؟ قلت : إى والله ، ٤٧ / ب هى مع التاء كقوله ^(٨) : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ﴾ ^(٩) والجار والمجرور / بدل من الضمير كأنه قيل : فقد كذبوا بما تقولون ، وهى مع الياء كقولك : كتب بالقلم .
[قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ، كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ، وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾] ٣٢ .

فإن قلت ^(١٠) : ذلك - فى ذلك - يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدّمه ، والذي تقدّم هو [إنزاله جملة واحدة] ^(١١) فكيف فسرت به كذلك أنزلناه مُفْرَقًا ^(١٢) ؟ قلت : لأن قولهم : لولا أنزل عليه جملة ؛ معناه : لِمَ أنزل مُفْرَقًا ^(١٣) ؟ ورتلناه ترتيلاً : معطوف على الفعل الذى تعلق به كذلك كأنه قال كذلك فرقناه ورتلناه .

[قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾] ٤٣ .

(٥) الكلمة (هم) ساقطة من الأصل . (٦) الكشف ٣ / ٨٦ .

(٧) يقصد بالتاء : تاء الخطاب ، وبالياء : ياء الغيبة - فى حروف المضارعة .

(٨) بالأصل : كقولك - وهو تحريف ؛ لأن المقول لله سبحانه .

(٩) سورة ق / ٥ . (١٠) الكشف ٣ / ٩١ .

(١١) العبارة ساقطة من الأصل ، واستوفيتها من الكشف .

(١٢) مختصر ابن كثير ٢ / ٦٣١ : يخبر الله سبحانه عن كثرة اعتراض الكفار وتعتهم : هلا أنزل عليه هذا

الكتاب الذى أوحى إليه جملة واحدة ، كما نزلت الكتب من قبله جملة واحدة كالتوراة والإنجيل والزبور ، وغيرها من الكتب الإلهية .

(١٣) يوجد بعد هذا الاستفهام كلام كثير زاده الزمخشري بالكشاف ، وليس له مناسبة فى «نكت الأعراب» .

فإن قلت^(١٤) : لِمَ أُخِّرَ هَوَاهُ - والأصلُ قولُكَ - اتَّخَذَ الْهَوَى إِلَهَا ؟
قلت : ما هو إلا تقديم المفعول الثانى على الأول للعناية ؛ كما تقول : علمتُ مُنْطَلَقاً
زيداً - لِفَضْلِ عَنَائِكَ بِالْمُنْطَلِقِ .

[قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ، ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا
يَسِيرًا ﴾ [٤٥ ، ٤٦ .

فإن قلت^(١٥) : ثُمَّ - فى هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ - كَيْفَ مَوْقَعُهَا ؟ قلت : مَوْقَعُهَا
لِبَيَانِ تَفَاضُلِ^(١٦) الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ ؛ كَانَ الثَّانِى أَعْظَمَ مِنَ الْأَوَّلِ ، وَالثَّلَاثُ أَعْظَمَ مِنْهُمَا
تَشْبِيهَا لِتَبَاعُدِ مَا بَيْنَهُمَا فِي الْفَضْلِ بِتَبَاعُدِ مَا بَيْنَ الْحَوَادِثِ فِي الْوَقْتِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ
أَعْيُنٍ ﴾ [٧٤ .

فإن قلت^(١٧) : لِمَ قَالَ (قُرَّةَ أَعْيُنٍ) فَتَكُونُ وَقَلَّلَ ؟ قلت : أَمَّا التَّنْكِيرُ فَلَأَجْلِ
تَنْكِيرِ الْقُوَّةِ ؛ لِأَنَّ الْمُضَافَ لَا سَبِيلَ إِلَى تَنْكِيرِهِ إِلَّا بِتَنْكِيرِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ ، كَأَنَّهُ
قَالَ^(١٨) : هَبْ لَنَا مِنْهُمْ سُورًا وَفَرَحًا ، وَإِنَّمَا قِيلَ : أَعْيُنَ - دُونَ عُيُونٍ - لِأَنَّهُ أَرَادَ
أَعْيُنَ الْمُتَّقِينَ ، وَهِيَ قَلِيلَةٌ ، بِالإِضَافَةِ إِلَى عُيُونٍ غَيْرِهِمْ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَقَلِيلٌ
مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴾^(١٩) .

* * *

(١٤) الكشاف ٣ / ٩٣ .

(١٥) الكشاف ٣ / ٩٤ .

(١٦) بالأصل : تفاصيل - ولفظة الكشاف التى اخترناها أولى .

(١٧) الكشاف ٣ / ١٠٢ .

(١٨) بالكشاف : قيل .

(١٩) سورة سبأ / ١٣ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الشَّعْرَاءِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾] ٤ .

فإن قلت^(١) : كيف صحَّ مجيء (خاضعين) خبراً عن الأعناق ؟ قلت : أصلُ الكلام ؛ فظَلُّوا لها خاضعين ، فأقحمت الأعناق لبيان موضع الخضوع ، وترك الكلام على / أصله كقولهم^(٢) : ذهب أهل الإمامة^(٣) ؛ كأن الأهل غير المذكور^(٤) ، أو لما وصفت بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل : خاضعين ؛ كقوله [تعالى]^(٥) : ﴿ لِي سَاجِدِينَ ﴾^(٦) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . قَوْمَ فِرْعَوْنَ ؛ أَلَا يَتَّقُونَ ﴾] ١٠ ، ١١ .

فإن قلت^(٧) : بم تعلق قوله : ﴿ أَلَا يَتَّقُونَ ﴾ ؟ قلت : هو كلامٌ مستأنف^(٨) أتبعه عز وجل إرساله إليهم للإنذار والتسجيل عليهم بالظلم [تعجبياً لموسى من حالهم التي شنت في الظلم]^(٩) ، ويحتمل أن يكون (ألا يتقون) حالاً من الضمير في (الظالمين) ؛ أي يظلمون غير متقين الله وعقابه ، فأدخلت همزة

(١) البكشاف ٣ / ١٠٤ .

(٢) بالكشاف : كقوله .

(٣) معجم البلدان ٥ / ٤٤١ وما بعدها : والإمامة علم منقول عن اسم طائر يقال له الإمام ، واحدته إمامة ...

وقال بعضهم : إمامة كل شيء قطبه ... فتحها خالد بن الوليد . وبين الإمامة والبحرين عشرة أيام ، وهي

معدودة من نجد في جزيرة العرب ، وقاعدتها حَجْر ، وتسمى الإمامة جَوْاً والقروض .

(٤) نقل البحر المحيط ٧ / ٥ النكتة بلفظها حتى هذه الكلمة .

(٥) اللفظة زائدة من الكشاف .

(٦) سورة يوسف / ٤ ومنها قوله : ﴿ رَأَيْتُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ .

(٧) الكشاف ٣ / ١٠٦ .

(٨) التبيان / ٩٩٤ وتقرأ (يتقون) بآياء - على الاستئناف [على رأى الزمخشري] ، وبالناء على الخطاب

(تقون) .

(٩) أضفنا هذه العبارة من الكشاف رغبة في زيادة التوضيح .

الإنكار على الحال^(١١) وأما مَنْ قرأ : أَلَا تَتَّقُونَ^(١٢) - على الخطاب - فعلى طريقة الالتفات إليهم .

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَلَّا ، فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا ﴾] ١٥ .

فإن قلت^(١٣) : عَلَامَ عطف قوله : (فاذهبا) ؟ قلت : على الفعل الذى يدل عليه (كَلَّا) ، كأنه قيل : ارتدغ يا موسى [عما تظن] فاذهب أنت وهارون [بآياتنا]^(١٤) .

[قوله تعالى : ﴿ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾] ١٦ .

فإن قلت^(١٥) هَلَّا ثَنَيْ (الرسول) كما ثَنِيَ في قوله [سبحانه] : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ ﴾^(١٦) ؟ قلت : الرسول يكون بمعنى (الرسالة وبمعنى المرسل)^(١٧) ، فجعل ثَمَّ بمعنى المرسل ، فلم يكن بدُّ من تثنيته ، وجعل هاهنا بمعنى الرسالة ، فجازت التسوية فيه - إذا وصف به - بين الواحد والتثنية والجمع^(١٨) ، كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو : صوم وزور .

[قوله تعالى^(١٩) : ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا ؛ وَأَنَا مِنَ الظَّالِمِينَ ، فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ

(١٠) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٧/٧ ، ثم خطأ الزمخشري بقوله : وهذا الاحتمال الذى أورده (أى احتمال الحالية) خطأ فاحش ، لأنه جعل حالا من الضمير في (الظالمين) مع أنه أعرب [أى الزمخشري] قوم فرعون : عطف بيان ، فصار فيه الفصل بين العامل والمعمول بأجنبى بينهما ، لأن قوم فرعون : معمول لقوله : أثبت .

(١١) البحر المحيط ٧ / ٧ : وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار ، وشقيق بن سلمة ، وحماد بن سلمة ، وأبو قلابة : بناء الخطاب - على طريقة الالتفات إليهم ؛ إنكاراً وغضباً عليهم ، وإن لم يكونوا حاضرين .

أهـ . وقد وردت القراءة غير منسوبة في وجوه الإعراب والقراءات ١٦٦/٢ .

(١٢) الكشف ١٠٧ / ٣ .

(١٣) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٧ / ٨ .

(١٤) الكشف ١٠٧ / ٣ .

(١٥) سورة طه / ٤٧ .

(١٦) بالكشاف : بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة .

(١٧) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٨ .

(١٨) يوجد خلل في الورقة ٤٨ / أ ، ٤٨ / ب اعتباراً من هذه النقطة ، وقد قومناه من السياق والكشاف

لَمَّا خِفْتُكُمْ ، فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا ، وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ، وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تُمُنُّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدْتُ^(١٩) بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿ [٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ .

فإن قلت^(٢٠) : إذا - جوابٌ وجزاء معا ، والكلام وقع جوابا لفرعون ؛ فكيف وقع جزاء ؟ قلت : قولُ فرعون ؛ وفعلت فعلتك ، فيه معنى : أنك جازيت نعمتي بما فعلت ، فقال له موسى : نعم فعلتها مُجازيا لك - تسليما لقوله^(٢١) - كَانَ نِعْمَتَهُ كَانَتْ عِنْدَهُ جَدِيرَةً بِأَنْ تَجَازِيَ بِنَحْوِ ذَلِكَ الْجَزَاءِ^(٢٢) .

فإن قلت : لم جمع الضمير (في قوله : لَمَّا خِفْتُكُمْ)^(٢٣) مع إفراده في (تُمُنُّهَا) و (عَبَّدْتُ) ؟ قلت : الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ، ولكن منه وَمِنْ مَلَأِهِ الْمُؤْتِمِرِينَ بقتله ، بدليل قوله [سبحانه] : ﴿ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتِمُّونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾^(٢٤) . وأما الامتنان فَمِنْهُ وحده ، وكذلك التعبيد .

فإن قلت : (تلك) إشارة إلى ماذا ؟ و (أَنْ عَبَّدْتُ) - ما محلها من الإعراب^(٢٥) ؟ قلت : (تلك) إشارة إلى خصلة شنعاء مبهمه ، لا يُدرى ما هي إلا بتفسيرها ، ومحل (أَنْ عَبَّدْتُ) : الرفع عطف بيان لتلك ، ونظيره قوله تعالى :

(١٩) أَيْ اتَّخَذَكَ يَافِرْعَوْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ عِبْدًا

(٢٠) الْكَشَافُ ٣ / ١٠٩ .

(٢١) أَيْ لِقَوْلِ فِرْعَوْنَ لِمُوسَى (ص) .

(٢٢) نَقَلَ أَبُو حَيَّانِ النُّكْتَةَ بَنَصْهَا فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٧ / ١١ مَشِيرًا إِلَى أَنَّ هَذَا التَّوْجِيهَ فِي (إِذَا) جَوَابُ وَجْزَاءٍ مَعًا ؛ هُوَ قَوْلُ سَيُوبَةَ .

(٢٣) بِالْكَشَافِ : فِي مِنْكُمْ وَخِفْتُكُمْ ؛ وَآثَرَتْ عِبَارَةَ الْأَصْلِ . (٢٤) سُورَةُ الْقَصَصِ / ٢٠ .

(٢٥) الْبَيَانُ ٢ / ٢١٣ : فِي مَوْضِعِهِ وَجْهَانُ ؛ أَحَدُهُمَا - أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ (نِعْمَةٍ) ، وَالثَّانِي - أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى تَقْدِيرٍ : لِأَنَّ عَبَّدْتُ ، ثُمَّ حُذِفَ حَرْفُ الْجَرِّ لَطَوِيلُ الْكَلَامِ بَصْلَةً (أَنْ) طَلِبًا لِلتَّخْفِيفِ . أَهـ . وَيَتَّفَقُ الْعَكْبَرِيُّ / ٩٩٥ فِي وَجْهِ الرِّفْعِ مَعَ صَاحِبِ الْبَيَانِ . وَيُضَيِّفُ : أَوْ عَلَى إِضْمَارٍ هِيَ (لِتَكُونَ خَبْرًا) ، أَوْ مِنْ هَا - فِي ثَمْنِهَا [فَتَكُونَ بَدَلًا فِي مَحَلِّ نَصْبٍ] ، أَوْ فِي مَوْضِعٍ جَرٍّ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ ؛ أَيْ بِأَنْ عَبَّدْتُ . أَهـ . أَمَّا الْفَرَاءُ فَيَقُولُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢ / ٢٧٩ : وَقَدْ تَكُونُ (أَنْ) رَفْعًا وَنَصْبًا ؛ أَمَّا الرِّفْعُ فَعَلَى قَوْلِكَ : وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تُمُنُّهَا عَلَى تَعْيِيدِكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ [وَهُوَ كَمَا نَلَاظُ نَفْسَ تَقْدِيرِ الزَّمْخَشَرِيِّ] وَالنَّصْبُ : ثَمْنُهَا عَلَى تَعْيِيدِكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . أَهـ . وَهُوَ نَفْسُ تَقْدِيرِ الزَّجَاجِ فِي آخِرِ هَذِهِ النُّكْتَةِ . وَكَذَلِكَ يَنْقَلُ أَبُو حَيَّانِ وَجْهَ النَّصْبِ عَنِ الْخَوْفِ بِالْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٧ / ١٢ .

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ ﴾^(٢٦) ، والمعنى : أتعيبُكَ^(٢٧) بنى إسرائيل نعمةً تمنُّها عليَّ ؟! وقال الزجاج^(٢٨) : ويجوز أن يكون (أن) في موضع نصب ، المعنى / إنما صارت نعمة عليَّ لأن عبَّدت بتي إسرائيل ؛ أى لو لم تفعل ذلك لكفَلَنِي أهلى ، ولم يُلقوني في اليَمِّ .

[قوله تعالى^(٢٩) : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ، قَالَ رَبُّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ... قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ، قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾] ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٢٨ .

فإن قلت^(٣٠) : كيف قال أولاً : وإن كنتم مُوقِنِينَ ، وآخراً إن كنتم تعقلون ؟ قلت : لاين أولاً ، فلما رأى منهم شِدَّةَ الشكيمة في العناد ، وقلة الإصغاء إلى عَرْضِ الْحُجَجِ حَاشِنَ ، وعَارَضَ [قولهم] : إن رسولكم لجنون ، بقوله : إن كنتم تعقلون^(٣١) .

[قوله تعالى : ﴿ لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾] ٢٩ .

فإن قلت^(٣٢) : ألم يكن (لَأَسْجُنَنَّكَ) أخَصْرُ مَنْ ﴿لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾؟ ومؤدِّياً مؤداه ؟ قلت : أمَّا أخَصْرُ فَنَعَمْ ، وأمَّا مؤدُّ مؤداه فلا - لأن معناه : لأجعلنك واحداً/^(٣٣) مِمَّنْ^(٣٤) عرفتُ حالهم في سُجُونِي ؛ وكان من

(٢٦) سورة الحجر / ٦٦ .

(٢٧) بالكشاف : تعيبك ، ولفظ الأصل أولى بمقام الاستفهام الإنكارى .

(٢٨) نقل أبو حيان النكتة كاملة ، كما نقل رأى الزجاج أيضاً . يراجع البحر المحيط ١٢/٧ .

(٢٩) ما يأتى بعد ذلك عَوْدٌ إلى الورقة ٤٨ / أ .

(٣٠) الكشاف ٣ / ١١٠ .

(٣١) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٧ / ١٤ .

(٣٢) الكشاف ٣ / ١١٠ .

(٣٣) هنا أول الورقة ٤٨ / ب - وبعد ذلك بخمسة أسطر يبدأ خلل بهذه الصفحة يستمر حتى أول الورقة

٤٩ / أ ؛ وقد عالجت هذا الخلل في الترتيب ، وأشارت إليه منذ قليل .

(٣٤) بالكشاف : مما ، ولفظه الأصل (ممن) أولى .

عادته أن يأخذ مَنْ [يريد] سَجْنَه فيطرحه في هُوَّة ذاهية في الأرض ، بعيدة في العمق فردًا ، لا يُبصر فيها ، ولا يسمع ، فكان ذلك أشدَّ مِنْ القتل^(٣٥) .

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ ﴾] ٣٤ .

فإن قلت^(٣٦) : ما العامل في (حوله) ؟ قلت : هو منصوب^(٣٧) نصيبين ؛ نصب في اللفظ ، ونصب في المحل ، فالعامل في النصب اللفظي ، ما يُقدَّر في الظرف ، والعامل في النصب المحلّي : وهو النصب على الحال^(٣٨) .

[قوله تعالى^(٣٩) : ﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾] ٤٦ .

فإن قلت^(٤٠) فاعل الإلقاء^(٤١) - ما هو لو صرّح به ؟ قلت : هو الله عز وجل بما نحوهم من التوفيق ، أو إيمانهم ، أو بما عاينوا من المعجزة الباهرة ، ولك ألا تُقدَّر فاعلا ؛ لأن ألقوا بمعنى نَحَرُوا وسَقَطُوا .

[قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ، وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾] ١٠٠ ، ١٠١ .

فإن قلت^(٤٢) : لِمَ جمع الشافع ووحّد الصديق ؟ قلت : لكثرة الشفعاء في العادة ، وقلة الصديق . ألا ترى أن الرجل إذا اُمتحن بإرهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته ، رحمة له وحسبة - وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة^(٤٣) . وأما الصديق - وهو الصادق في وداك ، الذي يُهمه ما أهلك ؛

(٣٥) نقل أبو حيان النكتة بنصها في البحر المحيط ٧ / ١٤ . (٣٦) الكشف ٣ / ١١١ .

(٣٧) وجوه الإعراب والقراءات ٢ / ١٦٧ وقد ذكر العكبري كلاماً قريباً من رأى الزمخشري فقال ؛ حوله : حال من الملاء ... وقال الكوفيون الموصوف محذوف أى : للملاء الذين حوله .

(٣٨) نقل أبو حيان النكتة ، وأنحى باللائمة على الزمخشري أن ذكرها لوضوحها فقال : وهو تكثير وشقشقة كلام في أمر واضح من أوائل علم العربية . أهـ . راجع البحر المحيط ٧ / ١٥ .

(٣٩) عود إلى الورقة ٤٩ / أ في سطرها الثاني . (٤٠) الكشف ٣ / ١١٣ .

(٤١) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٧ / ١٦ ، ولكنه عارض الزمخشري بقوله : وهذا القول ليس بشيء (وهو عدم تقدير فاعل) لأنه لا يمكن أن يُبنى الفعل للمفعول الذي لم يُسم فاعله ؛ إلا وقد حُذف الفاعل ، فناب ذلك عنه أما أنه لا يقدر فاعل فقول ذاهب عن الصواب .

(٤٢) الكشف ٣ / ١١٩ . (٤٣) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٢٨ .

فَاعَزُّ مِنْ بَيْضِ الْأُنُوقِ^(٤٤) . وعن بعض الحكماء أنه سُئِلَ عن الصديق فقال : اسم لا معنى له . ويجوز أن يريد [القرآن] بالصديق الجمع^(٤٥) .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾] ١٨٦ .

فإن قلت^(٤٦) : إن - المخففة من الثقلة ولأمرها ؛ كيف تفرقتا^(٤٧) على فعل الظن وثاني مفعوليه ؟ قلت : أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك : إن زيد^(٤٨) لمنطلق ، فلما كان البابان - أعنى باب كان وباب ظننت - من جنس باب المبتدأ والخبر ؛ فعل ذلك في البابين ، فقليل : إن كان زيد لمنطلقاً ، وإن ظننته لمنطلقاً^(٤٩) .

[قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكَنَا فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ، لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾] ٢٠٠ ، ٢٠١ .

فإن قلت^(٥٠) : ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله : ﴿ سَلَكَنَا فِي قُلُوبِ

(٤٤) ويروى هذا المثل العربى فى بعض المصادر : إنه لأبعد من بيض الأنوق ، والأنوق : الرحمة ، أو ذكر الرخم ، وقال ذلك لأنها تحرز بيضها فلا يكاد يظفر به ، لأن أوكارها فى رعوس الجبال ، والأماكن الصعبة البعيدة ، فضربت بها العرب مثلاً فى تأكيد بُعد الشيء وعزته . قال الشاعر :

وكننت إذا استودعت سرا كمنته
كبيض الأنوق لا ينال لها وكسر

وقال الآخر : طلب الأبلق العقوق فلما لم يجدته أراد يبيض الأنوق

ويراجع المثل فى المصادر الآتية : مستقصى الأمثال ١ / ٢٤ ، ١ / ٢٣٨ ، واللسان / أنق - ويروى فيه المثل كاملاً : أعز من بيض الأنوق والأبلق العقوق .

(٤٥) اللسان / صدق : والصديق : المصادق لك ، والجمع صدقاء وصدقان وأصدقاء وأصادق .. وقد يكون الصديق جمعاً . وفى التنزيل : فما لنا من شافعين ولا صديق حميم ، ألا تراه عطفه على الجمع ؟ وقال رؤبة : * دعها فما النحوى من صديقها * وقال آخر فى صديق جمعاً :

* بكم مثل ما بى إنكم لصديق *

(٤٦) الكشف ٣ / ١٢٧ . (٤٧) بالأصل : تفرقا ، ولفظ الكشف أولى .

(٤٨) بالأصل (زيداً) وهو خطأ نحوى ، وقد كتب فى الكشف بالرفع . وأقول : يرى جمهور النحاة إلغاء عمل (إن) المخففة فلا تنصب الاسم بعدها .

(٤٩) بالأصل : لمنطقاً - وهو تحريف إملائي عن الناسخ .

(٥٠) الكشف ٣ / ١٢٩ .

المجرمين ﴿؟ قلت موقعه^(٥١) موقع الموضح والملخص ؛ لأنه مسوق لثباته مكذبا
ب/٤٩ | مجحودا في قلوبهم ، فأتبع بما يقرر هذا المعنى / من أنهم لا يزالون على التكذيب
[به]^(٥٢) وجحوده حتى يعاينوا الوعيد . ويجوز أن يكون حالا : أى سلكناه فيها
غير مؤمن به^(٥٣) .

[قوله تعالى : ﴿فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ، فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ
مُنْظَرُونَ﴾] ٢٠٢ ، ٢٠٣ .

فإن قلت^(٥٤) : ما معنى التعقيب في قوله [سبحانه] : ﴿فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً ...
فيقولوا﴾ ؟ قلت : ليس المعنى ترادف رؤية العذاب بمفاجأته^(٥٥) ، وسؤال النظر فيه
في الوجود ، وإنما المعنى ترتبها في الشدة ، كأنه قيل : لا يؤمنون بالقرآن حتى
تكون رؤيتهم للعذاب فما أشد [منها] ، وهو^(٥٦) لحوقه بهم مفاجأة فما هو أشد
منه ، وهو سؤالهم النظرة ، ومثال ذلك أن تقول لِمَنْ تَعْظُهُ : إِنَّ أَسَاتَ مَقْتِكَ
الصالحون ، فَمَقْتِكَ الله ، فإنك لا تقصد بهذا الترتيب أن مَقْتَ الله يُوجَدُ عَقِيبَ
مَقْتِ الصالحين ، وإنما قصدك إلى ترتيب شدة الأمر على المسيء ، وأنه يحصل له
بسبب الإساءة مَقْتُ الصالحين ، فما هو أشد مِنْ مَقْتِهِمْ - وهو مَقْتُ الله^(٥٧) .

[قوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾] ٢٠٨ .

فإن قلت^(٥٨) : كيف عُزِلَتْ الواو عن الجملة بعد إلا ، ولم تُعْزَل عنها في
قوله [سبحانه] : ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾^(٥٩) ؟ قلت :
الأصل عُزِلَ الواو ؛ لأن الجملة صفة لقرية ، وإذا زيدت فلتأكيد وصل الصفـة

(٥١) بالكشاف : موقعه منه . (٥٢) اللفظة زائدة من الكشاف .

(٥٣) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٧ / ٤٢ .

(٥٤) الكشاف ٣ / ١٢٩ . (٥٥) بالكشاف : ومفاحاته .

(٥٦) بالأصل : فهو - وليس لهذه الفاء داع في السياق .

(٥٧) نقل أبو حيان النكتة بنصها في البحر ٧ / ٤٣ .

(٥٨) الكشاف ٣ / ١٣٠ .

(٥٩) سورة الحجر / ٤ .

بالموصوف^(١١) ، كما في قوله [سبحانه] : ﴿ سَبَّعَهُ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾^(١٢) .
[قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَبُّكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ ﴾] ٢٢١ .

فإن قلت^(١٣) : كيف دخل حرف الجر على (مَنْ) المتضمنة لمعنى الاستفهام - والاستفهام له صدر الكلام ؟ ألا ترى إلى قولك : أَعَلَى زَيْدٍ مَرَرْتُ ؟ ولا تقول : على أزيد مَرَرْتُ ؟ قلت : ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معا ؛ معنى الاسم ، ومعنى الحرف ، وإنما معناه أن الأصل (أَمِنْ) ٥/أ فحذف حرف الاستفهام ، واستمر الاستعمال على حذفه / كما حُذِفَ مِنْ (هل) . والأصل : أَهْلٌ ؟ قال [الشاعر] :

٢٧ - أَهْلٌ رَأَوْنَا بِسَفْحِ الْقَاعِ ذِي الْأَكَمِ^(١٤)

فإذا أدخلت حرف الجر على (مَنْ) فَقَدَّرَ الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك ، كأنك تقول : أَعَلَى مَنْ تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ ؟ كقولك : أَعَلَى زَيْدٍ مَرَرْتُ ؟ .

* * *

(٦٠) المغنى (ط . دمشق) ج ٤٨٣ ويروى ابن هشام وكثير من النحاة أن الواو أو إلا تمنع كل منهما الوصفية خلافا للزحشرى وأبى البقاء . ونقل قول الأخفش : لا تفصل (إلا) بين الموصوف وصفته فإن قلت : ما جاءني رجل إلا راكب ، فالتقدير : إلا رجل راكب ، يعنى أن راكبا صفة لبدل محذوف ، قال : وفيه قبج ، لجعلك الصفة كالاسم في إيلائك إياها العامل ، ونقل عن الفارسي : لا يجوز ما مررت بأحد إلا قائم ، فإن قلت : إلا قائما - جاز . أه . وهكذا أرى أبو جيان بعد أن نقل كلام الزحشرى كاملا ، فعلق عليه بكلام قريب من كلام ابن هشام . يراجع البحر المحيط ٤٤/٧ . (٦١) سورة الكهف / ٢٢ . (٦٢) الكشف ٣ / ١٣٢ .

(٦٣) الشاعر شطر بيت للشاعر زيد الخير ، من بحر البسيط ، وتماه من كتب الشواهد :

سائل فوارس يربوع يشتدنا . أهل رأونا بسفح القاع ذى الأكَم

ويربوع : أبو حى من اليمن ، والشدة : القوة ، وسفح الجبل : أسفله ، والأكَم : تل من القف ، والجمع آكام وآكم ، ورواه الملقى في (شرح حروف المعاني) وكذا الميرد في المقتضب .

سائل فوارس أهل رأونا بسفح القف

والقف : ما ارتفع من الأرض . والبيت شاهد عند الزحشرى وآخرين على مجيء (هل) مقرونة بهمزة الاستفهام . وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٣ / ١٣٢ ، وشرح شواهد ص ٥٣٤ ، والمفصل ص ٣١٩ ، والخزانة ٤ / ٥٠٦ ، والمقتضب ١ / ٤٤ ، وشرح حروف المعاني ص ٤٠٧ ، والمغنى برقم ٣٨٩ ، ٥٧١ وشرح شواهد المغنى ص ٧٧٢ ، والهمع ٢ / ٧٧ ، وشرح المفصل ٨ / ١٥٢ ، واللسان/ربيع ، والدرر ٢ / ٩٥ ، ١٧٨ ، والأساليب الإنشائية ص ١٧٢ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ النَّملِ

[قوله تعالى : ﴿ طَسَ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾] ١ .

فإن قلت^(١) : ما وجهُ عطْفه^(٢) على (القرآن) إذا أُريد به القرآن ؟ قلت : كما تعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك : هذا فِعْلُ السَّخِيِّ ، والجَوَادِ^(٣) الكريم .

[قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾] ٣ .

فإن قلت^(٤) : ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ - كيف يتصل بما قبله ؟ قلت : يُحتمل أن يكونَ مِنْ جُمْلَةِ صِلَةِ الْمُوصُولِ ، ويحتمل أن تتمَّ الصِّلَةُ عنده^(٥) ، ويكون جملةً اعتراضية^(٦) ؛ كأنه قيل : وهؤلاء الذين يُؤْمِنُونَ ، وَيَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ ؛ مِنْ إقْلَمَةِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، هُمُ الْمُوقِنُونَ بِالْآخِرَةِ - وهو الوجهُ ؛ ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية ، وكرر فيها المبتدأ الذي هو (هم) حتى صار معناها : وما يُوقِنُ بِالْآخِرَةِ حَقُّ الْإِيقَانِ إِلَّا هَؤُلَاءِ الْجَامِعُونَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ؛ لِأَن خَوْفَ الْعَاقِبَةِ يَحْمِلُهُمْ عَلَى تَحْمُلِ الْمَشَاقِّ .

(١) .الكشاف ٣ / ١٣٥ .

(٢) أي عطف الكتاب .

(٣) بالأصل : الجاد - وآثرت لفظة الكشاف (الجواد) ؛ لتوافق السياق الذي يتناول عطف صفة على ما يراد فيها .

(٤) .الكشاف ٣ / ١٣٥ .

(٥) أي عند قوله سبحانه : وهم

(٦) نقل أبو حيان النكتة كاملة ، ورفض احتمال أن تكون الجملة اعتراضية قائلاً : هو على غير اصطلاح النحاة فيها من كونها لا تقع إلا بين شيئين متعلق بعضهما ببعض كوقوعها بين صلة وموصول وبين جزأى إسناد ، وبين شرط وجزائه ، وبين نعت ومنعوت ، وبين قَسَمٍ ومُقَسَمٍ عليه . وهنا ليست واقعة بين شيئين مما ذكرنا . أهـ . يراجع البحر المحيط ٧ / ٥٣ .

[قوله تعالى : ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾^(١) سَأْتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ ﴿ [٧ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٢) : كيف جاءَ بسين التسوييف^(٣) ؟ قلت : عِدَّةٌ لأهله أنه يأتهم به - وإن أبطأ ، أو كانت المسافة بعيدة .

فَإِنْ قُلْتُ : فَلِمَ جاءَ بأو^(٤) دون الواو ؟ قلت : بنى الرجاء على أنه إن يظفرُ بحاجتيه جميعاً لم يعدم واحدةً منهما ؛ إما هدايةً الطريق ، وإما اقتباسُ النار ثقةً بعادةِ الله أنه لا يكادُ يجمعُ بين حرمائين على عبده ، وما أدراه حين قال ذلك أنه ظافرٌ على النار بحاجتيه الكلّيتين جميعاً - وهما العِزَّانِ ؛ عزُّ الدنيا وعزُّ الآخرة .

[قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ [٨ .

٥٠/ب أن^(٥) : هي المفسرة^(٦) لأنَّ النداء فيه معنى القول / والمعنى : قِيلَ لَهُ بُورِكَ .

فَإِنْ قُلْتُ : هل يجوز أن تكونَ المخففة من الثقيلة ؛ وتقديره : نُودِيَ بأنه بُورِكَ - والضمير ضميرُ الشأن ؟ قلت : لا ، لأنه لا بد من (قد) . فَإِنْ قُلْتُ : فَعَلَى إِضْمَارِهَا ؟ قلت : لا يصح لأنها علامة لا تحذف^(٧) .

(٧) أى أبصرتها إبصاراً بيناً . (٨) إلكشاف ٣ / ١٣٧ .

(٩) البرهان ٤ / ٢٨٠ والسين : حرف استقبال وتأتى للاستمرار . أهـ . وشرح حروف المعاني ص ٣٩ والسين ؛ التى تكون فى غير بناء الكلمة - هى الداخلة على المضارع لتخلصه للاستقبال ، وتسمى حرف تنفيس ، لأنها تنفس فى الزمان فيصير الفعل المضارع مستقبلاً بعد احتماله للحال والاستقبال .. وزعم الكوفيون أن السين مقتطعة من (سوف) .. والصحيح أن السين حرف استقبال قائم بنفسه ، مختص بالفعل المضارع كجزء منه .

(١٠) شرح حروف المعاني ص ١٣١ - ١٣٣ : وتفيد (أو) العطف ، والتخيير ، والإباحة ، والشك ، والإبهام ، والتفصيل ... كما تأتى أو بمعنى الواو . (١١) إلكشاف ٣ / ١٣٧ .

(١٢) البيان ٢ / ٢١٩ واعتبر ابن الأنبارى (أن) مخففة من الثقيلة [على عكس ما ارتآها الزمخشري] وتقديره : أنه بورك ، ولم يأت بعوض ؛ لأن (بورك) دعاء ، والدعاء يجوز فيه مالا يجوز فى غيره . أهـ . ولرأى ابن الأنبارى وجاهته التى لا تخفى .

(١٣) نقل أبو حيان النكتة كاملة فى البحر المحيط ٧ / ٥٥ .

[قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ ﴾] ١٠ .

فإن قلت^(١٤) : عَلَامَ عطف قوله : وَأَلْقِ عَصَاكَ ؟ قلت : على (بُورِكَ) لأنَّ المعنى : تُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ، وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ، كلاهما تفسيران لتُودِي . والمعنى ؛ قِيلَ لَهُ : بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ، وَقِيلَ لَهُ : أَلْقِ عَصَاكَ^(١٥) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ [عِلْمًا وَقَالَا] الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾] ١٥ .

فإن قلت^(١٦) : أليسَ هذا موضعُ الفاءِ دونَ الواوِ^(١٧) ؟ كقولك : أعطيتُهُ فَشَكَرَ ، وَمَنْعْتُهُ فَصَبَرَ ، قلت : بَلَى ، وَلَكِنْ^(١٨) عطفُهُ بالواوِ إشعارٌ بأنَّ ما قَالَاهُ بعضُ ما أحدثَ فيهما إيتاءُ العلمِ وشيءٌ مِنْ مواجبه ، فأضمر ذلك ، ثم عطف عليه التَّحْمِيدُ^(١٩) كأنه قال : وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا عِلْمًا فَعَمِلَا بِهِ ، وَعَلَّمَاهُ ، وَعَرَفَا حَقَّ النِّعْمَةِ فِيهِ وَالْفَضِيلَةَ ، ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا ﴾ والكثير المفضل عليه : مَنْ لَمْ يُوْتَّ عِلْمًا ، أَوْ مَنْ لَمْ يُوْتَّ مِثْلَ عِلْمِهِمَا^(٢٠) .

[قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ ﴾]^(٢١) ١٨ .

فإن قلت^(٢٢) : لِمَ عُذِّي (أَتَوْا) بِعَلَى ؟ قلت : يتوجه على معنيين ؛ أحدهما أَنَّ إيتائهم كَانَ مِنْ فَوْقَ ؛ فَأَتَى بِحَرْفِ الِاسْتِعْلَاءِ - كَمَا قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ^(٢٣) :

(١٤) الكشف ٣ / ١٣٨ .

(١٥) نقل أبو حيان النكتة مع بعض الإضافات . راجع البحر المحيط ٥٦ / ٧ .

(١٦) الكشف ٣ / ١٣٩ .

(١٧) شرح حروف المعاني ص ٤١١ والواو : أم حروف العطف ، ومعناها الجمع والتشريك ... وهي عند

الكوفيين : تعطى الترتيب كالفاء عند البصريين ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ

زُلْزَالًا ، وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ ﴾ (١٨) بالأصل : ولكنه - وزيادة الهاء تحريف .

(١٩) بالأصل : التحميلة .

(٢٠) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٥٩ / ٧ .

(٢١) البحر المحيط ٦٠ / ٧ ووادي النمل : قيل واد بالشام ، وقيل بأقصى اليمن ، وهو معروف عند العرب .

(٢٢) الكشف ٣ / ١٤١ .

(٢٣) هم أحمد بن الحسين الجعفي ، وكنيته أبو الطيب ، ولقب بالمتبى نشأ بالكوفة ، وتعلم على أكابر =

٢٨ - وَلَشَدَّ مَا قَرَبْتُ عَلَيْكَ الْأُنْجُمَ^(٢٤)

لما كان قُرْباً مِنْ فَوْقَ ، والثاني أَنْ يُرَادَ قَطْعُ الْوَادِي ، وبلوغُ آخِرِهِ مِنْ قَوْلِهِمْ : أَتَى عَلَى الشَّيْءِ ؛ إِذَا أَنْفَذَهُ ، وَبَلَغَ آخِرَهُ^(٢٥) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجْهَلُونَ ﴾] ٥٥ .

٥١/أ | فَإِنْ قُلْتُ^(٢٦) : تُجْهَلُونَ ؛ صِفَةُ لِقَوْمٍ ، وَالْمَوْصُوفُ لَفْظُهُ / لَفْظُ الْغَائِبِ - فَهَلَّا طَابَقَتْ الصِّفَةُ الْمَوْصُوفُ فَقَرِئَ بِالْيَاءِ دُونَ التَّاءِ ، وَكَذَلِكَ : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾^(٢٧) ؟ قُلْتُ : اجْتَمَعَتِ الْغَيْبَةُ وَالْمُخَاطَبَةُ ، فَغَلِبَتْ الْمُخَاطَبَةُ لِأَنَّهَا أَقْوَى وَأَرْسَخُ أَصْلًا مِنَ الْغَيْبَةِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ أَمِنْ خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ ﴾] ٥٩ ، ٦٠ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٢٨) : مَا الْفَرْقُ بَيْنَ أَمْ وَأَمْ فِي ﴿ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ وَ ﴿ أَمِنْ خَلَقَ ﴾ ؟ قُلْتُ : تِلْكَ مُتَّصِلَةٌ^(٢٩) لِأَنَّ الْمَعْنَى : أَيُّهُمَا خَيْرٌ ؟ وَهَذِهِ مُنْقَطِعَةٌ^(٣٠) بِمَعْنَى بَلْ ،

= علماء عصره ، وهو أشهر شعراء زمانه ، رافق سيف الدولة في حروبه ضد الروم ، قتل عام ٣٥٤ هـ . يراجع ابن خلكان ١ / ١٢٠ ، والخزانة ١ / ٤٨٢ وبروكلمان ٢ / ٨١ .

(٢٤) الشاهد شطر بيت للمتنبي ، من بحر الكامل ، وتماه بالديوان ص ٥٧٢ :

فلشد ما تجاوزت قدرك صاعدا ولشد ما قربت عليك الأنجم
وبعده : وأرغت ما لأبي العنائر خالصا إن الثناء لمن يُزار فينعم

والمتنبي في الشاهد يهجو شخصا طلب منه أن يمدحه ، وعنى بالأنجم : شعره . يقول : ما أشدَّ تجاوزك قدرك حتى تطلب مني المديح . والبيت شاهد عند الزمخشري على تعدى الفعل (قرب) بحرف الاستعلاء (على) كتعدى (ألتوا) في الآية الكريمة . وقد ورد الشاهد في كل من الكشف ٣ / ١٤١ ، وشرح شواهد ص ٥٣٥ . (٢٥) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٧ / ٦٠ .

(٢٦) الكشف ٣ / ١٥٣ . (٢٧) سورة التمل ٤٧ . (٢٨) الكشف ٣ / ١٥٤ .

(٢٩ ، ٣٠) الكتاب ٣ / ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ أم [المتصلة] : لا يكون الكلام بها إلا استفهاماً ، ويقع بها الكلام في الاستفهام على وجهين ؛ على معنى أيهما وأيهما . ر . أن يكون الاستفهام الآخر منقطعاً عن الأول ... وذلك قولك : أزيد عندك أم عمرو ؟ ... فانت الآن ندع أن عنده أحدهما ... إلا أن

والهمزة لما قال [الله تعالى] : ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمِ الْآلِهَةِ﴾ ؟ قل : بل آمن خلق السموات والأرض خيراً^(٣١) ؟ .

[قوله تعالى : ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ . بَلْ أَدَارِكْ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾] ٦٥ ، ٦٦ .

فإن قلت^(٣٢) : هذه الإضرابات^(٣٣) الثلاث - ما معناها ؟ قلت : ما هي إلا تنزيل لأحوالهم ؛ وصفهم^(٣٤) أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث ، ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ، ثم بأنهم يخبطون في شك ومرية فلا^(٣٥) يُزيلونه - والإزالة مستطاعة^(٣٦) .

[قوله تعالى : ﴿لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ هَذَا وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾] ٦٨ .

فإن قلت^(٣٧) : قدم في هذه الآية (هذا) على : (نحن وأباؤنا) ، وفي آية

= علمك قد استوى فيهما لا تدري أيهما هو ... وتقديم الاسم [في هذه الحالة] أحسن ؛ لأنك إنما تسأله عن أحد الاسمين ... فبدأت بالاسم ... وجعلت الآخر عديلاً للأول .. ومن هذا الباب قوله : ما أبالي أزيذا لقيت أم عمراً . [أما المنقطة فهي نحو] قولك : أعمرو عندك أم عندك زيد ؟ . فهذا ليس بمنزلة : أيهما عندك ؟ ... وبدلك على أن هذا الآخر منقطع عن الأول قول الرجل : إنها لأبل ، ثم يقول : أم شاء يا قوم ، فكما جاءت أم - هاهنا بعد الخبر منقطة ، كذلك تجيء بعد الاستفهام . أم . وفي الحاشية عن السراfi : شبه النحويون أم في هذا الوجه ببيل ... وأرادوا أن (أم) استفهام مستأنف بعد كلام يتقدمها ، كما أن (بل) تحقيق مستأنف بعد كلام تقدمها . أم . ويراجع المغني / ٤١ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٥ .

(٣١) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٨٩ . (٣٢) الكشف ٣ / ١٥٧ .

(٣٣) البرهان ٤ / ٢٥٨ بل : حرف إضراب عن الأول ، وإثبات للثاني ، يتلوه جملة ومفرد ... أم . وقال مُعلّقاً على الآية المذكورة من سورة التمل : إنها ليست للانتقال ، بل هو متصفون بهذه الصفات . أم . وعند المالقي في شرح حروف المعاني ص ١٥٣ : هي حرف عطف مُشركاً ما بعده مع ما قبله في اللفظ ، أو تكون حرف ابتداء . أم . وهي هنا عاطفة مفيدة للإضراب عن الأول تركاً له ، وأخذاً في غيره لمعنى يظهر له . وبـ - عند سيبويه عاطفة في الكتاب ١ / ٤٣٥ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، أو حرف إضراب ٤ / ٢٢٣ . (٣٤) بالكشاف : ووصفهم - ولفظ الأصل أولى ؛ بحذف الواو .

(٣٥) بالأصل : ولا - والفاء أولى بالسياق .

(٣٦) نُقلت النكتة بنصها عند أبي حيان في البحر ٧ / ٩٣ .

(٣٧) الكشف ٣ / ١٥٨ .

أخرى قدم (نحن وآباؤنا) على (هذا)^(٣٨) . قلت : التقديم دليل على أن المتقدم^(٣٩) هو الغرض المتعمد^(٤٠) بالذكر ، وأن الكلام إنما سيق لأجله ، ففي إحدى الآيتين دل على [أن]^(٤١) اتخاذ البعث هو الذي تعمد بالكلام ، وفي الأخرى على [أن] اتخاذ المبعوث بذلك الصدد^(٤٢) .

[قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا ﴾] ٨٣ .

فإن قلت^(٤٣) : أي فرق بين (من) الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبعيض ، والثانية للتبيين كقوله^(٤٤) : ﴿ ... مِنَ الْأَوْتَانِ ﴾^(٤٥) .

★ ★ ★

(٣٨) وذلك في قوله سبحانه : ﴿ لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ﴾ سورة المؤمنون / ٨٣ .

(٣٩) بالكشاف : المقدم .

(٤٠) بالأصل : المعتمد ، ولفظ الكشاف أولى .

(٤١) اللفظة زائدة من الكشاف .

(٤٢) وردت النكتة في البحر المحيط ٧ / ٩٤ بمعناها .

(٤٣) الكشاف ٣ / ١٦١ .

(٤٤) بالكشاف : لقوله - ولفظ الأصل أولى .

(٤٥) سورة الحج / ٣٠ وفيها : ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ الْقَصَصِ

[قوله تعالى : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ﴾] ٥ .

٥٧/ب فإن قلت^(١) : / عَلَامَ عطف قوله : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ ﴾ وعطفه على

(نملو ويُستضعف) غيرُ سديد ؟ قلت : هي جملة معطوفة على قوله : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ لأنها نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لنبي موسى وفرعون ، واقتصاصاً له ، ويريد^(٢) حكاية حال ماضية ، ويجوز أن يكون جالاً^(٣) من (يُستضعف) أي : يُستضعفهم فرعون ، ونحن نريد أن نمنّ عليهم .

[قوله تعالى : ﴿ أَوْ تَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾] ٩ .

فإن قلت^(٤) : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ حال - فما ذو حالها ؟ قلت : ذو حالها آل فرعون ، وتقدير الكلام : فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً ، وقالت امرأة فرعون كذا ، وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيّه^(٥) .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾] ٢٦ .

فإن قلت^(٦) : كيف جعل ﴿ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ ﴾ اسماً لأن ، والقوي الأمين : خيراً^(٧) ؟ قلت : هو مثل قوله :

(١) الكشف ٣ / ١٦٥ .

(٢) بالكشاف : ونريد ؛ ولفظ الأصل أولى .

(٣) قال أبو حيان بالرأي الأول في العطف ، ولكنه اعتبر جواز وقوعها حالا (من الضمير في يستضعف) أمراً ضعيفاً ؛ لاحتياجه إلى إضمار مبتدأ ، أي ونحن نريد ؛ وهو ضعيف . أهـ . ثم قال : وإذا كانت حالا ؟ فكيف يجتمع استضعاف فرعون وإرادة المنّة من الله ، ولا يمكن الاقتران ... أهـ . راجع البحر المحيط ٧ / ١٠٤ .

(٤) الكشف ٣ / ١٦٧ .

(٥) نقل أبو حيان النكتة كاملة في البحر المحيط ٧ / ١٠٦ .

(٦) الكشف ٣ / ١٧٢ .

(٧) بالكشاف : خيراً له .

٢٩- أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ حَيًّا وَهَالِكًا أَسِيرٌ ثَقِيفٌ عِنْدَهُمْ فِي السَّلَاسِلِ^(٨)

في أن العناية هي سبب التقديم ، وقد صدقت حتى تجعل لها ما هو أحق بأن يكون خبرا اسما ، وورود الفعل بلفظ الماضي : للدلالة على أنه أمر قد جُرِّبَ وعُرف .

[قوله تعالى : ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾ تَخْرُجُ يَبْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ، وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾]^(١٠) ٣٢ .

فإن قلت^(١١) : قد جعل الجناح [وهو اليد] في أحد الموضعين مضموما ، وفي الآخر مضموما إليه ، وذلك قوله : ﴿ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ وقوله : ﴿ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ ﴾^(١٢) فما التوفيق بينهما^(١٣) ؟ قلت : المراد بالجناح المضموم هو : اليد اليمنى ، وبالمضموم إليه : اليد اليسرى ، وكل واحدة يُمنى^(١٤) ٥٢ أ / اليدين / ويُسراهما : جناح^(١٥) .

(٨) الشاهد بيت لأبي الشغب العبسي ، من البحر الطويل ، ويرويه الشيخ محب الدين في شرح شواهد الكشاف :

ألا إن خير الناس حيا وميتا

وبعده : لعمري لمن عمرتم السجن خالدا وأطأتموه وطأة المشاغل

والمراد بأسير ثقيف : خالد بن عبد الله القسري . وقد ورد الشاهد بالكشاف ١٧٢/٣ ، وشرح شواهد ص ٤٩٨ ، والبحر المحيط ١١٤/٧ - وقد نقل أبو حيان عبارة الزمخشري في هذا الموضع .

(٩) ويقصد بالجيب هنا فتحة القميص حيث يدخل الرأس .

(١٠) أي ضُمَّ يدك اليمنى إلى صدرك يذهب عنك الخوف من الحية .

(١١) الكشاف ٣ / ١٧٥ . (١٢) سورة طه / ٢٢ .

(١٣) مختصر ابن كثير ١٢ / ٣ : الظاهر أن موسى عليه السلام أمر إذا خاف من شيء أن يضم إليه جناحه ،

وهو يده ؛ فإذا فعل ذلك ذهب عنه ما يجده من الخوف . أمه . ومعاني القرآن ٣٠٦/٢ : واضمم

إليك جناحك : يريد عصاه في هذا الموضع ، والجناح في الموضع الآخر [يدك إلى جناحك / طه / ٢٢] .

هو الإبط . أمه . وابن كثير ٤٧٣/٢ : وبرهان لموسى عليه السلام أن الله أمره أن يدخل يده في جيبه

(واضم يدك ..) ، ونقل عن مجاهد قوله : أي كفك تحت عضدك ، وذلك أنه كان إذا أدخل يده في

جيبه ثم أخرجها ، تخرج تتلأأ كأنها فلقة قمر .

(١٤) بالكشاف : من يمنى . (١٥) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ١١٧ / ٧ .

[قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾] ٤٨ .

فإن قلت^(١٦) : بم علقت قوله : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ في هذا التفسير^(١٧) ؟ قلت : بأَوْ لَمْ يَكْفُرُوا ، ولي أن أعلقه بأوتى فينقلب المعنى إلى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد عليه [الصلاة] والسلام^(١٨) وبالقرآن فقد كفروا بموسى^(١٩) وبالتوراة .

[قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ ﴾] ٥٠ .

فإن قلت^(٢٠) : ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله :

٣٠ - فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ^(٢١)

حيث عُدِّي بغير اللام ؟ قلت : هذا الفعل يتعدى إلى الدعاء بنفسه ، وإلى الداعي باللام ، ويحذف الدعاء إذا عُدِّي إلى الداعي في الغالب ، فيقال : استجاب الله دعاءه ، أو استجاب له ، ولا يكاد يُقال : استجاب له دعاءه ، وأما البيت فمعناه : فلم يستجب دعاءه - على حذف المضاف .

[قوله تعالى : ﴿ يُجِيبُ^(٢٢) إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا ﴾] ٥٧ .

فإن قلت^(٢٣) : بِم انتصب (رزقا) ؟ قلت : إن جعلته مصدرا جاز أن

(١٦) الكشاف ٣ / ١٨٤ .

(١٧) وافق أبو حيان الزمخشري وقال : (من قبل) يحتمل أن يتعلق بكفروا ، وبما أوتى يراجع البحر

المحيط ٧ / ١٢٤ . (١٨) بالكشاف : عَلَيْهِ .

(١٩) بالكشاف : بموسى عليه السلام . (٢٠) الكشاف ٣ / ١٨٤ .

(٢١) والشاهد شطر بيت للشاعر كعب بن سعد الغنوي ، من البحر الطويل ، وتماه :

وداع دعايا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى فلم يستجبْهُ عند ذاك مجيبٌ

وبعده : فقلت ادعُ أخرى وارفع الصوت جهرة لعل ألى المغوار منك قريبٌ

وفي الشاهد يرثي كعب أخاه شييا ، واسمه هرم ، وكنيته أبو المغوار . وهو شاهد عند الزمخشري على

تعدى الفعل (يستجيب) بغير اللام . وقد ورد الشاهد في كل من : الكشاف ٣ / ١٨٤ ، وشرح

شواهد ص ٣٣٠ ، واللسان / جوب والبحر المحيط ٧ / ١٢٤ وقد نقل أبو حيان عبارة الزمخشري في

هذا الموضع ، والأصحاح / جوب ، وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٧٤ ، ٣٩٣ ، ومجاز القرآن ١ / ٦٧ .

(٢٢) أى يجلب إليه ويحمل إليه من كل جهة . (٢٣) الكشاف : ٣ / ١٨٦ .

يَنْتَصِبَ بِمَعْنَى مَا قَبْلَهُ ؛ لَانْ مَعْنَى ^(٢٤) ﴿يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ، وَيَرْزُقُ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ - وَاحِدٌ ، وَأَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ ، وَإِنْ جَعَلْتَهُ بِمَعْنَى مَرْزُوقٌ ؛ كَانَ حَالًا ^(٢٥) مِنْ الثَّمَرَاتِ ، لَتَخَصُّصِهَا بِالإِضَافَةِ ، كَمَا يَنْتَصِبُ عَنِ النَّكَرَةِ الْمُتَخَصُّصَةِ بِالصِّفَةِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ، أَفَلَا يَعْقِلُونَ ^(٢٦)﴾ ، أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ ، ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾] ٦٠ ، ٦١ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٢٧) : فَسَّرَ لِي الْفَاءَيْنِ وَثُمَّ ، وَأَخْبِرْنِي عَنْ مَوَاقِعِهَا : قُلْتَ : قَدْ ذَكَرَ فِي الْآيَةِ الَّتِي قَبْلُهَا . مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ، وَتَفَاوُتُهُمَا ، ثُمَّ عَقِبَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ﴾ عَلَى مَعْنَى : أَبْعَدَ هَذَا التَّفَاوُتِ الظَّاهِرِ يَسْوَى بَيْنَ أَبْنَاءِ ٥٢/ب الْآخِرَةِ وَأَبْنَاءِ الدُّنْيَا ؟ / فَهَذَا مَعْنَى الْفَاءِ الْأُولَى وَبَيَانُ مَوْقِعِهَا . وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَلِلتَّسْيِيبِ ؛ لِأَنَّ لِقَاءَ الْمَوْعُودِ مَسْبَبٌ عَنِ الْوَعْدِ الَّذِي هُوَ الضَّمَانُ فِي الْخَيْرِ . وَأَمَّا (ثُمَّ) فَلِتَرَاخِي حَالِ الْإِحْضَارِ عَنْ حَالِ التَّمَتُّعِ ^(٢٨) ، لَا لِتَرَاخِي وَقْتِهِ عَنْ وَقْتِهِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ، قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾] ٦٢ ، ٦٣ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٢٩) : زَعَمَ - يَطْلُبُ مَفْعُولِينَ كَقَوْلِهِ :

٣١ - وَلَمْ أَزْعَمْكَ عَنْ ذَاكَ مَعْزِلًا ^(٣٠)

(٢٤) بِالْكَشَافِ : وَمَعْنَى .

(٢٥) نَقَلَ أَبُو حَيَّانِ النُّكْتَةَ كَامِلَةً بِمَعْنَاهَا ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلتَّوْجِيهَاتِ الَّتِي اخْتَارَهَا الزَّمَخْشَرِيُّ لِنَصَبِ (رَزَقًا) .

يُرَاجَعُ الْبَحْرُ ٧ / ١٢٦ .

(٢٦) الْإِتِّخَافُ / ٣٤٣ : وَاتَّخَلَفَ فِي (يَعْقِلُونَ) فَأَبُو عَمْرٍو بِخُلْفٍ عَنِ السُّوسِيِّ : بِالْيَاءِ ، وَالْبَاقُونَ : بِالتَّاءِ ،

وَصَحَّحَ الْوُجْهَيْنِ فِي «النَّشْرِ» عَنْ أَبِي عَمْرٍو مِنْ رَوَايَتَيْنِ ، لَكِنَّهُ قَالَ : إِنَّ الْأَشْهَرَ عَنْهُ الْغَيْبُ (أَيُّ

يَعْقِلُونَ) ، وَبِهِمَا - أَيُّ بِالْقَرَأَتَيْنِ أَخَذَ فِي رَوَايَةِ السُّوسِيِّ .

(٢٧) الْكَشَافُ ٣ / ١٨٧ .

(٢٨) بِالْكَشَافِ : التَّمَتُّعُ .

(٢٩) الْكَشَافُ ٣ / ١٨٧ .

(٣٠) الشَّاهِدُ جُزْءٌ مِنْ بَيْتٍ لِلنَّابِغَةِ الْجَعْدِيِّ ، مِنَ الْبَحْرِ الطَّوِيلِ ، وَتَمَامُهُ بِالْأُيُونِ ص ١١٤ : =

فأين هما [في الآية] ؟ قلت : محذوفان^(٣١) ، تقديره : الذين كنتم تزعمونهم^(٣٢) شركائي ، ويجوز حذف المفعولين في باب (ظننت) ، ولا يصح الاقتصار على أحدهما^(٣٣) .

[قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ، مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾] ٦٨ .

فإن قلت^(٣٤) : فأين الراجع من الصلة إلى الموصول - إذا جعلت (ما) موصولة ؟ قلت : أصل الكلام ؛ ما كان لهم فيه الخيرة ، فحذف فيه كم حذف منه في قوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٣٥) ؛ لأنه مفهوم .

عددت قشيرا إذ فخرت فلم أسأ بذاك ، ولم أزعمك عن ذاك معزلا

وقبله : جهلت عليّ ابن الحيا وظلمتي وجمعت قولا جاءيتنا مضللا

وبعده : مرحت وأطراف الكلايب تتقى . . . فقط عبط الماء الحميم وأسهلا

والقصيدة في هجاء سوار بن أوفى بن سيرة ؛ زوج ليل الأخيلية ، وهي القصيدة / ٧ بالديوان ، البيت الثاني . وقشير : من قبيلة بني عامر ، وجعدة أخت قشير ، والزعم : ادعاء العلم ، ومعزلا في معزل منه ومعزل . وهو شاهد عند الزنجشري وآخرين على إعمال (زعم) وتعديه إلى مفعولين . وزعم شارح شواهد الكشاف أن البيت لجريز في هجاء الأخطل وقد ورد الشاهد في كل من : الكشاف ٣ / ١٨٧ ، وشرح شواهد ص ٥٠٥ ، والكتاب ١ / ١٢١ ، وشرح أبياته ١ / ٨٧ الفقرة ٣٣ .

(٣١) راجع البحر المحيط ٧ / ١٢٨ ؛ والمحذوف الأول : عائد على الموصول ، والتقدير : تزعمونهم شركاء . (٣٢) بالأصل : الذي كنتم تزعمون - وهو تحريف ، لأن تقدير المفعول الأول غير وارد فيه ، وصوابه من الكشاف .

(٣٣) وأقول : لعل الزنجشري توسع في الحكم إذ لم يقطع النحاة بعدم صحة الاقتصار على أحد مفعولي (ظننت) وحذف الآخر ، وما يعارض رأيه قول عترة بن شداد :

ولقد نزلت - فلا تظني غيره منى بمنزلة المحب المكسرم

أى : فلا تظني غيره واقعا ، فذكر المفعول الأول ، وحذف الثاني اختصارا ، وهذا الأمر جائز عند جمهور النحاة . أه . ويراجع شرح ابن عقيل ٢ / ٥٦ . ولعل عذر الزنجشري أنه يعتبر الحذف اقتصارا أى لغير دليل ، وليس اختصارا - إذا فهمنا عبارته : (ولا يصح الاقتصار) بأنها تعنى الحذف اقتصارا . وإن كان مسيوه يميز هذا النوع من الحذف . وأشار كذلك إلى أن الحذف للاقتصار رفضه النحاة في المفعول أو المفعولين . يراجع التصريح ١ / ٢٥٩ ، ٢٦٠ .

(٣٤) الكشاف ٣ / ١٨٩ .

(٣٥) بالكشاف : لمن عزم الأمور - وهي آية الشورى رقم / ٤٣ ، وبالأصل : من عزم الأمور - وهي آية لقمان برقم / ١٧ ؛ وكلتا الآيتين الكريمتين تصلحان للاستشهاد .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو بَانَ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾] ٨٦ .

فإن قلت^(٣٦) : قوله : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾^(٣٧) - ما وجه الاستثناء فيه ؟ قلت : هذا كلامٌ مَحْمُولٌ على المعنى كأنه قيل : وما أُلْقِيَ عليك^(٣٨) من الكتاب إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ، ويجوز أن تكون (إلا) بمعنى : لكن - للاستدراك ، أى : ولكن لرحمةٍ مِنْ رَبِّكَ أُلْقِيَ إِلَيْكَ .

★ ★ ★

(٣٦) الكشف ٣ / ١٩٤ .

(٣٧) نقل أبو حيان النكتة بمعناها ، واستحسن نصب (رحمة) على الاستثناء المنقطع ؛ أى : لكن رحمة من ربك سبقت ، فألقى إليك الكتاب . أهـ . يراجع البحر المحيط ٧ / ١٣٧ .

(٣٨) لفظة (من) زائدة بالأصل عن الكشف .

[في غريب إعراب] سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

[قوله تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا ، وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾] ٢ .

فإن قلت^(١) : ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ هو عِلَّةُ تَرْكِهِمْ^(٢) غير مفتونين ؛ فكيف يصحُّ أَنْ يقع خبر مبتدأ ؟ قلت : كما تقول : خروجه لمخافة الشر ، وضربه للتأديب ، وقد كان التأديب والمخافة في قولك : خرجت لمخافة الشر ، وضربه تأديباً - تعليلين^(٣) .

[قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ﴾] ٤ .

فإن قلت^(٤) : أين مفعولا (حسب) ؟ قلت : اشتغال صلة (أن) على مُسْنَدٍ ومُسْنَدٍ إليه سَدٌّ مُسَدِّ المفعولين كقوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ ﴾^(٥) ، ويجوز أن يُضْمَنَ (حسب) معنى : قَدَّرَ ، وأَمْ : منقطعة .

[قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ ﴾] ٥ .

أ/٥٣ فإن قلت^(٦) : فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ - كيف وقع جواباً للشرط ؟ قلت : / إذا

(١) الكشف ٣ / ١٩٥ .

(٢) بالأصل : قولهم - وهو تحريف .

(٣) نقل البحر المحيط النكتة بنصها في ٧ / ١٣٩ وقال : إن في كلام الزمخشري اضطراباً حيث ذكر أولاً أن تقديره (غير مفتونين) تنمة ؛ أي حال لأنه سبك ذلك من قوله : ﴿ وهم لا يفتنون ﴾ - وهذه جملة حالية ، ثم ذكر أن (يتركوا) هنا من التَّرك الذي هو من التصير ، وهذا لا يصح لأن مفعول صير الثاني لا يستقيم أن يكون لقولهم ، إذ يصير التقدير : أن يصيروا لقولهم وهم لا يفتنون - وهذا كلام لا يصح .

(٤) هذه النكتة أضافها مَنْ علق على المخطوطة في هامش الورقة ٥٢ / ب ، واستوفيناها من الكشف ٣ / ١٩٦ .

(٥) ويتفق معظم المعربين مع الزمخشري في إعراب هذه النكتة ، ويراجع البيان ٢ / ٢٤١ ، والبيان ٩ / ١٠٢ ، ومعاني القرآن ٢ / ٣١٤ والبحر المحيط ٧ / ١٤١ حيث نقل أبو حيان النكتة بنصها من الزمخشري .

(٦) سورة البقرة / ٢١٤ .

(٧) الكشف ٣ / ١٩٧ .

عُلِمَ أَنَّ لِقَاءَ اللَّهِ عُنِيتَ بِهِ تِلْكَ الْحَالُ الْمِثْلَةُ ، وَالْوَقْتُ الَّذِي تَقَعُ فِيهِ تِلْكَ الْحَالُ هُوَ الْأَجَلُ الْمَضْرُوبُ لِلْمَوْتِ ؛ فَكَأَنَّهُ قَالَ : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ ﴾ فَإِنَّ لِقَاءَ اللَّهِ لَآتٍ ، لِأَنَّ الْأَجَلَ وَاقِعٌ فِيهِ اللَّقَاءُ كَمَا تَقُولُ : مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ الْمَلِكِ فَإِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَرِيبٌ ؛ إِذَا عُلِمَ أَنَّهُ يَقَعُ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾] ١٤ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٨) : هَلَّا قِيلَ : تِسْعَمِائَةٌ وَخَمْسِينَ سَنَةً^(٩) ؟ قُلْتَ : مَا أوردَهُ اللَّهُ أَحْكَمُ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ قِيلَ كَمَا قُلْتَ ، لَجَازَ أَنْ يَتَوَهَّمُ إِطْلَاقُ هَذَا الْعَدَدِ عَلَى أَكْثَرِهِ ، وَهَذَا التَّوَهُّمُ زَائِلٌ مَعَ بَجَائِئِهِ كَذَلِكَ ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ : [فَلَبِثَ فِيهِمْ] تِسْعَمِائَةٌ وَخَمْسِينَ سَنَةً كَامِلَةً وَافِيَةً الْعَدَدِ ، إِلَّا أَنْ ذَلِكَ أَخْصَرُ وَأَعْدَبُ لَفْظًا ، وَأَمْلَأُ بِالْفَائِدَةِ^(١٠) .

فَإِنْ قُلْتَ : فَلِمَ جَاءَ الْمُمِيزُ أَوَّلًا بِالسَّنَةِ وَثَانِيًا بِالْعَامِ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ تَكَرُّرَ اللَّفْظِ الْوَاحِدِ فِي الْكَلَامِ الْوَاحِدِ حَقِيقٌ بِالِاجْتِنَابِ فِي الْبَلَاغَةِ ، إِلَّا إِذَا وَقَعَ ذَلِكَ لِأَجْلِ غَرَضٍ يَنْتَحِيهِ الْمُتَكَلِّمُ مِنْ تَفْخِيمٍ ، أَوْ تَهْوِيلٍ ، أَوْ تَنْوِيهِ ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا ، فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾] ١٧ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١١) : لِمَ نَكَّرَ الرِّزْقَ ثُمَّ عَرَّفَهُ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّهُ أَرَادَ ؛ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرْزُقُواكُمْ شَيْئًا مِنَ الرِّزْقِ ﴿ فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾ كُلُّهُ ؛ فَإِنَّهُ هُوَ الرَّازِقُ وَحْدَهُ لَا يَرْزُقُ غَيْرُهُ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ أَوْهَنَ الْيُتُوبِ لَبِثُ الْعَنَكُبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾] ٤١ .

(٨) الكشاف ٣ / ٢٠٠ .

(٩) البرهان ٣ / ٤٩ ويعلق الزركشي : فَإِنَّ لَفْظَ الْقُرْآنِ أَخْصَرَ مِنْ تِسْعَمِائَةٍ وَخَمْسِينَ عَامًا .. وَلِأَنَّ لَفْظَ الْقُرْآنِ يَفِيدُ حَصْرَ الْعَدَدِ الْمَذْكُورِ ، وَلَا يَحْتَمِلُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ وَلَا النَقْصَ .

(١٠) زاد الزمخشري في الكشاف - في هذا الموضع - نكتة أخرى ، تجاوزها في « نكت الأعراب » إلى متابعة الحديث التالي .

(١١) الكشاف ٣ / ٢٠١ .

فإن قلت^(١٢) : ما معنى قوله : لو كانوا يعلمون - وكل واحد^(١٣) يعلم وهن بيت العنكبوت ؟ قلت : معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم ، وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن [لأقلعوا عنه]^(١٤) .

[قوله تعالى : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ﴾] ٥٦ .

فإن قلت^(١٥) : ما معنى الفاء في : فَاعْبُدُونِ ، وتقديم المفعول ؟ قلت : الفاء جواب شرط محذوف^(١٦) ؛ لأن المعنى : إن أرضي واسعة ، فإن لم تُخلصوا ٥٣/ب العبادة / لي^(١٧) في أرضي فأخلصوها في غيرها ، ثم حذف الشرط ، وعوض من حذفه تقديم المفعول مع إفادة تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص^(١٨) .

[قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسُطُّ الرُّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾] ٦٢ .

فإن قلت^(١٩) : الذي رجع إليه الضمير^(٢٠) في قوله : (يقدر له) هو : (مَنْ يَشَاءُ) ؛ فكان^(٢١) بسط الرزق وقدره جعلا لواحد . قلت : يحتمل الوجهين [جميعا]^(٢٢) ؛ أن يريد ، ويقدر لمن يشاء ، فوضع الضمير موضع مَنْ يَشَاءُ ، لأن (مَنْ يَشَاءُ) مبهم غير معين فكان الضمير مبهما^(٢٣) مثله ، وأن يريد تعاقب الأمرين على واحد ، على حسب المصلحة .

★ ★ ★ .

(١٣) بالكشاف : أحد .

(١٢) الكشاف ٣ / ٢٠٦ .

(١٤) نقل أبو حيان النكتة بلفظها في البحر المحيط ٧ / ١٥٢ . (١٥) الكشاف ٣ / ٢١٠ .

(١٦) بالأصل : المحذوف - ولفظ الكشاف - بالتكثير أولى .

(١٧) اللفظة (لي) : زائدة في الأصل عن الكشاف . وزادها بنفسها في الكشاف بعد قوله (فأخلصوها) .

(١٨) وردت النكتة بنصها في البحر المحيط ٧ / ١٥٧ . (١٩) الكشاف ٣ / ٢١١ .

(٢٠) ذكر أبو حيان أن الضمير في (له) ظاهره العود على (من يشاء) ؛ فيكون ذلك الواحد يسط له في

كل وقت ، ويقدر في كل وقت . ويجوز أن يكون الضمير عائلا عليه في اللفظ ، والمراد بمن يشاء

آخر ، فصار نظير قوله سبحانه : ﴿ وما يعمر من مَعْمَرٍ ولا يَنْقُصُ من عُمْرِهِ ﴾ - أي من عمر معمر

آخر . أه . راجع البحر المحيط ٧ / ١٥٨ . (٢١) بالكشاف : فكان - ولفظ الأصل أولى .

(٢٢) اللفظة زائدة من الكشاف . (٢٣) بالكشاف : منهما - ولفظ الأصل أولى بالسياق .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ السُّرُومِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾] ٢٤ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : مِنْ حَقِّ الْمَفْعُولِ لَهُ أَنْ يَكُونَ فَعَلًا لِفَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَعْلَلِ ؛ وَالْخَوْفُ وَالطَّمَعُ لَيْسَا كَذَلِكَ . قُلْتُ : فِيهِ وَجْهَانِ ؛ أَحَدُهُمَا أَنَّ الْمَفْعُولَيْنِ^(٢) فَاعِلُونَ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّهُمْ رَأَوْنَ فَكَأَنَّهُ قِيلَ : يَجْعَلُكُمْ رَائِينَ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا . وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ ؛ أَيْ إِرَادَةَ خَوْفٍ وَإِرَادَةَ طَمَعٍ ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ ، وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالَيْنِ أَيْ : خَائِفِينَ وَطَامِعِينَ^(٣) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ... وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾] ٢٥ ، ٢٧ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٤) : بِمِ تَعْلَقُ (مِنْ الْأَرْضِ) - أَيْ بِالْفِعْلِ أَمْ بِالمَصْدَرِ^(٥) ؟ قُلْتُ : هِيَهَاتَ - إِذَا جَاءَ نُهْرُ اللَّهِ بِطَلِّ نَهْرٍ مُعْقِلٍ^(٦) .

فَإِنْ قُلْتُ : / مَا الْفَرْقُ بَيْنَ إِذَا [الْأُولَى] وَإِذَا [الثَّانِيَةِ] ؟ قُلْتُ : الْأُولَى لِلشَّرْطِ ، وَالثَّانِيَةِ لِلْمُفَاجَأَةِ^(٧) - وَهِيَ تَنْوِبُ مَنْابَ الْفَاءِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ .

(١) الْكَشَافُ ٣ / ٢١٩ .

(٢) يَقْصَدُ بِالْمَفْعُولَيْنِ : ضَمِيرَ الْمُخَاطَبِ - الْكَافِ - فَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ لَفْظًا ، وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى الْفَاعِلِ أَيْ : الرَّاعُونَ . وَالْكَلِمَةُ مَحْرُفَةٌ بِالْأَصْلِ : الْفَاعِلِينَ - وَصَوَابُهَا (الْمَفْعُولِينَ) اقْتِضَاهُ السِّيَاقُ وَمِنْ الْكَشَافِ .

(٣) نَقَلَ أَبُو حَيَّانِ النُّكْتَةَ بِمَعْنَاهَا فِي الْبَحْرِ الْحَيْطِ ٧ / ١٦٧ .

(٤) حَدَّثَ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا فِي مَتْنِ الْوَرَقَةِ ٥٣ / ب ، وَقَوْمُنَا الْخَلَّالُ مِنَ السِّيَاقِ الْقُرْآنِيِّ ، وَمِنْ الْكَشَافِ .

(٥) الْكَشَافُ ٣ / ٢٢٠ .

(٦) أَيْ : هَلْ تَعْلَقُ بِالْفِعْلِ (دَعَاكُمْ) أَمْ بِالمَصْدَرِ (دَعْوَةٍ) ؟ وَإِجَابَةُ أَيْ حَيَّانٍ أَوْضَحَ حَيْثُ يَقُولُ : وَمِنْ الْأَرْضِ - يَتَعْلَقُ بِدَعَاكُمْ . أَهـ . رَاجِعِ الْبَحْرَ الْحَيْطَ ٧ / ١٦٨ .

(٧) نَهْرٌ مُعْقِلٌ : سَمِيَ بِهَذَا الْاسْمِ نَسْبَةً إِلَى مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الْمَزْنِيِّ ، الَّذِي أَسْلَمَ قَبْلَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، وَشَهِدَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ ، وَقَدْ أَقَامَ بِالْبَصْرَةِ مَتَدً فَتَحَهَا ، وَمَاتَ بِهَا فِي خِلَافَةِ مَغَاوِيَّةَ ، وَبِاسْمِهِ يَسْمَى نَهْرٌ مُعْقِلٌ بِالْبَصْرَةِ . أَهـ . رَاجِعِ الْإِصَابَةَ / ٨١٣٧ .

(٨) الْمَغْنَى ص ٨٧ : وَإِذَا الْفَجَائِيَّةُ : حَرَفٌ عِنْدَ الْأَخْفَشِ وَاخْتَارَهُ ابْنُ مَالِكٍ ، وَهِيَ ظَرْفٌ مَكَانٍ عِنْدَ

فإن قلت : لِمَ ذُكِرَ الضميرُ في قوله : وَهُوَ أَهْوَنُ - والمراد به الإعادة ؟
قلت : معناه ؛ وَأَنْ يُعِيدَهُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ .

فإن قلت : لِمَ أُخِّرَتْ الصلّةُ في قوله : ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ وَقُدِّمَتْ ^(١٠) في قوله [سُبْحَانَهُ] : ﴿ هُوَ عَلَى هَيْئٍ ﴾ ^(١١) ؟ [قلت : هناك قَصْدُ الاختصاص ^(١٢) فقيل : هُوَ عَلَى هَيْئٍ] ^(١٣) وَإِنْ كَانَ مُسْتَصْعَبًا عِنْدَكُمْ ^(١٤) أَنْ يُوَلَّدَ بَيْنَ هَرَمٍ ^(١٥) وَعَاقِرٍ . وَأَمَّا هَاهُنَا فَلَا مَعْنَى لِلْاِخْتِصَاصِ ، كَيْفَ وَالْأَمْرُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَا يَعْقِلُونَ مِنْ أَنْ الْإِعَادَةَ أَسْهَلُ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ ، فَلَوْ قُدِّمَتْ الصلّةُ لِتَغْيِيرِ الْمَعْنَى ^(١٦) .

[قوله ^(١٧) تَعَالَى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾] ٢٨ .

فإن قلت ^(١٧) : أَى فرق بين [من] الأولى والثانية والثالثة في قوله [سُبْحَانَهُ] : ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ ﴾ ؟ قلت : الأولى للابتداء - كأنه قال : أَخَذَ مَثَلًا ، وَانْتَرَعَهُ مِنْ أَقْرَبِ شَيْءٍ مِنْكُمْ - وهى أَنْفُسُكُمْ ، وَلَمْ يَبْعُدْ . والثانية للتبعية ، والثالثة مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ الاستفهام الجارى مَجْرَى النَفْيِ ^(١٨) .

= المبرد ، واختاره ابن عصفور ، وظرف زمان عند الزجاج ، واختاره الزمخشري . وزعم أن عاملها فعل مقدر ؛ وهى مثل قوله : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةَ ... ﴾ الآية أمه . ونقل ابن هشام تقدير الزمخشري فيها .

- (٩) بالأصل : قربت - ولفظ الكشف أولى .
- (١٠) سورة مريم / ٩ ، ٢١ .
- (١١) يعنى بقصد الاختصاص : تَجِبُّرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .
- (١٢) العبارة الواردة بين المعكفين ناقصة بالأصل ، واستوفيناها من الكشف .
- (١٣) بالأصل : عندك - وصياغتها للجمع أولى بالسياق .
- (١٤) بالأصل وبالكشاف : هم ، وهو تحريف ظاهر ، وصوابه ما أثبتناه (هرم) .
- (١٥) استفاد أبو حيان من هذه النكتة الأخيرة - في هذا الموضوع - فنقلها بنصها في البحر المحيط ١٧٠/٧ .
- (١٦) هذه الفقرة المؤخرة منقولة من ورقة الأصل ٥٣ / ب لضبط السياق .
- (١٧) الكشف ٣ / ٢٢١ .
- (١٨) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر ١٧٠/٧ .

قوله^(١٩) تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ... مُبِينًا إِلَيْهِ ، وَاتَّقُوهُ ، وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [٣٠ ، ٣١ .

فإن قلت^(٢٠) : لِمَ وُحِّدَ الخطاب أولاً ثم جمع ؟ قلت : تُحَوِّطُ رسولُ الله ﷺ أولاً : وخطابُ الرسولِ خطابٌ لِأُمَّتِهِ^(٢١) مع ما فيه مِنَ التعظيم للإمام ، ثم جُمِعَ بعد ذلك للبيان والتلخيص .

[قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ ، وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ [٤٦ .

فإن قلت^(٢٢) : يَمَ تعلق^(٢٣) (وليُذيقكم) ؟ قلت : فيه وجهان ؛ أن يكون معطوفاً على (مبشرات) - على المعنى ، كأنه قيل : ليبشركم وليذيقكم ، وأن يتعلق بمحذوفٍ تقديره : وليذيقكم ، وليكون كذا وكذا أرسلناها^(٢٤) .

[قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ، فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ ، وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٥٦ .

فإن قلت^(٢٥) : ما هذه الفاء ؟ وما حقيقتها ؟ قلت : هي التي في قوله :

٣٢ - فَقَدْ جِئْنَا خَرَّاسَانًا^(٢٦) .

(١٩) عود إلى الورقة ٥٤ / أ في منتصفها .

(٢٠) الكشف ٢٢٢ / ٣ .

(٢١) نقل أبو حيان النكتة عن الزمخشري بالمعنى في البحر ١٧٢ / ٧ .

(٢٢) الكشف ٢٢٥ / ٣ . (٢٣) بالكشاف : يتعلق .

(٢٤) نقل أبو حيان النكتة عن الزمخشري بمعناها في البحر المحيط ١٧٨ / ٧ .

(٢٥) الكشف ٢٢٧ / ٣ .

(٢٦) الشاهد جزء بيت ؛ مجهول قائله ، من بحر البسيط ، وتماه :

خَرَّاسَانُ أَقْصَى مَا يُرَادُّ بِنَا . ثُمَّ الْقَفُولُ ، فَقَدْ جِئْنَا خَرَّاسَانَا

وهو شاهد عند الزمخشري على اتصال جواب الشرط بالفاء مع الجملة الفعلية المسبوقة بالحرف (قد) . وقد ورد الشاهد في كل من : الكشف ٢٢٧ / ٣ ، وشرح شواهد ص ٥٥٥ ، والبحر المحيط ١٨١ / ٧ - وقد نقل أبو حيان عبارة الزمخشري في هذا الموضع بلفظ قريب من لفظها . وأضاف : وإذا أمكن جعل الفاء عاطفة لم يتكلف إضمار شرط ، ولا جعل الفاء جواباً لذلك الشرط المحذوف .

وحقيقتها أنها جوابُ شرط يدل عليه الكلامُ، كأنه قال : إن صحَّ ما قلتم
 من أن خراسانَ^(٢٧) أفصى ما يُراد بنا ، فقد جئنا خراسانَ ، وأن لنا أن
 نَتَخَلَّصَ^(٢٨) ، وكذلك إن كنتم مُنكرينَ البعثَ ، فهذا يومُ البعثِ ؛ أى فقد تبين
 بطلان قولكم .



(٢٧) معجم: استعجم ٤٨٩/٢ ، ومعجم البلدان ٣/٣٥٠ : وخراسان بلاد واسعة ، أول حدودها مما
 يلي العراق : أزا ذوار قصبة جوين ويهق ، وآخر حدودها مما يلي الهند : طخارستان وغزنة وسجستان
 وكرمان .. وتشتمل على أمهات من البلاد منها : نيسابور وهرات ومرو وبلخ .. وسرخس. وقد ورد
 في أسباب تسميتها بهذا الاسم أسباب كثيرة يمكن الرجوع إليها في معجم ما استعجم ص ٣٥٠-٣٥٤ .
 (٢٨) بالكشاف : نخلص .

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ لُقْمَانَ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾] ٦ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : مَا مَعْنَى إِضَافَةِ اللَّهْوِ إِلَى الْحَدِيثِ ؟ قُلْتُ : مَعْنَاهَا التَّبْيِينُ ، وَهِيَ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى (مِنْ)^(٢) ، وَأَنْ يُضَافَ الشَّيْءُ إِلَى مَا هُوَ مِنْهُ كَقَوْلِكَ : صُفَّةٌ نَخْرٌ^(٣) ، وَبَابُ سَاجٍ^(٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا تُلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ، كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾]^(٥) ٧ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٦) : مَا مَحَلُّ الْجُمْلَتَيْنِ الْمَصْدَرَتَيْنِ بِكَأَنَّ^(٧) ؟ قُلْتُ : الْأَوَّلَى : حَالٌ مِنْ (مُسْتَكْبِرًا) ، وَالثَّانِيَّةُ : [حَالٌ]^(٨) مِنْ (لَمْ يَسْمَعْهَا) وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ اسْتِثْنَايَتَيْنِ ، وَالْأَصْلُ فِي كَأَنَّ الْمَخْفَفَةُ : كَأَنَّهُ - وَالضَّمِيرُ : ضَمِيرُ الشَّأْنِ^(٩) .

(١) الْكَشَافُ ٢٢٩/٣ .

(٢) الْمَجْمَعُ ٤٦/٢ - ٤٧ فِي قَضِيَّةِ الْإِضَافَةِ : وَيَقْدَرُ (مِنْ) إِنْ كَانَ الْأَوَّلُ بَعْضَ الثَّانِي (الْمُضَافِ إِلَيْهِ) وَصَحَّ الْإِخْبَارُ عَنْهُ كَثُوبٌ نَخْرٌ وَقَالُوا : الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى اللَّامِ لِأَنَّ الْخَرْ مَسْتَحَقٌّ لِلثُوبِ ، كَمَا أَنَّهُ أَصْلُهُ ، وَتَقْدَرُ (فِي) حَيْثُ كَانَ ظَرْفًا لَهُ مِثْلُ : « بِلَ مَكْرٍ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » وَقَالَ الْكُوفِيُّ : وَيَقْدَرُ (عِنْدَ) نَحْوُ : هَذِهِ نَاقَةٌ رَقُودٌ الْحَلَبِ (أَيْ رَقُودٌ عِنْدَ الْحَلَبِ) . وَأَجَابَ أَبُو حَيَّانُ بِأَنَّ هَذَا وَمَا قَدَّرَ بِهِ مِنْ بَابِ الصِّفَةِ الْمَشَبَّهِةِ ... وَقَالُوا : إِنْ الْإِضَافَةُ تَفِيدُ الْإِخْتِصَاصَ ، وَجِهَاتُهُ مُتَعَدِّدَةٌ فَإِذَا قُلْتُ : دَارٌ عَمُرُو - فَالْإِضَافَةُ لِلْمَلِكِ ، وَسَرَجُ الدَّابَّةِ فَلِلْإِسْتِحْقَاقِ ، أَوْ شَيْخٌ أَخِيكَ فَلِلْمُطْلَقِ الْإِخْتِصَاصِ .

(٣) اللِّسَانُ / صَفَفٌ : وَصْفَةُ الرَّحْلِ وَالسَّرَجِ : الَّتِي تَضُمُّ الْعَرَقَوَتَيْنِ وَالْبِدَادِينَ مِنْ أَعْلَاهُمَا وَأَسْفَلَهُمَا ، وَالْخَرْ : مَعْرُوفٌ مِنَ الثِّيَابِ مُشْتَقٌّ مِنْهُ .

(٤) اللِّسَانُ / سَوْجٌ : وَالسَّاجُ : خَشَبٌ يَجْلِبُ مِنَ الْهِنْدِ ، وَاحِدَتُهُ سَاجَةٌ ، وَالسَّاجُ : شَجَرٌ يَعْظُمُ جَدًّا ، وَيَذْهَبُ طَوْلًا وَعَرْضًا .

(٥) أَيْ صَمَمًا مَانِعًا مِنَ السَّمَاعِ .

(٦) الْكَشَافُ ٢٣٠/٣ .

(٧) الْبَيَانُ ٢ / ٢٥٤ وَيَعْتَبِرُ ابْنُ الْأَثَرِ الْإِعْرَابَ لِلْكَافِ وَحْدَهَا ، وَلَيْسَ لِلْجُمْلَةِ الْمَصْدَرَةِ بِكَأَنَّ - كَمَا يَرَى الزَّمَخْشَرِيُّ ؛ | وَرَأَى الزَّمَخْشَرِيُّ أَرْجَحَ - وَتَقْدِيرُهُ : وَلِيَ مُسْتَكْبِرًا مِثْلَهَا مَنْ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرٌ . أَمَّا - وَالتَّبْيَانُ ١٠٤٣ وَيُضَيِّفُ الْعَكْبَرِيُّ : وَكَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا : إِمَّا يَبْدُلُ مِنَ الْحَالِ الْأَوَّلِ (كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا) أَوْ تَبْيِينٌ لَهَا ، أَوْ حَالٌ عَنِ الْفَاعِلِ فِي (يَسْمَعُ) .

(٨) أُضِيفَتِ الْكَلِمَةُ مِنَ الْكَشَافِ .

(٩) نَقَلَ أَبُو حَيَّانِ النُّكْتَةَ عَنِ الزَّمَخْشَرِيِّ بِمَعْنَاهَا فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٧ / ١٨٤ .

[قوله تعالى : ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ، خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾]^(١٠) ٨ ، ٩
﴿ وعد الله حقا ﴾ : [هنا] مصدران مؤكّدان ، الأول مؤكّد لنفسه ، والثاني
مؤكّد لغيره ، لأن قوله : ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ في معنى : وَعَدَهُمُ اللَّهُ جَنَّاتٍ^(١١)
النَّعِيمِ ، فأكد معنى الوعد بالوعد ، وأما حقا : فدلّ على معنى الثبات ، أكد به
معنى الوعد ، ومؤكّدهما جميعا قوله : ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾^(١٢) .

[قوله تعالى^(١٣) : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ
وَفِصَالَهُ فِي عامَيْنِ﴾] ١٤ .

فإن قلت^(١٤) : فقوله : ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي عامَيْنِ﴾ -
كيف اعترض به بين المفسّر والمفسّر ؟ قلت : لما وصّى بالوالدين ذكر
ما تكابده الأم ، وتعانيه من المشاق والمتاعب في حمله وفصّاله - هذه المدة
المتطاولة ، إيجاباً للوصية^(١٥) بالوالدة خصوصاً^(١٦) ، وتذكيراً بحقّها العظيم مفرداً .

[قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾] ٢٢ .

فإن قلت^(١٧) : ماله عُدى^(١٨) بإلى - وقد عُدى باللام في قوله [سبحانه] :
﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ ؟ قلت : معناه مع اللام أنه جعل وجهه ؛ وهو
ذاته ونفسه سالماً لله ، أى خالصاً له ، ومعناه مع إلى : أنه سلّم إليه نفسه ، كما
يسلّم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه ، والمراد التوكّل عليه ، والتفويض إليه .

(١٠) أضيفت هذه النكته في هامش المخطوطة ، وهى خاصة بجزء الآية / ٨ وجزء الآية / ٩ .

(١١) بالأصل : جار النعيم - وهو تحريف .

(١٢) نقل أبو حيان النكته - بمعناها في البحر المحيط ١٨٥ / ٧ .

(١٣) يوجد خلل في الورقة ٥٤ / ب من الأصل ، وقد قومناه من السياق .

(١٤) الكشف ٢٣٢ / ٣ .

(١٥) بالكشاف : للوصية .

(١٦) نقل أبو حيان النكته بمعناه في البحر المحيط ١٨٧ / ٧ .

(١٧) يوجد خلل في الورقة ٥٤ / ب من الأصل ، وقد قومناه من السياق .

(١٨) الكشف ٢٣٥ / ٣ .

(١٩) يقصد تعدى الفعل (يسلم) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾] ٢٧ .

فإن قلت^(٢١) : كان مقتضى الكلام أن يقال : ولو أن الشجر أقلام والبحر مداً . قلت : أغنى عن ذكر المدا قول : يمده ؛ لأنه من قولك : مد الدواء وأمدها .

٥٥/أ فإن قلت : زعمت أن قوله : / والبحر يمده : حال - في أحد وجهي الرفع - وليس فيه ضمير راجع إلى ذى الحال . قلت : هو كقوله :
٣٣ - وَقَدْ أُغْتَدِي وَالطَّيْرُ فِي وَكُنَائِهَا^(٢٢)

و[كقولك] : جئت والجيش مصطف - وما أشبه ذلك من الأحوال^(٢٣) التي حكمها حكم الظروف ، ويجوز أن يكون المعنى : وبحرها - والضمير للأرض^(٢٤) .

فإن قلت : الكلمات - جمع قلة ، والموضع موضع الكثير لا التقليل ؛ فهلاً قيل : كلم الله ؟ قلت : معناه أن كلماته لا تفي بكتابتها البحار ، فكيف بكلمته^(٢٥) ؟ .

(٢١) الكشف ٣ / ٢٣٦ .

(٢٢) الشاهد شطر بيت لامرئ القيس ، من البحر الطويل ، من معلقته المشهورة التي أولها :

قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل

والقصيدة بديوانه ص ١٩ ، وتام البيت (الشاهد) :

وقد أغتدى والطير في وكنائها بمنجرد قيد الأوابد هيكل

وقال صاحب خزنة الأدب : إن البيت وقع في قصيدة لعلقمة الفحل أيضاً ، والوكنة : موضع الطير حيثما وضعت ، وجمعها : وكنات ووكن . والبيت شاهد عند الزمخشري وآخرين على خلو الجملة الحالية (والطير في وكنائها) من ضمير يرجع إلى ذى الحال .

وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٣ / ٢٣٦ ، وشرح شواهد ص ٤٩٩ ، والمفصل ص ٦٤ ، والخزانة ٣ / ١٤٠ ، وشرح حروف المعاني ص ٣٩٢ ، والمغنى برقم ٧١٣ ، والبحر المحيط ٧ / ١٩١ .

(٢٣) يقصد : جمع لفظ (المال) ، وجمع لفظ (الظرف) .

(٢٤) نقل ابن هشام هذه النكتة عن الزمخشري في موضوع (أقسام الحال) . راجع معنى اللبيب (ط . دمشق) ص ٥١٨ ، كما نقلها أبو حيان في البحر المحيط ٧ / ١٩١ .

(٢٥) نقل أبو حيان النكتة عن الزمخشري في البحر المحيط ٧ / ١٩٢ وعارضه قائلاً : وعلى تسليم أن

[قوله تعالى : ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِى إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾] ٢٩ .

فإن قلت^(٢٦) : يجرى لأجل مسمى ، ويجرى إلى أجل مسمى - أهو من تعاقب الحرفين ؟ قلت : كلا ، ولا يسلك هذه الطريقة إلا بليد الطبع ، ضيق العطن^(٢٧) ، ولكن المعنيين أعنى : الانتهاء والاختصاص ، كل واحد منهما مُلائم لصحة الغرض ، لأن قوله : ﴿ يَجْرِى إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ معناه : يبلغه وينتهى إليه ، وقولك : يجرى لأجل مسمى ؛ تريد : يجرى لإدراك أجل مسمى ، يجعل الجرى مختصا بإدراك أجل مُسَمًّى .



= (كلمات) جمع قلة ، فجموع القلة إذا تعرفت بالألف واللام غير العهدية ، أو أضيفت عمت ، وصارت لا تخص القليل ، والعام مستغرق لجميع الأفراد .

(٢٦) الكشف ٣ / ٢٣٧ .

(٢٧) اللسان / عطن : العطن للإبل كالوطن للناس ، وقد غلب على مبركها حول الحوض ... ورجل

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْأَحْزَابِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ، وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ، وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ، لَيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ، وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾] ٧ ، ٨ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : لِمَ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى نُوحٍ ﷺ فَمَنْ بَعْدَهُ ؟ قُلْتُ :
هَذَا الْعَطْفُ لِبَيَانِ فَضِيلَةِ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ هُمْ مُشَاهِرُهُمْ وَذُرَارِيَهُمْ ، فَلَمَّا كَانَ
مُحَمَّدٌ ﷺ أَفْضَلَ هَؤُلَاءِ الْمَفْضُولِينَ قَدَّمَ عَلَيْهِمْ ؛ لِبَيَانِ أَنَّهُ أَفْضَلُهُمْ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ
ب/٥٥ لَقَدَّمَ مَنْ قَدَّمَهُ زَمَانُهُ . فَإِنْ قُلْتُ : فَقَدْ قَدَّمَ عَلَيْهِ / نُوحٌ^(٢) فِي الْآيَةِ الَّتِي هِيَ أُخْتُ
هَذِهِ الْآيَةِ ، وَهِيَ قَوْلُهُ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ،
وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾^(٣) ، ثُمَّ قَدَّمَ عَلَى غَيْرِهِ . قُلْتُ : مُورِدُ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى طَرِيقَةٍ
خِلَافِ طَرِيقَةِ تِلْكَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ^(٤) إِنَّمَا أَوْرَدَهَا لَوْصِفِ دِينِ الْإِسْلَامِ
بِالْأَصَالَةِ وَالْإِسْتِقَامَةِ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : شَرَعَ لَكُمْ الدِّينَ الْأَصِيلَ الَّذِي بُعِثَ عَلَيْهِ
نُوحٌ فِي الْعَهْدِ الْقَدِيمِ ، وَبُعِثَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ فِي الْعَهْدِ الْحَدِيثِ ، وَبُعِثَ
عَلَيْهِ مَنْ تَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمَشَاهِيرِ^(٥) .

فَإِنْ قُلْتُ^(٦) : عَلَامَ عَطْفٍ قَوْلُهُ : وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ ؟ قُلْتُ : عَلَى ﴿ أَخَذْنَا
مِنَ النَّبِيِّينَ ﴾ ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى : أَنَّ اللَّهَ أَكَّدَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ الدَّعْوَةَ إِلَى دِينِهِ لِأَجْلِ إِثَابَةِ
الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ، أَوْ عَلَى مَا دُلَّ عَلَيْهِ [قَوْلُ سُبْحَانَهُ] :

* انتقل المصنف من سورة لقمان إلى الأحزاب ، ولم يذكر نكتنا في سورة السجدة ، وإن كان قد كتب
عنوانها فقط .

(١) الكشف ٣ / ٢٥٢ .

(٢) بالكشاف : نوح عليه السلام .

(٣) سورة الشورى / ١٣ .

(٤) بالكشاف : تعالى .

(٥) نقل أبو نحيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ١٣/٧

(٦) الكشف ٣ / ٢٥٢ ، ٢٥٣ .

﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ ﴾ - كأنه قال : فَأَثَابَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ ^(٧) .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ، وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ ، وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ ، وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ ، وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ ، وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ ، وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ ، وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ ، وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ ؛ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾] ٣٥ .

فإن قلت ^(٨) : أي فرق بين العطفين ^(٩) ؛ أعني عطف الإناث على الذكور ، وعطف الزوجين على الزوجين ؟ قلت : العطف الأول نحو قوله تعالى ^(١٠) : ﴿ ثِيَابٍ وَأَبْكَارًا ﴾ ^(١١) في أنهما جنسان مختلفان إذا اشتركا في حكمٍ لم يكن بدُّ من توسيطِ العاطف بينهما . وأما العطف الثاني ؛ فمِن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع ، فكان معناه ؛ أن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أعدَّ الله ^(١٢) لهم .

[قوله تعالى ^(١٣) : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾] ٣٦ .

فإن قلت ^(١٤) : كان من حق ^(١٥) الضمير أن يوحد كما تقول : ما جاءني من

(٧) ونقل أبو حيان هذه النكتة بنصها في البحر ٧ / ٢١٤ .

(٨) الكشف ٣ / ٢٦١ .

(٩) البيان ٢ / ٢٦٩ وفيه أن كله معطوف على اسم أن ، وخبرها : أعدَّ الله لهم مغفرة ، والتقدير في المعطوف (والذاكرات) : الذاكرين الله والذاكرات ، وفي المعطوف (والحافظات) : الحافظين فروجهم والحافظات ، فحذف المفعول لدلالة ما تقدم عليه .

(١٠) اللفظة زائدة من الكشف .

(١١) الكلمتان من الآية / ٥ من سورة التحريم .

(١٢) الاسم الكريم زائد في الكشف عن الأصل .

(١٣) يوجد بالنص تقديم وتأخير في آخر الورقة ٥٥ / ب ، وأول الورقة ٥٦ / أ ؛ قومناه من السياق .

(١٤) الكشف ٣ / ٢٦٢ .

(١٥) تقع هذه النكتة ، والنكتة التالية لها في أول الورقة ٥٦ / أ .

رَجُلٍ وَلَا امْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ كَذَا^(١٦). قلت : نعم ، ولكنهما وقعا تحت النفي ، فَعَمَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، فَرَجَعَ الضَّمِيرُ عَلَى الْمَعْنَى لَا عَلَى اللَّفْظِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ، أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ، وَاتَّقِ اللَّهَ ، وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ، وَتَخْشَى النَّاسَ ، وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾] ٣٧ :

فإن قلت^(١٧) : الواو في ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ ... وَتَخْشَى النَّاسَ ، وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾^(١٨) - ما هي ؟ قلت : واو الحال ، أى قلت^(١٩) لزيد : أمسك عليك زَوْجَكَ مُخْفِيًا فِي نَفْسِكَ إِرَادَةً أَلَّا يُمَسِّكَهَا ، وَتُخْفِي خَاشِيًا قَالَةَ النَّاسَ ، وَتَخْشَى النَّاسَ ؛ حَقِيقًا فِي ذَلِكَ أَنَّ^(٢٠) تَخْشَى اللَّهَ ، أَوْ وَاوُ الْعَطْفِ - كَأَنَّهُ قِيلَ : وَإِذْ تَجْمَعُ بَيْنَ قَوْلِكَ : أَمْسِكْ ، وَإِخْفَاءِ خِلَافِهِ ، وَخَشْيَةِ النَّاسِ ، وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ^(٢١) .

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾] ٤٥ .

فإن قلت^(٢٢) : وكيف كان شاهداً وقت الإرسال - وإنما يكون شاهداً عند ٥٦/أ تحمّل الشهادة ، أو عند أدائها ؟ قلت : هي حال / مقدرة^(٢٣) كمسألة

(١٦) نقل أبو حيان تساؤل الزمخشري ، ثم اعترض بقوله : ليس كما ذكر ؛ لأن هذا عطف بالواو ، فلا يجوز إفراد الضمير إلا على تأويل الحذف ... فنقول : ما جاء زيد ولا عمرو إلا ضرباً خالداً ، ولا يجوز (إلا شرب) - إلا على الحذف كما قلنا .

(١٧) الكشف ٣ / ٢٦٣ .

(١٨) الكلمتان زائدتان في الأصل عن الكشف .

(١٩) بالكشاف : تقول . (٢٠) بالكشاف : بأن .

(٢١) نقل أبو حيان النكتة عن الزمخشري بمعظم لفظها في البحر المحيط ٧ / ٢٣٥ .

(٢٢) هذه النكتة التي تقدمت في آخر الورقة ٥٥/ب ، وأخرناها عن النكتين السابقتين للمحافظة على تسلسل السياق .

(٢٣) الكشف ٣ / ٢٦٦ .

(٢٤) أضاف أبو حيان في إعراب (شاهداً) على كونها حالا مقدرة : إذا كان قولك عند الله وقت الإرسال لم يكن شاهداً عليهم ، وإنما يكون شاهداً عند تحمّل الشهادة وعند أدائها . أهـ . راجع البحر المحيط ٧ / ٢٣٨ .

الكتاب^(٢٥) : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَعَهُ صَقْرٌ صَائِدٌ بِهِ غَدَا^(٢٦) ؛ أَيْ مُقَدَّرًا بِهِ الصَّيْدُ غدا .

[قوله^(٢٧) تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ... وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُسْتَكْبَحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾] ٥٠ .

فإن قلت^(٢٨) : ما معنى الشرط الثاني مع الأول^(٢٩) ؟ قلت : هو تقييد له ، شرط في الإحلال هَبَّتْهَا نَفْسَهَا ، وفي الهبة إرادة استنكاح رسول الله ﷺ ؛ كأنه قال : أحللناها لك إِنْ وَهَبَتْ لَكَ نَفْسَهَا ، وأنت تُريد أن تستنكحها ، لأن^(٣٠) إرادته^(٣١) هي قبول الهبة ، وما به تَتِمُّ^(٣٢) .

فإن قلت : لِمَ عَدَلَ عن الخطاب إلى الغيبة في قوله [تعالى] : ﴿ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ ﴾ - ثم رَجَعَ إلى الخطاب^(٣٣) ؟ قلت : للإيذان بأنه مما تُحْصَى

(٢٥) الكتاب ٢ / ٤٩ في باب : وقد يستوى فيه إجراء الصفة على الاسم ، وأن تجعله خيرا فتنبه . فأما ما استويا فيه فقوله : مررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائدٌ به - إن جعلته وصفا . وإن لم تجعله على الرجل ، وحملته على الاسم المضمَر المعروف نصبته ، فقلت : مررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائدٌ به . أه . ويلخص الأستاذ عبد السلام هارون في حاشية الكتاب شرحا للسراي : معه صقر : جملة مركبة من مبتدأ وخبر صفة المضمَر المعروف الذي عناه سيويه - نصبته على الحال [وهو ما اختاره الزمخشري] . وهذا معنى قوله : لجعله خيرا ؛ يعني حالا . أه . والمسألة في المغنى ص ٣٨٤ .

(٢٦) لفظة (غدا) زائدة بالأصل عن «الكتاب» .

(٢٧) عود إلى الورقة ٥٦ / أ . (٢٨) الكشف ٣ / ٢٦٨ .

(٢٩) مختصر ابن كثير ٣ / ١٠٥ : أَيْ وَيَحِلُّ لَكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ الْمَرْأَةُ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لَكَ ، أَنْ تَتَزَوَّجَهَا بِغَيْرِ مَهْرٍ ، إِنْ شِئْتَ ذَلِكَ ... وعن ابن عباس : لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له ، أَيْ أَنَّهُ لَمْ يَقْبَلْ وَاحِدَةً مِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لَهُ ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مُبَاحاً لَهُ .. لِأَنَّهُ مُرَدُّودٌ إِلَى مَشِئَتِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنْ أَرَادَ ﴾ أَيْ إِنْ اخْتَارَ ذَلِكَ .

(٣٠) بالأصل : لا - وهو تحريف صوابه من الكشف .

(٣١) بالأصل وبالكشاف : إرادتها - وهو تحريف ، صوابه ما اخترناه لعود المضمَر على الرسول ﷺ في قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ ﴾ .

(٣٢) نقل أبو حيان النكتة دون نقل التساؤل في البحر ٧ / ٢٤١ .

(٣٣) يعني : رجع إلى الخطاب في قوله تعالى : خالصة لك .

به وأوثر ، ومجيئه على لفظ النبي - للدلالة على أن الاختصاص تكرمة له لأجل النبوة^(٣٤) .

[قوله تعالى : ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ، وَالْمُرْجِفُونَ^(٣٥) فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ^(٣٦) بِهِمْ ، ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا^(٣٧)﴾] ٦٠ .

فإن قلت^(٣٧) : ما موقع (لا يجاورونك) ؟ قلت : لا يجاورونك - عطف
٥٦/ب على : لَنُغْرِيَنَّكَ ؛ لأنه يجوز أن يُجاب به القسم ؛ ألا ترى إلى / صحة قولك :
لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا لَا يُجَاوِرُونَكَ .

فإن قلت : أما كان من حق (لا يجاورونك) أن تُعطف بالفاء ، وأن
يُقال : لنغريَنَّك بهم فلا يجاورونك ؟ قلت : لو جعل الثاني مُسبباً عن الأول
لكان الأمر كما قلت : ولكنه جعل جواباً آخر للقسم معطوفاً على الأول ، وإنما
عُطف بـثم لأن الجلاء عن الأوطان كان أعظم عليهم وأشد^(٣٨) من [جميع]^(٣٩)
ما أصيبوا به ، فتراخت حاله^(٤٠) عن حال المعطوف عليه^(٤١) .

★ ★ ★

(٣٤) نقل أبو حيان بقية النكتة في البحر ٧ / ٢٤٢ .

(٣٥) المشيعون للأخبار الكاذبة .

(٣٦) لَنُغْرِيَنَّكَ عَلَيْهِمْ .

(٣٧) الكشف ٣ / ٢٧٥ .

(٣٨) بالكشاف : كان أعظم عليهم ، وأعظم ، ولفظ الأصل أوفق وأولى .

(٣٩) اللفظة زائدة من الكشف .

(٤٠) يقصد : تراخت حال الجلاء .

(٤١) عرض أبو حيان النكتة على أنها من كلامه هو ؛ دون إشارة إلى الزمخشري - وأغلب لسببها

للزمنخشري - راجع البحر المحيط ٧ / ٢٥١ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ سَبَأٍ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾] ٣ .

فإن قلت^(١) هل يصحُّ عطفُ المرفوعِ على (مِثْقَالِ ذَرَّةٍ) ؟ كأنه قيل : لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ [ذَرَّةٍ]^(٢) وَأَصْغَرُ وَأَكْبَرُ - وزيادة (إِلَّا) لتأكيدِ النفي . وعطفُ المفتوح^(٣) على (ذَرَّةٍ) بأنه فتح في موضع الجر لا متنازع الصَّرف ؛ كأنه قيل : لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، ولا مِثْقَالُ أَصْغَرٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرٍ . قلت : يأتي ذلك حرفُ الاستثناء [إِلَّا] إذا جَعَلْتَ الضمير في (عَنْهُ) للغيب ، وجعلت الغيب اسماً لِلْخَفِيَّاتِ قبل أن تُكْتَبَ في اللوح^(٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ . أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾] ٧ ، ٨ .

فإن قلت^(٥) : الْجَدِيدُ - فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَمْ مَفْعُولٌ ؟ قلت : هو عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ : بِمَعْنَى فَاعِلٍ ؛ تقول : جَدَّ فَهُوَ [جَادٌّ، وَ] جَدِيدٌ ، كَحَدَّ [حَادٌّ، وَ] حَدِيدٌ ، وَقَلَّ فَهُوَ قَلِيلٌ . وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ^(٦) بِمَعْنَى : مَفْعُولٌ مِنْ جَدَّه^(٧) - إِذَا قَطَعَهُ .

(١) أى لا يغيب عنه ولا يخفى عليه .

(٢) الكشف ٣ / ٢٧٩ ، ٢٨٠ .

(٣) اللفظة زائدة بالكشاف عن الأصل .

(٤) يعنى عطف المضاف إليه تقديراً (أصغر وأكبر) في حالة اعتبار (لا) زائدة - عطفهما على المضاف إليه (ذَرَّةٍ) ، وَأَصْغَرُ وَأَكْبَرُ حيثُ : مجروران بالفتحة لمتعها من الصَّرف ، وأما ذَرَّةٌ : فمجرورة بالكسرة .

(٥) نقل البحر المحيط النكتة بلفظها بعد سؤال مخالف في لفظه لفظ الزمخشري - راجع البحر ٧ / ٢٥٨ .

(٦) الكشف ٣ / ٢٨١ .

(٧) شرح الشافية ٢ / ١٤٨ : الأصل فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ ؛ لكونه أكثر من فَعِيلٍ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ ، ولأن الفاعل مُقَدَّمٌ عَلَى الْمَفْعُولِ . أهـ . والواضح أن ابن الحاجب وصاحبه الاسترابا ذى يدعمان الرأى البصرى بِمَعْنَى : فاعل .

(٨) عرض أبو حيان رأى البصريين والكوفيين منسوباً إليهم في البحر ٧ / ٢٦٠ .

(٩) اللسان / جدد : وأصل الجَدَّ : القَطْع ... وَجَدَّ الشَّيْءُ يَجْدُهُ جَدًّا : قَطَعَهُ .

فإن قلت : لِمَ أسقطت الهمزة في قوله : (أَفْتَرَى) دون قوله (السحر) ^(١٠) ؛ وكتاتهما همزة وصل ؟ قلت : القياس الطرح ؛ ولكن أمراً اضطرهم إلى ترك إسقاطها في نحو : السحر - وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همزة الوصل مفتوحة ^(١١) كهمزة الاستفهام .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، لَا يَمْلِكُونَ مِنْ ثِقَالِ ذَرَّةٍ ... حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ ^(١٢) عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾] ٢٢ ، ٢٣ .

فإن قلت ^(١٣) : أين مفعولا زعم ؟ قلت : أحدهما الضمير المحذوف / أ/ ٥٧ والراجع ^(١٤) منه إلى الموصول ، وأما الثاني فلا يخلو إما أن يكون (من دون الله) ، أو (لا يملكون) ، أو محذوفاً ؛ فلا يصح الأول ، لأن قولك : هُم مِنْ دُونِ اللَّهِ - لا يلتزم كلاماً ، ولا [يصح] الثاني ، لأنهم ما كانوا يزعمون ذلك ، فكيف ^(١٥) يتكلمون بما هو حجة عليهم ، وبما لو قالوه ما هو حق وتوحيد ، فبقى أن يكون محذوفاً ^(١٦) تقديره : زعمتموهم آلهة من دون الله ، فحذف الراجع إلى الموصول كما حذف في قوله : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ [رَسُولًا] ﴾ ^(١٧) استخفافاً بطول ^(١٨) الموصول بصلته ، وحذف (آلهة) لأنه موصوف ^(١٩) صفته : (من دون الله) ، والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوماً . فإذاً مفعولا زعم : محذوفان جميعاً بسببين مختلفين .

(١٠) لم أجد كلمة (السحر) بين ألفاظ القرآن الكريم ، والمثال الذي يطابق هذه المسألة من كلام الله هو قوله تعالى من سورة الأنعام / ١٤٣ : ﴿ قُلْ الذِّكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْأَنْثَيْنِ ﴾ ٩ .

(١١) أى أن همزة الوصل في كلمة (السحر) مفتوحة ، كهمزة الاستفهام التي ترد مفتوحة قبل المستفهم عنه ، ولذا ثبتت الهمزتان خوف اللبس ، وعندما أمن اللبس في حالة كسر همزة الوصل في (أَفْتَرَى) سقطت ؛ حين دخلت عليها همزة الاستفهام .

(١٢) أى كشف عنه الفرع وأزيل (الوسيط / فرع) . (١٣) الكشف ٣ / ٢٨٧ .

(١٤) أى العائد . (١٥) بالأصل : وكيف - ولفظ الكشف (بالفاء) أولى .

(١٦) عرض أبو حيان الرأي بإيجاز دون إشارة إلى نكتة الزمخشري . راجع البحر المحيط ٧ / ٢٨٥ .

(١٧) سورة الفرقان / ٤١ . (١٨) بالكشاف : لطول .

(١٩) بالأصل : لا يوصف - وعبرة الكشف أولى وأصح .

فإن قلت : بم اتصل قوله : حتى إذا فُزِعَ عن قلوبهم - ولا شَيْءَ وقعت
(حتى) غاية^(٢٠) له ؟ قلت : بما فهم من هذا الكلام من أنْ ثمَّ انتِظاراً للإذنِ
وتَوْفُّقا وتَفَهُهما وتَمَهُلاً وفَزَعاً مِنَ الرَّاجِينَ للشفاعة^(٢١) .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا
تَسْتَقْدِمُونَ ﴾] ٣٠ .

فإن قلت^(٢٢) : فما تأويل مَنْ أضافه [أى : ميعاد] إلى يوم ؟^(٢٣) أو نَصَبَ
يوماً ؟ قلت : أما الإضافة فإضافة تبين كما تقول : سحق^(٢٤) ثوب ، وبعير
سانية^(٢٥) وأما نصب^(٢٦) اليوم فعلى التعظيم بإضمار فعلٍ تقديره : قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ
أعنى يوماً .

[قوله تعالى : ﴿ أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهَوَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ ﴾] ٢٢ .

فإن قلت^(٢٧) : إذا وإذ^(٢٨) - مِنَ الظُّرُوفِ اللازمة للظرفية ؛ فَلِمَ وقعت
(إذ) مضافاً إليها ؟ قلت : قد اتسع في الزمان ما لم يُتسع في غيره ، فأضيف إليها
الزمان ، كما أضيف إلى الجَمَل في قولك : جئتُك بعدَ إذ جاء زيدٌ ، وحينئذٍ ،

(٢٠) المغنى (ط. دمشق) ص ١٣١ وحتى : حرف يأتي لأحد ثلاثة معاني ؛ انتهاء الغاية وهو الغالب ،
والتعليل ، وبمعنى إلا في الاستثناء - وهذا أقلها .

(٢١) عرض أبو حيان النكتة بلفظ الزغشرى ، وأضاف إليها تفصيلات أكثر . راجع البحر المحيط
٧ / ٢٧٧ - ٢٧٨ .

(٢٢) الكشف ٣ / ٢٩٠ .

(٢٣) بالأصل : لو - وهو تحريف .

(٢٤) وردت الجملة بالمفصل ص ٩١ ، ويراجع اللسان / سحق : وهو الثوب الخلق البالى .

(٢٥) نقل أبو حيان هذه المسألة من النكتة بلفظها في البحر ٧ / ٢٨٢ ، وكذلك المسألة التالية لها . ويراجع
اللسان / سنا : يقال سناها الغيث .. يعنى سقاها .. وسانية : الناقة التى يسقى عليها .

(٢٦) القراءات الشاذة / ١٢٢ : قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ : لا يتون ، وينصب ؛ عن عيسى . وقراءة : قُلْ لَكُمْ
ميعاد يوماً ، عن اليزيدى . أه . وقد نسبت قراءة (ميعاد يوم) إلى عيسى في البحر المحيط ٧ / ٢٨٢ .

(٢٧) الكشف ٣ / ٢٩١ .

(٢٨) بالكشاف إذ وإذا .

ويومئذ ، وكان ذلك أوان الحجاج^(٢٩) أمير^(٣٠) ، وإذا الخليفة عبد الملك^(٣١) .

[قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ... وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ ﴾] ٣٣ .

فإن قلت^(٣٢) : لم قيل [قبل ذلك] : ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾^(٣٣) - من ٥٧ / ب غير^(٣٤) عاطف ؛ وقيل [هنا] : وقال الذين / استضعفوا [بالواو] ؟ قلت : لأن الذين استضعفوا مرّ أول^(٣٥) كلامهم ، فجىء بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستئناف ، ثم جىء بكلام آخر للمستضعفين ؛ فعطف على كلامهم الأول^(٣٦) .

فإن قلت : من صاحب الضمير في (وأسروا) ؟ قلت : الجنس المشتمل على النوعين من المستكبرين والمستضعفين ؛ وهم الظالمون في قوله [سبحانه] قبلها : ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ ﴾^(٣٧) .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُعْطِكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَى وَفَرَادَى ، ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾] ٤٦ .

فإن قلت^(٣٨) : ما بصاحبكم - بم يتعلق ؟ قلت : يجوز أن يكون كلاما مستأنفا تنبيها من الله عز وجل [على طريقة النظر]^(٣٩) في أمر رسول الله ﷺ ، ويجوز أن يكون المعنى : ثم تفكروا فتعلموا ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ . وقد

(٢٩) هو الحجاج بن يوسف الثقفي ، أمير العراقيين في عهد أمير المؤمنين الوليد بن عبد الملك ، وهو صاحب المقولة المعروفة : متى أضع العمامة تعرفوني . وقد اشتهر بالحجاج السفاح .

(٣٠) وزاد في الكشف بعد هذه الجملة : وحين خرج زيد .

(٣١) هو الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان . (٣٢) الكشف ٣ / ٢٩١ .

(٣٣) في قوله تعالى في الآية السابقة رقم / ٣٢ من نفس السورة : ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدْدْنَاكُمْ ﴾ .. (٣٤) . بالكشاف : بغير .

(٣٥) بالأصل : أولا - ولفظ الكشف أولى ليتناسب مع الإضافة .

(٣٦) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٢٨٣ ؛ (٣٧) سورة سبأ / ٣١ .

(٣٨) الكشف ٣ / ٢٩٤ . (٣٩) العبارة مزيدة من الكشف لزيادة التوضيح .

جَوَزَ بَعْضُهُمْ أَنْ تَكُونَ (ما) : استفهامية^(٤٠) .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ ﴾^(٤١) ، وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ، وَقَالُوا آمَنَّا ... وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴿^(٤٢)] ٥٤، ٥٢، ٥١ .

﴿ وَلَوْ تَرَى ﴾^(٤٣) : جوابه محذوف^(٤٤) ؛ بمعنى^(٤٥) . لَرَأَيْتُ أَمْرًا عَظِيمًا ، وحالا هائلة^(٤٦) ، وَلَوْ ، وَإِذْ ، والأفعال التي هي : فَزَعُوا ، وَأَخَذُوا ، وَحِيلَ بَيْنَهُمْ - كلها للمضِيِّ ، والمراد بها الاستقبال ؛ لأن ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كَانَ وَوُجِدَ ؛ لتحقيقه .

فَإِنْ قُلْتَ : فَعَلَّامٌ عَظِيمٌ (وَأَخَذُوا)^(٤٧) ؟ قُلْتَ : فِيهِ وَجْهَانِ ؛ العطف على (فَزَعُوا) [أى : فَزَعُوا]^(٤٨) ، وَأَخَذُوا ؛ فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ ، أَوْ عَلَى (لَا قُوَّةَ)^(٤٩) - على معنى : إِذَا فَزَعُوا فَلَمْ يَفُوتُوا وَأَخَذُوا^(٥٠) .



(٤٠) "نقل أبو حيان النكتة بمعناها ، وأوضح في تأويل ما - الاستفهامية أنه استفهام لا يراد به حقيقته ، بل يقول معناه إلى النفي . أهـ . راجع البحر المحیط ٢٩١/٧ .

(٤١) أى : فلا مهرب من العذاب .

(٤٢) الكشف ٢٩٦ / ٣ .

(٤٣) يعنى : جواب الشرط (لو) هو المحذوف .

(٤٤) بالكشاف : يعنى .

(٤٥) يراجع البيان ٢٨٣/٢ حيث وافق صاحبه الزمخشري في إعرابه ، وتقديره جواب الشرط .

(٤٦) بالأصل : وأخذ - ولفظ الكشف أدق ؛ لموافقة النص القرآني .

(٤٧) اللفظة الزائدة من الكشف .

(٤٨) ويرى ابن الأنباري في البيان ٢٨٣ / ٢ أن جملة (أَخَذُوا) معطوفة على جملة فَزَعُوا فقط - التي هي في

موضع جر بإضافة (إِذْ) إليها .

(٤٩) وينقل أبو حيان النكتة بالبحر المحیط بمعناها ، ويوافق على تخريج الزمخشري . راجع البحر ٢٩٣/٧ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ فَاطِرٌ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ، وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ ﴾] ٢ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : لِمَ أَثَّتَ الضَّمِيرَ أَوَّلًا ثُمَّ ذَكَرَهُ^(٢) - وهو راجعٌ في الحالين إلى الاسم المتضمن معنى الشرط ؟ قلت : هما لَفَتَانِ ؛ الحملُ على المعنى ، وعلى اللفظ ، والمتكلمُ على الخيرة فيهما ، فَأَثَّتَ على معنى الرحمة ، وذكرَ على أنَّ لفظَ المرجوعِ إليه لا تأنيثَ فيه ، ولأنَّ الأولَ فُسِّرَ بالرحمة فَحَسُنَ إِتْبَاعُ الضَّمِيرِ / ٥٨ أ / التفسير ، ولم يفسِّر الثاني ، فَتَرَكَ على أصلِ التذكير^(٣) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾] ٤ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٤) : مَا وَجْهُ صِحَّةِ جِزَاءِ الشَّرْطِ - وَمِنْ حَقِّ الْجِزَاءِ أَنْ يَتَعَقَّبَ الشَّرْطَ - وهذا سابقٌ له ؟ قلت : معناه وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَتَأْسُ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ، فموضع ﴿ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ موضعُ فَتَأْسُ^(٥) - استغناءً بالسببِ عن المسبب ؛ أى بالتكذيب عن التأسي .

فَإِنْ قُلْتُ : مَا معنى التنكير في (رُسُل) ؟ قلت : معناه : فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ أَيْ رُسُلٌ^(٦) ذَوُو عَدَدٍ كَثِيرٍ ، وَأَوَّلُو آيَاتٍ وَنُذِرٌ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾] ١٠ .

* أسماها الزمخشري في الكشاف : سورة الملائكة ، وقد ورد الاسمان في الإتيان ١ / ١٩٤ .

(١) الكشاف ٣ / ٢٩٨ .

(٢) بالكشاف : ذَكَرَ آخِرًا ، يعنى : لم أَثَّتَ في قوله : لَهَا ، ثُمَّ ذَكَرَهُ في قوله بعدئذ : فلا مرسل له - وهو راجع في الحالين إلى الرحمة .

(٣) نقل أبو حيان النكتة في البحر المحيط ٧ / ٢٩٩ بمعناها ولكن عبارة الزمخشري أوضح .

(٤) الكشاف ٣ / ٣٠٠ . (٥) بالأصل : قياساً ، ولفظ الكشاف أنسب للسياق .

(٦) كلمتا (أَيُّ رُسُلٍ) ناقصتان في الكشاف .

فإن قلت^(١١) : مَكَرَ - فعلٌ غير متعَدٍّ ؛ لا يقال : مَكَرَ فلانٌ عَمَلَهُ ، فِيمَ نَصَبَ^(١٢) (السيئات) ؟ قلت : هذه صفةٌ للمصدر [المخدوف] أو لما في حكمه كقوله [تعالى]^(١٣) : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾^(١٤) .

[قوله^(١٥) تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْلِيهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾] ١٨ .

فإن قلت^(١٦) : إلامَ أُسِنَدَ (كَانَ) في : ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ ؟ قلت : إلى المدعو المفهوم من قوله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ ﴾ .

فإن قلت : فَلِمَ تُرِكَ ذِكْرُ المدعو ؟ قلت : ليعمَّ ويشمل كلَّ مدعوٍ .
فإن قلت : كيف استقامَ إضمارُ العام - ولا يصحُّ أن يكونَ العامُّ ذا قُرْبَى لِلْمُثْقَلَةِ ؟ قلت : هو من العموم الكائن على طريق البدل^(١٧) .

[قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ، وَلَا الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ، وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴾] ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ .

فإن قلت^(١٨) : لا - المقرونة بواو العطف ؛ ما محلُّها ؟ قلت : إذا وقعت

(٧) الكشف ٣ / ٣٠٣ .

(٨) البيان ٢ / ٢٨٧ - والسيئات منصوب عند ابن الأنباري من ثلاثة أوجه :

الأول : مفعول يُمَكِّرُونَ لأنه بمعنى يعملون .

والثاني : على المصدر ؛ لأن معنى يُمَكِّرُونَ : يُسَيِّئُونَ .

والثالث : وصف لمصدر مخدوف ، وتقديره : يُمَكِّرُونَ المكرات السيئات ، ثم حذف الموصوف وأقام

الصفة مقامه . أم . وهذه الوجهة الثالث هو ما ارتضاه الزمخشري . وهكذا أبو حيان في

البحر المحيط ٧ / ٣٠٤ ارتأى تخريج الزمخشري ، وأضاف إليه أن السيئات انتصبت بتضمين

الفعل يُمَكِّرُونَ معنى يكتسبون ؛ فنصبت مفعولاً به . أم . وهو رأى قريب من الوجه الأول

الذي رآه ابن الأنباري في البيان .

(٩) اللفظة زائدة من الكشف . (١٠) سورة فاطر / ٤٣ .

(١١) يوجد خلل في النص بمنتصف الورقة ٥٨ / أ - وقومناه من السياق . (١٢) الكشف ٣ / ٣٠٥ .

(١٣) نقل أبو حيان النكتة بالمعنى ، ثم نقل آخرها باللفظ . راجع البحر ٧ / ٣٠٨ .

(١٤) الكشف ٣ / ٣٠٦ .

الواو^(١٥) في النفي قرئت بها لتأكيد معنى النفي^(١٦) .

فإن قلت : هل من فرق بين هذه الآيات ؟ / قلت : بعضها ضُمَّتْ^(١٧) شفعاً إلى شفع ، وبعضها وتراً إلى وتر .

[قوله^(١٨) تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ، فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ^(١٩) لِنَفْسِهِ ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ، وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإذن الله ﴾] ٣٢ .

فإن قلت^(٢٠) : لِمَ قَدَّمَ الظالم ثم المقتصد ثم السابق ؟ قلت : للإنداز بكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم ، وأنَّ المقتصدين قليلٌ بالإضافة إليهم ، والسابقون أقلُّ من القليل .

[قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ تُعْمِرْكُمَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا ﴾] ٣٧ .

فإن قلت^(٢١) : لِمَ لَحَلَّامَ عطف ﴿ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ ؟ قلت : على معنى ﴿ أَوْ لَمْ تُعْمِرْكُمَا ﴾ ؛ لأن لفظه لفظ استخبار ، ومعناه معنى إخبار ؛ كأنه قيل : قد عَمَّرْنَاكُمْ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ^(٢٢) .

★ ★ ★

(١٥) البرهان ٤ / ٤٤٠ : وتأتى الواو للتأكيد ، أى لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف الدالة على أن اتصافه بها أصل ثابت مستقر مثل : ﴿ وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم ﴾ الحجر / ٤ ، ومثل : ﴿ وما أهلكنا من قرية إلا ولها منذرون ﴾ الشعراء / ٢٠٨ .

(١٦) ذكر أبو حيان هذا المعنى الخاص بالواو المقرونة بالنفي لتأكيد معناه - ذكره في البحر المحيط ٧ / ٣٠٨ .
(١٧) بالأصل : ضمنت - وهو تحريف .

(١٨) وردت هذه النكته في منتصف الورقة ٥٨ / أ وأخرناها بعد النكتين السابقتين حرصاً على التسلسل الآتى .

(١٩) الظالم لنفسه : من أهل المشأمة ، والمقتصد : من أهل الميمنة . أما السابقون في الخيرات فهم المقربون - وهم المذكورون في سورة الواقعة . أهـ . كما نقل أبو حيان عن (مكي) قوله : ولها تفسيرات وتوجيهات أخرى ، أهمها رأى الزمخشري أن الظالم هو المجرم ، وهو المرجأ لأمر الله ، والمقتصد ؛ وهو الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، والسابق من السابقين . أهـ . ويراجع البحر المحيط ٧ / ٣١٣ - حيث نقل أبو حيان بعد ذلك النكته بنصها عن الزمخشري .

(٢٠) الكشف ٣ / ٣٠٩ . (٢١) الكشف : ٣ / ٣١١ .

(٢٢) نقل أبو حيان النكته عن الزمخشري بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٣١٦ .

[في غريب إعراب] سُورَةُ يَس

[قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾] ١٤ .

فإن قلت^(١) : لِمَ ترك^(٢) ذكر المفعول به^(٣) ؟ قلت : لأن الغرض ذكر المعزز به - وهو (شمعون)^(٤) ، وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق ، وذل الباطل ، وإذا كان الكلام منصّباً إلى غرض من الأغراض ، جعل سياقه له ، وتوجّهه إليه ، كأن ما سواه مرفوض مطّرح .

(١) الكشف ٣ / ٣١٧ .

(٢) ترك أى حذف ، والحذف مجاز - كما هو مشهور - وحكى في التلخيص : عن بعضهم : أن الحذف ليس بمجاز ... وقال الزنجاني : إنما يكون مجازاً إذا تغير بسببه حكم ... والتحقيق أنه إن أريد بالمجاز استعمال اللفظ في غير موضعه ، فالمحذوف ليس كذلك لعدم استعماله ، وإن أريد بالمجاز إسناد الفعل إلى غيره - وهو المجاز العقلي - فالمحذف كذلك . أهـ . وعن فوائد الحذف قال صاحب البرهان : التفخيم لما فيه من الإبهام وزيادة اللذة بسبب استنباط الذهن للمحذوف ، وزيادة الأجر بسبب الاجتهاد ، وطلب الإيجاز والاختصار ، والتشجيع على الكلام ، وموقعه في النفس في موقعه على الذكر ، ولهذا قال عبد الفاهر الجرجاني : ما من اسم حُذف في الحالة التي ينبغي أن يحذف فيها إلا وحذفه أحسن من ذكره . والله دُرُّ القائل :

إذا نطقت جاءت بكل مליحة وإن سكنت جاءت بكل مליح . أهـ

[والحذف في الآية الكريمة كان للمفعول به] وحذف المفعول به ضربان ؛ أحدهما : أن يكون مقصوداً مع الحذف فينوي للدليل ، ويقدر في كل موضع يليق به ... وهو على حذف ضمير المفعول ، وهو مراد تخفيفاً لطول الكلام . أهـ . وأقول : منها (فعززنا) أى : عززناه ، (وما عملت أيديهم) في قراءة حمزة والكسائي ؛ أى : ما عملته . راجع البرهان ٣ / ١٠٣ وما بعدها ، وانظر حذف المفعول في المغنى (ط . دمشق) ص ٧٠٣ .

(٣) يقصد المفعول به في جملة (فعززنا) .

(٤) يقول ابن كثير في تفسيره ٣ / ١٥٨ : كان بمدينة أنطاكية ملك يقال له (أنطيقس) كان يعبد الأصنام ، فبعث الله تعالى إليه ثلاثة من الرسل وهم : (صادق) و (صدوق) و (شلوم) فكذبوهم . أهـ . ونقل محقق الكتاب عن ابن جريج : كان اسم الرسولين : (شمعون) و (يوحنا) ، واسم الثالث (بولس) . والقرية أنطاكية . أهـ . وأقول : إن ابن كثير يرى أن الرسول الثالث المعزز لمن سبقه هو (شلوم) ، ويرى ابن جريج أنه (بولس) ، على حين يقرر الزمخشري هنا ، وفي الكشف ٣ / ٣١٧ أنه شمعون . أهـ . وعن الفراء في معاني القرآن ٢ / ٣٧٣ : الثالث قد كان أرسل قبل الاثنين فكذب ، وقد تراه في التنزيل كأنه بعدهما ... أى شلومنا أمرهما بما علمهما الأول (شمعون) ، وكانوا أرسلوا إلى أنطاكية . أهـ . والبحر المحيط ٧ / ٣٢٧ وفيه يقول أبو حيان : والثالث هو شمعون الصفا ؛ قاله ابن عباس . أهـ . وأرجح مع الزمخشري في كل من نكت الأعراب والكشاف ، ومع أبي حيان ، وابن عباس أنه شمعون .

[قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ، قَالُوا مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ ... قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾] ١٤ ، ١٥ ، ١٦ .

فإن قلت^(٥) : لِمَ قِيلَ : ﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ﴾ أولاً ، و ﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ آخراً ؟ قلت : لأن الأول ابتداء إخبار ، والثاني جواب عن إنكار^(٦) .
[قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾] ٣٢ .

فإن قلت^(٧) : كَيْفَ أَخْبِرَ عَنْ (كُلِّ) بِجَمِيعٍ - ومعناها واحداً ؟ قلت : ليس بواحد ؛ لأن (كُلًّا) يفيد معنى الإحاطة ؛ وألّا يَنْفَلَتْ مِنْهُمْ أَحَدٌ ، والجميع معناه : الاجتماع ، وأن المحشَر يجمعهم ، والجميع : فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ ، يقال : حَتَّى جَمِيعٌ ، وجاءوا جميعاً .

[قوله تعالى : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾] ٥٢ .

فإن قلت^(٨) : إِذَا جَعَلْتُ (مَا) مَصْدَرِيَّةً ؛ كَانَ الْمَعْنَى : هَذَا وَعْدُ الرَّحْمَنِ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ - عَلَى تَسْمِيَةِ الْمَوْعُودِ وَالْمُصَدِّقِ فِيهِ بِالْوَعْدِ وَالصَّدْقِ ، فَمَا وَجْهُ قَوْلِهِ : صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ - إِذَا جَعَلْتُهَا مَوْصُولَةً^(٩) ؟ قلت : تَقْدِيرُهُ ؛ هَذَا الَّذِي وَعَدَهُ الرَّحْمَنُ وَالَّذِي صَدَقَهُ الْمُرْسَلُونَ ، بِمَعْنَى : وَالَّذِي صَدَقَ فِيهِ الْمُرْسَلُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ : صَدَقُوهُمْ^(١٠) الْحَدِيثَ وَالْقِتَالَ ، وَمِنْهُ : صَدَقْنِي سِنَّ بَكْرِهِ^(١١) [أَيْ

(٥) الكشف ٣ / ٣١٨ . (٦) نقل أبو حيان النكتة بمعناها في البحر ٧ / ٣٢٧ .

(٧) الكشف ٣ / ٣٢١ . (٨) الكشف ٣ / ٣٢٦ .

(٩) البيان ٢ / ٢٩٨ ؛ هذا مبتدأ ، وما وَعَدَ الرَّحْمَنُ : خبره [أما رأيُه في (ما) فهي] : في موضع رفع لأنه خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره : بَعَثَكُمْ مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ [وهو تقريباً توجيه الزخشرى لموصوليتها ، كما يصح توجيهها مصدرية عنده ؛ ولكن ابن الأنباري لم يحدد أيهما يقصد] . أما التبيان ١٠٨٤ فيقول عنها : ما - بمعنى الذي ، أو نكرة موصوفة ، أو مصدر [وهو موافق الزخشرى في الأولى والثالثة - كما نلاحظ] . والفراء يقوم بتخريج (ما) على المصدرية فقط . راجع معاني القرآن ٢ / ٣٨٠ .

(١٠) بالأصل : صدقهم الحديث - ولفظ الكشف (صدقوهم الحديث) أولى ، وخطأ الناسخ فيه واضح ، وقد استفاد أبو حيان من هذه النكتة حيث نقلها بمعناها في البحر المحيط ٧ / ٣٤١ .

(١١) عن الأصمعي :- أصله أن رجلاً ساوم رجلاً في بكر أراد شراءه فسأل البائع عن سنِّه ، فأخبره الحق ،

في سِنَّ بَكْرِهِ [.

★ ★ ★

٢٢ فقال المشتري : صدقني سِنَّ بَكْرِهِ ، فذهبت كلمته مثلاً . قال أبو عبيدة : وهذا المثل فرويه عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ، أنه أتى فقيلاً له : إن بني فلان وبني فلان اقتتلوا ، فغلب بنو فلان ، فأنكر ذلك ، ثم أتاه آخر فقال : بل غلب بنو فلان للقبيلة الأخرى ، فقال علي : صدقني سِنَّ بَكْرِهِ ، وقد روى هذا المثل عن الأخنف بن قيس ، أنه خرج من عند معاوية وهو يقول : صدقني سن بكره ، وذلك لكلام كان معاية كلمه به . أهـ . ويراجع المثل في المصادر الآتية : مستقصى الأمثال ١٤٠/٢ ، الأمثال ص ٤٩ ، الميداني ١/ ٣٩٢ ، العسكري ١/ ٥٧٥ ، اللسان (هدع) والفائق ٢١٩/٣ وشرح الشافية ١/ ١٧٥ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الزُّحُرْفِ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ، فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴾] ٢٦ ، ٢٧ .

﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾^(١) : فِيهِ غَيْرُ وَجْهِ ؛ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مَنْقُطِعٌ ، كَأَنَّهُ قَالَ : لَكِنِ الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ، وَأَنْ يَكُونَ مَجْرُورًا : بَدَلًا ٥٩ / أ [مِنْ الْمَجْرُورِ بِمَنْ]^(٢) : ﴿ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴾^(٣) / كَأَنَّهُ قَالَ : إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا مِنْ الَّذِي فَطَرَنِي .

فَإِنْ قُلْتُ : كَيْفَ نَجْعَلُهُ بَدَلًا ؛ وَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ وَجْهَيْنِ ؛ أَحَدُهُمَا : أَنْ ذَاتَ اللَّهِ مُخَالَفَةُ لِمَجْمُوعِ الذَّوَاتِ ، فَكَانَتْ مُخَالَفَةً لِذَوَاتِ مَا تَعْبُدُونَ ، وَالثَّانِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى [غَيْرُ]^(٤) مَعْبُودٍ بَيْنَهُمْ ؛ وَالْأَوْتَانُ مَعْبُودَةٌ ؟ قُلْتُ : قَالُوا : كَانُوا يَعْبُدُونَ اللَّهَ مَعَ أَوْثَانِهِمْ ، وَأَنْ تَكُونَ (إِلَّا) . صِفَةً بِمَعْنَى : غَيْرَ - عَلَى أَنَّ [مَا]^(٥) فِي : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ ؛ مَوْصُوفَةٌ بِتَقْدِيرِهِ : إِنَّنِي بَرَاءٌ مِنْ آلِهَةِ تَعْبُدُونَهَا غَيْرَ الَّذِي فَطَرَنِي . فَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ [تَعَالَى]^(٦) : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾^(٧) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴾] ٤٧ .

* لم يذكر الزخرف في - بعد أن انتهى من نكت سورة يس - نكتنا في أية سورة من السور الآتية : الصافات ، ص ، الزمر ، غافر (المؤمن) ، فصلت ، الشورى ، وانتقل بعد يس إلى الزخرف .

(١) الكشف ٣ / ٤٨٤ .

(٢) زادت هذه العبارة في الكشف عن الأصل .

(٣) هذا الجزء من الآية زيادة في الأصل من الكشف .

(٤) لفظة (غير) زائدة من الكشف .

(٥) لفظة (ما) زائدة من الكشف .

(٦) اللفظة زائدة من الكشف .

(٧) سورة الأنبياء / ٢٢ .

فإن قلت (٨) : كيف جاز أن تُجاب (لَمَّا) بإذا المفاجأة ؟ قلت : لأن
فِعْلَ المفاجأة مَعَهَا مقدرٌ^(٩) ، وهو عاملُ النصب في محلِّها ؛ كأنه قيل : فلما
جاءهم بآياتنا فاجأهم^(١٠) بها وقت ضحكهم .

[قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ...
فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾] ٦٣ ، ٦٥ .

فإن قلت^(١١) : ﴿ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ إلى مَنْ يرجع الضميرُ فيه ؟ قلت : إن الذين
خاطبهم عيسى [عليه السلام] في قوله : ﴿ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ - وهم قَوْمُهُ
المبعوثُ إليهم .

★ ★ ★

(٨) الكشف ٣ / ٤٩٠ ، ٤٩١ .

(٩) بالأصل : مقدر - ولفظ الكشف أولى .

(١٠) بالأصل والكشاف : فاجئوا ، وأظن الأنسب للسياق : فاجأهم .

(١١) الكشف ٣ / ٤٩٥ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الدُّخَانِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ، رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾] ٥ ، ٦ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١) : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ - بِمَ يَتَعَلَّقُ ؟ قُلْتَ :
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ [قَبْلَهَا] : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾^(٢) ، وَرَحْمَةً مِنْ
رَبِّكَ : مَفْعُولٌ لَهُ - عَلَى مَعْنَى ؛ أَنَا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ ، لِأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا إِرسَالُ الرُّسُلِ
بِالْكِتَابِ إِلَى عِبَادِنَا لِأَجْلِ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ ، وَأَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِيُفَرَّقَ ، أَوْ لِقَوْلِهِ :
﴿ أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا ﴾^(٣) وَرَحْمَةً : مَفْعُولٌ بِهِ .

★ ★ ★

(١) الكشاف ٣ / ٥٠٣ .

(٢) سورة الدخان / ٣ .

(٣) وهى من قوله تعالى فى سورة الدخان : ﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ، أمرا من عندنا إنا كنا مرسلين ﴾
من الآيتين / ٤ ، ٥ .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ الْجَاثِيَةِ

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَآيٰتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ، وَفِي خَلْقِكُمْ ، وَمَا يَبْتُثَّرُ مِنْ دَآئِبَةٍ آيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾] ٣ ، ٤ .

فإن قلت^(١) : عَلَامَ عطف (وما يبتث) أَعْلَى [الخلق]^(٢) المضاف ، أم عَلَى الضمير المضاف إليه ؟ قلت : بل على المضاف ، لأن المضاف إليه ضمير متصل ٥٩/أ مجرور / يقبج العطف^(٣) عليه ؛ استقبحوا أن يقال : مررت بك وزيد ، وهذا أبوك وعمرو ، وكذلك إن أكذبه كبرهوا أن يقولوا : مررت بك أنت وزيد .

[قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنَسِّأْكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ﴾] ٣٤ .

فإن قلت^(٤) : ما معنى إضافة اللقاء إلى اليوم^(٥) ؟ قلت : كمعنى إضافة الْمَكْرِ في قوله [تعالى]^(٦) : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾^(٧) .

* * *

(١) الكشف ٣ / ٥٠٨ .

(٢) اللفظة زائدة من الكشف .

(٣) يراجع في قضية العطف على الضمير المتصل المجرور (التصريح ٢ / ١٥٠ - ١٥١) يقول : ويعطف على الظاهر والضمير المنفصل مرفوعاً كان أو منصوباً ، والضمير المتصل المنصوب بلا شرط ... ولا يحسن العطف على الضمير المرفوع المتصل ، بارزاً كان أو مستتراً إلا بعد توكيده ... أو وجود فاصل ... نحو : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ ويضعف العطف ... بدون الفصل ... ولا يكثر العطف على الضمير المنخفض إلا بإعادة الخافض ... حرفاً كان أو اسماً ... فالجرف نحو : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ﴾ ، والاسم نحو : ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ ﴾ ... وليس عود الخافض بلازم عند يونس والأخفش والكوفيين وابن مالك ، بدليل قراءة ابن عباس وغيره : ﴿ تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ بالخفض عطفاً على الهاء المنخفضة بالباء ، أهد . وتراجع المسألة تفصيلاً في الإنصاف (المسألة ٦٥) ص ٤٦٣ وما بعدها - وقد ذكر المثال النحوي المختلف حوله ، وهو : مررت بك وزيد .

(٤) الكشف ٣ / ٥١٤ .

(٥) البحر المحيط ٨ / ٥٢ : وأضاف اللقاء لليوم توسعاً كقوله : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ .

(٦) اللفظة زائدة من الكشف .

(٧) سورة سبأ / ٣٣ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْأَحْقَافِ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْعَادُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾] ٢٦ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١) : بِمَ انْتَصَبَ ﴿ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ ﴾ ؟ قُلْتَ : بِقَوْلِهِ : ﴿ فَمَا أَغْنَىٰ ﴾ .

فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ جَرَىٰ مَجْرَىٰ التَّعْلِيلِ^(٢) ؟ قُلْتَ : لَاسْتَوَاءَ مُؤَدَّى^(٣) التَّعْلِيلِ وَالظَّرْفِ^(٤) فِي قَوْلِهِ : ضَرْبُهُ لِإِسَاءَتِهِ ، وَضَرْبُهُ إِذْ أُسَاءَ ؛ لِأَنَّكَ إِذَا ضَرْبَتُهُ^(٥) وَقْتَ إِسَاءَتِهِ ، فَإِنَّمَا ضَرْبَتُهُ فِيهِ لَوْجُودِ إِسَاءَتِهِ ، إِلَّا أَنَّ : إِذْ وَحَيْثُ غَلَبَتَا دُونَ سَائِرِ الظَّرُوفِ^(٦) فِي ذَلِكَ .

★ ★ ★

* الإِتْقَانُ ٤ / ٨٦ : وَالْأَحْقَافُ : جِبَالُ الرَّمْلِ بَيْنَ عُثْمَانَ وَحَضْرَمَوْتَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا جِبَلٌ بِالشَّامِ .

(١) الْكَشَافُ ٣ / ٥٢٦ .

(٢) بِالْأَصْلِ : التَّعْلِيمُ - وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٣) بِالْأَصْلِ : مَعْدَى - وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٤) بِالْأَصْلِ : الصَّرْفُ - وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٥) بِالْكَشَافِ : ضَرْبَتُهُ فِي .

(٦) بِالْأَصْلِ : الظَّرْفُ - وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

وَلَعِنَا نَلَاظِظُ أَنَّ التَّحْرِيفَاتِ السَّابِقَةَ وَقَعَتْ أَخْطَاءً مِنْ نَاسِخِ الْمَخْطُوطِ الَّذِي رَجَحْنَا ضَعْفَهُ فِي صِنْعَةِ الْكِتَابَةِ فِي أَثْنَاءِ تَقْدِيمِنَا لِلْكِتَابِ .

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ ، فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ ^(١) ، وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ^(٢) ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴾] ٣٠ .

فَإِنْ قُلْتُ ^(٣) : أَيْ فَرَقَ بَيْنَ اللَّامَيْنِ فِي ﴿ فَلَعَرَفْتَهُمْ ... وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ ﴾ ؟ قُلْتُ :
الْأُولَى هِيَ الدَّاخِلَةُ فِي جَوَابِ (لَوْ) كَالَّتِي فِي [قَوْلِهِ] : لَأَرَيْنَاكَهُمْ - كُرِّرَتْ فِي
الْمَعْطُوفِ ، وَأَمَّا اللَّامُ فِي ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ ﴾ فَوَاقِعَةٌ مَعَ النُّونِ فِي جَوَابِ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ .

★ ★ ★

★ أَسْمَاهَا | الزُّخْشَرَى فِي الْكُشَافِ : سُورَةُ الْقِتَالِ ، وَقَدْ وَرَدَ الْأَسْمَانِ فِي الْإِتْقَانِ ١ / ٢٩٤ .

(١) أَيْ بَعْلَامَاتُ نَسَبِهِمْ بِهَا .

(٢) وَلَحْنُ الْقَوْلِ : أَسْلُوبُ كَلَامِهِمُ الْمَلْتَوَى .

(٣) الْكُشَافُ ٣ / ٥٣٧ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْفَتْحِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِثْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ ^(١) ، فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ ، يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ، وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾] ٢٩ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٢) : فِي قَوْلِهِ ^(٣) : ﴿ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ - تَعْلِيلٌ ^(٤) لِمَاذَا ؟ قُلْتَ : لِمَا دُلَّ عَلَيْهِ تَشْبِيهِهُمْ بِالزَّرْعِ مِنْ نَعَائِهِمْ وَتَرْقِيهِمْ ^(٥) فِي الزِّيَادَةِ وَالْقُوَّةِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يُعْلَلَ بِهِ ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ؛ لِأَنَّ الْكُفَّارَ إِذَا سَمِعُوا بِمَا أُعِدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَعَ مَا يَعْزُهُمْ ^(٦) بِهِ فِي الدُّنْيَا غَاظَهُمْ ذَلِكَ .

★ ★ ★

(١) أَخْرَجَ شَطْأَهُ وَأَزَرَهُ : أَيْ أَخْرَجَ فِرَاحَهُ الْمْتَفْرَعَةَ فِي جَوَانِبِهِ ، فَقَوَّى ذَلِكَ الشَّطْأُ الزَّرْعَ .

(٢) الْكَشَافُ ٣ / ٥٥١ .

(٣) اللَّفْظَةُ زَائِدَةٌ فِي الْأَصْلِ عَنِ الْكَشَافِ .

(٤) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨ / ١٠٣ وَفِيهِ ثَقُلَ أَبُو حَيَّانَ عِبَارَةَ الزَّمْخَشَرِيِّ .

(٥) بِالْأَصْلِ : تَوْفِيهِمْ - وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٦) بِالْأَصْلِ : يَعْزُ - وَلَفْظُ الْكَشَافِ أَوَّلَى .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْحُجُرَاتِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ ﴾] ٧ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : مَا فائدة تقديم خبرٍ إِنَّ عَلَى اسْمِهَا ؟ / قُلْتُ : الْقَصْدُ إِلَى تَوْيِخِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا اسْتَهْجَنَ [اللَّهُ]^(٢) مِنْهُمْ مِنْ أَتْبَاعِ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَرَائِهِمْ ؛ فَوَجَبَ تَقْدِيمُهُ لِانْصِبَابِ الْغَرَضِ إِلَيْهِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ... فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ﴾] ٩ .

فَإِنْ قُلْتُ^(٣) : فَلِمَ خُصَّ الْاِثْنَانِ بِالذِّكْرِ دُونَ الْجَمِيعِ^(٤) ؟ قُلْتُ : لِأَنَّ أَقْلَ مَنْ يَقَعُ بَيْنَهُمَا الشَّقَاقُ اِثْنَانِ ، فَإِذَا لَزِمَتْ الْمَصَالِحَةُ بَيْنَ الْأَقْلِ ، كَانَتْ بَيْنَ الْأَكْثَرِ أَلْزَمَ ؛ لِأَنَّ الْفَسَادَ فِي شَقَاقِ الْجَمِيعِ^(٥) أَكْثَرُ مِنْهُ فِي شَقَاقِ الْاِثْنَيْنِ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾] ١١ .

الْقَوْمُ^(٦) : لِلرِّجَالِ خَاصَّةً لِأَنَّهُمُ الْقَوَّامُ بِأُمُورِ النِّسَاءِ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾^(٧) ، وَقَالَ [عُمَرُ] عَلَيْهِ السَّلَامُ : « النِّسَاءُ لَحْمٌ ^{لِلنَّاسِ} » .

(١) الْكَشَافُ ٣ / ٥٦١ .

(٢) اللَّفْظُ زَائِدٌ مِنَ الْكَشَافِ .

(٣) الْكَشَافُ ٣ / ٥٦٤ .

(٤) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨ / ١١٢ : وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ : اقْتَتَلُوا - جَمْعًا ؛ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى ، لِأَنَّ الطَّائِفَتَيْنِ فِي مَعْنَى الْقَوْمِ وَالنَّاسِ .

(٥) بِالْكَشَافِ : الْجَمْعُ - وَلَفْظُ الْأَصْلِ أَوَّلَى .

(٦) الْكَشَافُ ٣ / ٥٦٥ .

(٧) سُورَةُ النِّسَاءِ / ٣٤ .

على وضَمٍ^(٨) إلا ماذَبٌ^(٩) عنه ، والذائبون هم الرجال^(١٠) ؛ وهو في الأصل جمع قائم^(١١) كَصَوْمٍ وَزُورٍ في جمع صائِمٍ وزائرٍ ، أو تسمية بالمصدر ، عن بعض العرب : إذا أَكَلْتُ طَعَامًا أَحْبَبْتُ نَوْمًا ، وَأَبْغَضْتُ قَوْمًا^(١٢) ؛ أى قِيَامًا ، واختصاصُ القوم بالرجال صريحٌ في الآية ، وفي قول زهير^(١٣) .

٣٤ - أقوم آل حصن أم نساء^(١٤) .

(٨) اللسان / وضَم : قال الأصمعي : فهن في الضعف مثل ذلك اللحم لا يمتنع من أحد إلا أن يُذَبَّ عنه ويدفع ، وقال أبو منصور في سر هذا التشبيه : إنما خص اللحم على الوضم ... لأن من عادة العرب في باديتها إذا نُحِرَ بعير لجماعة الحَيِّ يقتسمونه أن يقلعوا شجرا ... ويوضم بعضه على بعض ، ويُعَضَّى اللحم ، ويوضع عليه ... وتؤجج النار ، فإذا سقط جهرها اشتوى مَنْ شاء ... لا يُمنع أحدٌ من ذلك ... فشبه النساء وقلة امتناعهن على طلابهن باللحم مادام على الوضم ... والوضم : كل شيء يوضع عليه اللحم يوقى به من الأرض .

(٩) الأساس / ذب : وذب عن حريمه ، وذب عنه أى دافع .

(١٠) الفائق في غريب الحديث ٣ / ٢٦٠ وهو قول لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وتماه : « ما بال رجال لا يزال أحدهم كاسيرا وسادة عند امرأة مغزية يتحدث إليها ، وتحدث إليه ، عليكم بالجنبه فإنها عفاف ، إنما النساء لحم على وضَمٍ إلا ماذَبٌ عنه » . أه . وكذلك كل من : اللسان / وضَم ، وتاج العروس / وضَم ؛ ولم يذكر ثلاثهم بقية قول عمر : (والذائبون هم الرجال) . كاسرا وسادة : يثنيه ويتكىء عليه ، ثم يأخذ في الحديث فعل الزير ، مغزية : غزا زوجها ، الجنبه : اجتنبوا النساء .

(١١) الكتاب ٣ / ٦٢٤ - ٦٢٥ ويخالف ذلك رأى سيويه الذى يقول إن « القوم » لم يكسر عليه واحد بعد ما قال : هذا باب ما هو اسم يقع على الجميع ، لم يكسر عليه واحده ، ولكنه بمنزلة : قوم ونفر وذود ، إلا أن لفظه من لفظ واحده .

(١٢) بالأصل : قوما - وهو تحريف ، والأولى لفظ الكشف (نوما) وانظر اللسان / قوم : والقيام نقيض الجلوس ؛ قام يقوم قوما وقياما . قال ابن الأعرابي ؛ قال عبد لرجل يريد أن يشتريه : « لا تشتري ؛ فإنى إذا جُعت أبغضت قوما ، وإذا شُبعَت أحببت نوما » أى أبغضت قياما من موضعى .

(١٣) سبق التعريف بالشاعر في حاشية الشاهد / ٩ ضمن نكتة الآية / ٧٨ من سورة النساء .

(١٤) الشاهد شطر بيت لزهير ، من بحر الوافر ، وتماه بديوانه ص ٧٣ :

وما أدرى وسوف إخال أدرى أقوم آل حصن أم نساء ؟

وهو من قصيدة يهجو بها زهير قوما من بنى عليم ... ونقل شارح شواهد المغنى عبارة الزمخشري في سبب استشهاده ؛ بأن اختصاص القوم بالرجال صريح في الآية ، وفي البيت المذكور ، وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والإناث ؛ فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ... إلى آخر عبارته .

وقد ورد الشاهد في المراجع الآتية : الكشف ٣ / ٥٦٥ ، وشرح شواهد ص ٣٢١ ، والمغنى ٣٣٠

وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد - هم الذكور والإناث ، فليس لفظ
القوم بمعتاد^(١٥) للفريقين ، ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الإناث ؛ لأنهن
توابع لرجالهن .

★ ★ ★

١٥ - برقم ٥١ ، وشرح المغنى وشواهد ٢٧٥ / ١ ، والمساعد على التسهيل ٣٦٥ / ١ ، والدرر ١٣٦ / ١ :

٢٠٦ ، ٢ / ٨٩ .

(١٥) بالكشاف : يمتعاط .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ قَ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ^(١) ، أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ، مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ، الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ، قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ، قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ ^(٢)] ٢٢ - ٢٨ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(٣) : فَأَيْنَ التَّقَاوُلُ ^(٤) هَاهُنَا ؟ قُلْتَ : لَمَّا قَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ ب/٦ عَتِيدٍ ^(٥) وَتَبَعَ بِقَوْلِهِ : ﴿ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ ^(٦) وَتَلَاهُ : / ﴿ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ ^(٧) - عُلِمَ أَنَّ ثِمَّةً ^(٨) مُقَاوَلَةً مِنَ الْكَافِرِ ، لَكِنَّا طُرَحْتُ لِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : رَبِّ هُوَ أَطْغَانِي ؛ فَقَالَ قَرِينُهُ : رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ ، وَأَمَّا الْجُمْلَةُ الْأُولَى فَوَاجِبٌ عَطْفُهَا دَلَالَةً ^(٩) عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى مَا قَبْلَهَا فِي الْحَصُولِ ، أَعْنَى مَجِئِ كُلِّ نَفْسٍ مَعَ الْمَلَكَيْنِ وَقَوْلِ ^(١٠) قَرِينِهِ مَا قَالَهُ .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ^(١١)] ٢٩ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(١٢) : كَيْفَ قَالَ بِظَلَّامٍ - عَلَى لَفْظِ الْمُبَالَغَةِ ؟ قُلْتَ : فِيهِ وَجْهَانِ ؛ أَنْ يَكُونَ ^(١٣) مِنْ قَوْلِكَ : هُوَ ظَالِمٌ لِعَبْدِهِ ، وَظَلَّامٌ لِعَبْدِهِ ^(١٤) ، وَأَنْ يَرَادَ : لَوْ عَذِبْتُ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَذَابَ لَكُنْتُ ظَلَّامًا مُفْرِطَ الظُّلْمِ .

(١) أَيْ حَاضِرٌ مَهِيًّا لِلْعَرْضِ أَوْ مَعْدٌ .

(٢) الْكَشَافُ ٨/٤ .

(٣) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ ٢٧٥ / ٣ (قَالَ) الْأُولَى : يَقُولُهَا سَبْحَانَهُ نَحْبِرًا عَنِ الْمَلِكِ الْمُوَكَّلِ بَعْدَ آدَمَ ، أَنَّهُ يَشْهَدُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، بِلَا زِيَادَةَ وَلَا نَقْصَانَ . وَالثَّانِيَةُ : يَقُولُهَا تَعَالَى عَنِ الشَّيْطَانِ الَّذِي وَكَلَ بِالْإِنْسَانِ وَيَتَبَرَّأُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(٤) بِالْكَشَافِ : ثَمَّ .

(٥) بِالْكَشَافِ : لِلدَّلَالَةِ . وَقَدْ وَرَدَ التَّعْبِيرُ بِالْأَصْلِ : (عَطْفُهَا اللَّهُ عَلَى الْجَمْعِ) : وَيَبْدُو أَنَّ الْكَلِمَةَ (لِلَّهِ) تَحْرِيفٌ لِكَلِمَةِ (دَلَالَةٌ أَوْ لِلدَّلَالَةِ) .

(٦) بِالْأَصْلِ : قَالَ - وَالْأَصُوبُ مَا جَاءَ فِي الْكَشَافِ وَاخْتَرْنَاهُ .

(٧) الْكَشَافُ ٩ / ٤ .

(٨) بِالْكَشَافِ : أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ ... وَالثَّانِي أَنْ يَرَادَ .

(٩) بِالْكَشَافِ : لِيَعِيدَهُ - وَلَفْظُ الْأَصْلِ أُولَى ، لِيَتَنَاسَبَ مَعَ قَوْلِهِ قَبْلَهَا : هُوَ ظَالِمٌ لِعَبْدِهِ .

[قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ، ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴾] ٤١ ، ٤٢ .

فإن قلت "" : بم انتصب اليوم "" ؟ قلت : بما دل عليه ﴿ ذلك يومُ الخروج ﴾ "" ؛ أى يوم ينادى [المنادى] يخرجون من القبور ، و ﴿ يومُ يسمعون ﴾ : بدلٌ من ﴿ يومُ ينادى ﴾ .

★ ★ ★

(١٠) الكشف ٤ / ١٢ .

(١١) التبيان / ١١٧٧ ويوافق الزمخشري في إعرابها - أى أن (يوم يسمعون) : بدل من (يوم ينادى) ، ويوم تشق : ظرف للمصير ، أو بدل من (يوم) الأول . أم . والكلمة منصوبة عند ابن الأنباري في قوله سبحانه من الآية / ٤٤ من نفس السورة : يوم تشق - منصوبة من وجهين : وجهين :

أحدهما - على البدل من (يوم ينادى) ، وتقديره : واستمع حديث يوم ينادى ... فحذف المضاف ، وهو [عنده] مفعول به ، وليس بظرف . والثاني - أنه متعلق بقوله : ﴿ وإلينا المصير ﴾ . أم . راجع البيان ٢ / ٣٨٨ .

(١٢) بالكشاف : ذلك الخروج - وسقطت كلمة (يوم) .

[فى غَرِيبِ إِعْرَابِ] سُورَةُ الذَّارِيَّاتِ

[قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ، يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾]

. ١٢ ، ١٣ .

فإن قلت^(١) : كيف وقع أَيَّانَ ظرفاً لليوم - وإنما تقعُ الأحيانُ ظرفاً للحدثان ؟ قلت : معناه أَيَّانَ وقوعُ يوم الدين .

فإن قلت : يَمَّ^(٢) انتصب اليوم^(٣) الواقع فى الجواب ؟ قلت : بفعلٍ مُضمر دُلَّ عليه السؤالُ أى : يقع ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ ، ويجوز أن يكون مفتوحاً لإضافته إلى غير مُتممٍ - وهو^(٤) الجملة ؛ فإن قلت : فما محلُّ مفتوحا ؟ قلت : ٦١/أ يجوز أن / يكون محلُّه نصباً بالمضمر الذى هو يقع ، ورفعاً على [تقدير] : هو ﴿ يَوْمَ هُمْ^(٥) عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ .

★ ★ ★

(١) الكشف ٤ / ١٥ .

(٢) بالكشاف : فيم .

(٣) البيان ٢ / ٣٨٩ - وقد وافق الزمخشري فى وجهى النصب والرفع . وعبر عن وجه الرفع بقوله : يوم - الثانى : فى موضع رفع على البدل من يوم الأول ، إلا أنه بُنى ؛ لأنه أضيف إلى غير متمم .

(٤) بالكشاف : وهى .

(٥) بالأصل : يومهم - ووصلها تحريف ، وفصلها أولى .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابِ] سُورَةِ الطُّورِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ . فَكِهِينَ ﴾^(١) بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ، وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾] ١٧ ، ١٨ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٢) : عَلَامَ عَطَفَ قَوْلُهُ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ ؟ قُلْتَ : عَلَى [مُتَعَلِّقٍ] قَوْلُهُ : ﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ أَوْ عَلَى : ﴿ آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ ، عَلَى أَنْ تَجْعَلَ (مَا) مُصَدَّرِيَّةً ؛ وَالْمَعْنَى : فَكِهِينَ بِإِثْنَانِهِمْ^(٣) رَبَّهُمْ ، وَوَقَّاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ^(٤) ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ لِلْحَالِ ، وَقَدْ - بَعْدَهَا : مُضْمَرَةٌ .

★ ★ ★

(١) أَيْ نَاعِمِينَ مُسْرورِينَ .

(٢) الْكَشَافُ ٤ / ٢٣ .

(٣) بِالْكَشَافِ : بِإِثْنَانِهِمْ .

(٤) نَقْلُ النِّيسَابُورِيِّ النِّكَّةَ فِي غَرَائِبِ الْقُرْآنِ ٢٧ / ١٩

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الرَّحْمَنِ جَلَّ وَعَلَا*

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿الرَّحْمَنُ ، عَلَّمَ الْقُرْآنَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ ، عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ، الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ، وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴾] من ١ - ٦ .

فَإِنْ قُلْتُ^(١) : كَيْفَ اتَّصَلَتْ هَاتَانِ^(٢) الْجُمْلَتَانِ بِالرَّحْمَنِ ؟ قُلْتُ : اسْتَغْنَى فِيهِمَا عَنِ الْوَصْلِ اللَّفْظِيِّ بِالْوَصْلِ الْمَعْنَوِيِّ ؛ لَمَّا عُلِمَ أَنَّ الْحُسْبَانَ حُسْبَانُهُ ، وَالسَّجُودَ لَهُ ؛ لَا لِغَيْرِهِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِهِ ، وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ لَهُ^(٣) .

فَإِنْ قُلْتُ : أَيْ تَنَاسُبٍ بَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ حَتَّى وَسَّطَ بَيْنَهُمَا الْعَاطِفُ ؟ قُلْتُ : إِنْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ سَمَاوِيَّانِ ، وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ أَرْضِيَّانِ ؛ فَبَيْنَ الْقَبِيلَيْنِ تَنَاسُبٌ^(٤) مِنْ حَيْثُ التَّقَابُلُ .



* بعد أن انتهى المصنف من نكت سورة الطور ؛ لم يذكر نكتا في سورتي النجم والقمر .

(١) الكشف ٤ / ٤٤ .

(٢) اللفظة زائدة في الأصل عن الكشف .

(٣) بسط الزمخشري هذه النكتة في الكشف ، وأوردها هنا موجزة في تلخيص جميل .

(٤) يراجع غرائب القرآن ٢٧ / ٦٣ حيث نقل النيسابوري النكتة بمعناها : ولعل الزمخشري يقصد بالتناسب

تناسب التقابل بين الشمس والقمر السماويين العلويين ، والنجم والشجر والأرضيين السفليين ،

وكذلك تناسب التجانس الذي بين الحسبان والسجود ، لأن سير الشمس والقمر بحساب مقدر مقرر ؛

وهو من جنس الانقياد لأمر الله .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

[قوله تعالى : ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ مِنَ الْأَوَّلِينَ ، وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ... لأَصْحَابِ الْيَمِينِ ، ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ، وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿﴾] ١٣ ، ١٤ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ .

فإن قلت^(١) : كيف قال : ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ثم قال : ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾^(٢) ؟ قلت : هذا في السابقين ، وذلك^(٣) في أصحاب اليمين ، وأنهم [أى أصحاب اليمين] يتكاثرون مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ جميعا .

[قوله تعالى : ﴿وَكَاثُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ، أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾] ٤٧ ، ٤٨ .

أَوْ آبَاؤُنَا : دخلت^(٤) همزة الاستفهام على حرف العطف فإن قلت : / كيف حَسَّنَ العطف على المضمَر^(٥) في (لَمَبْعُوثُونَ) من غير تأكيدٍ لِنَحْنُ^(٦) ؟ قلت : حَسَّنَ للفواصل الذى هو الهمزة كما حَسَّنَ في قوله^(٧) [سبحانه] : ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾^(٨) - لفصل (لا) المؤكدة للنفي .

★ ★ ★

(١) وهم أمة من الناس كثيرة من لدن آدم إلى أول زمان نبينا ﷺ .

(٢) الكشف ٤ / ٥٣ .

(٣) غرائب التفسير ٢٧ / ٧٧ : وقد أجاب النيسابورى عن التساؤل نفسه الذى طرحه الزمخشري إجابتين : أولهما : أن الثلاثين فى آية أصحاب اليمين هما جميعا من أمه محمد ﷺ . والثانى : أن يقال : الخطاب فى قوله سبحانه من الآية السابقة (وكنتم أزواجاً) لأمة محمد ﷺ ، والأولون منهم هم الصحابة والتابعون ... والآخرون منهم فى الآخرين . وأما أصحاب اليمين فيوجدون فى كلا القبيلين كثيرا ... وزوى الواحدى فى تفسيره بإسناده عن ابن عباس أن النبى ﷺ قال : « جميع الثلاثين من أمتى » .

(٤) بالكشاف : وذلك . (٥) الكشف ٤ / ٥٥ .

(٦) تراجع مسألة العطف على المضمَر المرفوع من غير فاصل فى الإنصاف (المسألة) / ٦٦ . وفيه : ذهب الكوفيون إلى جواز العطف ... نحو : قمتُ وزيدٌ . وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز إلا على قُبْحٍ فى ضرورة شعر . وأجمعوا على أنه إذا كان هناك تأكيد أو فصلٌ ، فإنه يجوز معه العطف من غير قُبْحٍ . (٧) بالكشاف : بنحن ، وبالأصل : لنحن - وكلاهما صحيح ، أى من غير تأكيد المضمَر تأكيداً لفظياً بنحن أو من غير تأكيد (لنحن) وهو الضمير المقدر فى (لَمَبْعُوثُونَ) قبل العطف عليه .

(٨) بالكشاف : قوله تعالى . (٩) سورة الأنعام / ١٤٨ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾] ١ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(١) : أَيْ فَائِدَةٍ فِي قَوْلِهِ ^(٢) : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ ^(٣) ؟
 قُلْتَ : لَوْ قَالَ ؛ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ؛ لَكَانَ
 يُوْهِمُ أَنَّ قَوْلَهُمْ هَذَا كَذِبٌ ^(٤) ، فَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا قَوْلُهُ : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
 لَرَسُولُهُ ﴾ لِيُحِيطَ هَذَا الْإِيهَامَ ^(٥) .

★ ★ ★

* بعد انتهاء نكت سورة الواقعة انتقل المصنف بعدها إلى نكت سورة (المنافقون) ، ولم يذكر شيئا من النكت
 في سور : الحديد ، المجادلة ، الحشر ، المتحنة ، الصف ، الجمعة .

(١) الكشف ٤ / ١٠٧ .

(٢) بالكشاف : قوله تعالى .

(٣) مختصر ابن كثير ٣ / ٥٠٣ : إِذَا أَتَاكَ الْمُنَافِقُونَ يَا مُحَمَّد ، وَحَضَرُوا عِنْدَكَ وَاجْهَوْكَ بِأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ،
 وَأَظْهَرُوا لَكَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ كَمَا يَقُولُونَ ، وَلِهَذَا اعْتَرَضَ بِجُمْلَةٍ مَخْبِرَةٍ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنَّكَ لَرَسُولُهُ .

(٤) يراجع غرائب القرآن ٥٨ / ٢٨ حيث نقل النيسابوري النكتة عن الزمخشري بمعناها .

(٥) يعنى الإيهام الذى يؤديه هذا الكلام (والله يشهد إنهم لكاذبون) ؛ لأنه قد يفهم منها أنهم كاذبون في
 قولهم : (إنك لرسول الله) ولذا جاء النظم القرآنى الرائع الذى لا يأتیه الباطل ولا الإيهام أو الخلل
 واللبس .

[فِي غَرِيبٍ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الطَّلَاقِ*

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ ﴾]^(١) ٦ .

فَإِنْ قُلْتَ^(٢) : مِنْ - فِي [قَوْلِهِ] : ﴿ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ ﴾ ؛ مَا هِيَ ؟ قُلْتَ :
هِيَ مِنَ التَّبْعِيضِيَّةِ ، مَبْعُضُهَا مَحذُوفٌ ؛ مَعْنَاهُ أَسْكِنُوهُمْ مَكَانًا مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ ،
أَيَّ بَعْضِ مَكَانِ سُكْنَانِكُمْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَغْضُؤُوا^(٣) مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ .

★ ★ ★

* لم يذكر المصنف نكتنا في سورة التغابن ، حيث انتقل من (المنافقون) إلى (الطلاق) .

(١) أَيَّ مِنْ وَجْدِكُمْ وَطَاقَتِكُمْ .

(٢) الْكَشَافُ ٤ / ١٢١ .

(٣) بِالْأَصْلِ : (يَغْضُونَ) - وَهُوَ خَطَأٌ صَحَّحْنَاهُ مِنَ السِّيَاقِ الْقُرْآنِيِّ فِي سُورَةِ النُّورِ / ٣٠ .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ التَّحْرِيمِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا ، فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ، وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ فِيهَا ، وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ ﴾] ١٢ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(١) : لِمَ قِيلَ ﴿ مِنَ الْقَانِتِينَ ﴾ - عَلَى التَّذْكِيرِ ^(٢) ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ الْقُنُوتَ صِفَةً تَشْمَلُ مَنْ قَنَّتْ مِنَ الْقَبِيلَيْنِ ؛ فَغَلَبَ ذَكَورُهُ عَلَى إِنَاثِهِ ، وَمَنْ : لِلتَّبْعِيضِ ^(٣) : وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لابتداء الغاية ^(٤) .

★ ★ ★

(١) الكشف ٤ / ١٣٢ .

(٢) استشهد ابن هشام في المغنى (ط. دمشق) ص ٧٦٦ بهذه الآية تحت عنوان : أنهم يغلبون على الشيء ما لغيره ، لتناسب بينهما ، أو اختلاط ، وقال فيها : وأطلق اسم المذكرين (القانتين) على المؤنث (مريم) حتى غلبت منهم .

(٣) يراجع معنى اللبيب / ٣١٨ - ٣١٩ : وتأتى (من) على خمسة عشر وجها منها ابتداء الغاية ؛ وهو الغالب ، ومنها التبعض كذلك .

(٤) غرائب القرآن ٢٨ / ٨٣ - وقد نقل النيسابورى النكتة بمعناها .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْمُلْكِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾] ٢ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١) : مِنْ أَيْنَ تَعْلُقُ قَوْلَهُ : ﴿ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ بِفَعْلِ الْبَلْوَى ؟
قُلْتَ : مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ تَضَمَّنَتْ : مِنْ مَعْنَى / الْفَعْلَ [عَلِمَ] فَكَأَنَّهُ^(٢) قِيلَ : لِيَعْلَمَكُمْ أَيُّكُمْ
أَحْسَنُ عَمَلًا . وَإِذَا قُلْتَ : عَلِمْتُ أَزِيدُ أَحْسَنُ عَمَلًا هُوَ ؟ كَانَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ
وَاقِعَةً مَوْقِعَ الثَّانِي مِنْ مَفْعُولِيهِ - كَمَا تَقُولُ : عَلِمْتُهُ هُوَ أَحْسَنُ عَمَلًا .

فَإِنْ قُلْتَ : أُنَسَمَى هَذَا تَعْلِيقًا ؟ قُلْتَ : لَا - إِنَّمَا التَّعْلِيقُ^(٣) أَنْ تَوْقَعَ بَعْدَهُ
مَا يَسُدُّ مَسَدَّ الْمَفْعُولَيْنِ جَمِيعًا كَقَوْلِكَ : عَلِمْتُ أَيُّهَا عَمْرُو ، وَعَلِمْتُ أَزِيدُ
مَنْطَلَقٌ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَا فَصْلَ بَعْدَ سَبْقِ أَحَدِ الْمَفْعُولَيْنِ بَيْنَ أَنْ يَقَعَ مَا بَعْدَهُ
مُصَدَّرًا بِحَرْفِ الاسْتِفْهَامِ وَغَيْرِ مُصَدَّرٍ بِهِ ، وَلَوْ كَانَ تَعْلِيقًا لافترقتِ الْحَالَتَانِ ، كَمَا
افترقتا فِي قَوْلِكَ : عَلِمْتُ أَزِيدُ مَنْطَلَقٌ ، وَعَلِمْتُ زَيْدًا مَنْطَلَقًا .

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ
مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ﴾] ١٩ .

* وَهِيَ سُورَةُ (تَبَارَكَ) أَوْ (الْمُلْكُ) . يَرَا جَعِ الْإِتْقَانُ ١ / ١٩٦ .

(١) الْكَشَافُ ٤ / ١٣٤ .

(٢) وَرَدَتْ الْعِبَارَةُ فِي الْكَشَافِ هَكَذَا : تَضَمَّنَ مَعْنَى الْعِلْمِ فَكَأَنَّهُ ...

(٣) سَبَقَ عَرْضُ قَضِيَّةِ التَّعْلِيقِ فِي الْكَلَامِ عَلَى الْحَاشِيَةِ رَقْمُ ٩ فِي حَوَاشِي سُورَةِ الْحَجَرِ . وَيَرَا جَعِ غَرَائِبِ
الْقُرْآنِ ٢٩ / ٧ حَيْثُ يُوَافِقُ صَاحِبُهُ الزَّمْخَشَرِيُّ فِي رَفْضِ التَّعْلِيقِ هُنَا ، وَيُورِدُ رَأْيَا لِكُلِّ مِنَ الْفَرَاءِ
وَالزَّمْجَاجِ يَفِيدُ جَوَازَ ذَلِكَ بِتَقْدِيرِ لِيَلُوكُمْ فَيَعْلَمُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . أَهـ . وَأَقُولُ : كَانَ الْأَوَّلُ
بِالزَّمْخَشَرِيِّ أَنْ يَتَّبَعَ عَلَى رَأْيِهِ هَذَا فِيمَا سَبَقَ مِنْ آيَةٍ مُشَابِهَةٍ (لِيَلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فِي سُورَةِ هُودَ ،
وَكَانَ يَجِبُ أَنْ يَرْفُضَ التَّعْلِيقَ هُنَاكَ رَفْضَهُ هُنَا . أَهـ . وَلَكِنَّهُ اضْطَرَبَ بَيْنَ الْآيَتَيْنِ - كَمَا قَالَ ابْنُ هِشَامٍ فِي
الْمَغْنَى (ط . دِمَشْق) ص ٤٦٧ . وَيُمْكِنُ الرُّجُوعُ إِلَى الْحَاشِيَةِ رَقْمُ ٤ فِي سُورَةِ هُودَ .

فإن قلت^(٤) : لم قيل : ويقبضن - ولم يقل : قابضات^(٥) ؟ قلت : لأن أصل^(٦) الطيران هو صف الأجنحة ، لأن الطيران في الهواء كالسباحة في الماء ، والأصل في السباحة مد الأطراف وبسطها ، وأما القبض فطاريء على البسط للاستظهار به على التحرك ؛ فجيء بما هو طاريء غير أصل بلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ، ويكون منهن القبض تارة بعد تارة ؛ كما يكون من السابج^(٧) .

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ، فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾] ٢٩ .

فإن قلت^(٨) : لِمَ أُخِّرَ مفعول (آمنا) ، وقُدِّمَ مفعول (توكلنا) ؟ قلت : لوقوع آمنا ؛ تعريضا بالكافرين ، حين ورد عقيب ذكرهم ؛ كأنه قيل : آمنا ، ٦٢ / ب ولم نكفر / كما كفرتم ، ثم قال : ﴿ وعليه توكلنا ﴾ ، خصوصا لم نتوكل^(٩) على ما أنتم متوكلون عليه من رجالكم وأموالكم^(١٠) .

★ ★ ★

(٤) الكشف ٤ / ١٣٨ .

(٥) التبيان ١٢٣٣ / حيث اتفق مع الزمخشري ، وإن كانت ألفاظه أكثر تحديدا ؛ يقول : ويقبض معطوف على اسم الفاعل حملا على المعنى ، أى يصفقن ، أى صافات وقابضات .

(٦) بالكشاف : الأصل في .

(٧) غرائب القرآن ١١ / ٢٩ - وقد نقل النيسابورى النكتة بمعناها ، ونسبها إلى (أهل المعاني) .

(٨) الكشف ٤ / ١٤٠ .

(٩) عبارة الكشف : نتكل على ما أنتم متكلون .

(١٠) غرائب القرآن ١٣ / ٢٩ - وقد نقل النيسابورى هذه النكتة بمعناها .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ نَ*

[قوله تعالى : ﴿ مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ ﴾] ٢ .

فإن قلت^(١) : بم تتعلق الباءُ في [قوله] : ﴿ بنعمة ربك ﴾ ؟ وما محلُّه ؟ قلت : تتعلّق بمجنون - منفيّاً ، كما تتعلّق بعاقِل - مُثبتاً في قولك : أنت بنعمة الله عاقلٌ ، مُستويّاً في ذلك [الإثباتُ والنفيُّ]^(٢) استواءهما في قولك : ضَرَبَ زيدٌ عَمراً ، وما ضَرَبَ زيدٌ عَمراً ، فَعَمِلَ^(٣) الفعلُ مثبتاً ومنفيّاً إعمالاً واحداً ، ومحلُّه النصبُ على الحال ؛ كأنَّهُ [قَالَ]^(٤) : ما أَنْتَ بِمَجْنُونٍ مُنْعِماً عَلَيْكَ بِذلك ، ولم تمنع الباءُ أن يعمل (مجنون) فيما قبله ؛ لأنها زائدةٌ لتأكيد النفي .

[قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا ﴾^(٥) مُصْبِحِينَ ... فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ، أَنْ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ^(٦) إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ﴾] ١٧ ، ٢١ ، ٢٢ .

فإن قلت^(٧) : هَلَّا قِيلَ : اغْدُوا إِلَى حَرْثِكُمْ ؟ وما معنى (على)^(٨) ؟ قلت : لَمَّا كَانَ الغَدُوُّ إِلَيْهِ لِيَصْرِمُرُهُ وَيَقْطَعُوهُ ؛ كَانَ غَدُوءاً عَلَيْهِ ، كما تقول : غَدَا عَلَيْهِمُ العَدُوُّ . ويجوز أن يُضْمَنَ الغَدُوُّ معنى الإقبال كقولهم : يُغْدَى عَلَيْهِ بِالْجَفْنَةِ وَيُرَاحُ . أَيْ : فَأَقْبِلُوا عَلَى حَرْثِكُمْ بِأَكْرَبِ^(٩) .

* وتسمى سورة (القلم) ، وسورة (ن) أيضاً .

(١) الكشف ٤ / ١٤١ .

(٢) الكلمتان الزائدتان من الكشف .

(٣) بالكشاف : تعمل .

(٤) اللفظة زائدة من الكشف .

(٥) أَيْ لِيَقْطَعَنَّ ثَمَارَهَا بَعْدَ النُّضْجِ .

(٦) أَيْ بِأَكْرَبِ مَقِيلِينَ عَلَى ثَمَارِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ؛ أَيْ قَاصِدِينَ قِطْعَهَا .

(٧) الكشف ٤ / ١٤٤ .

(٨) شرح حروف المعاني ص / ٣٧ : والحرف (على) : حرف جرُّ معناه العلُو حقيقة أو مجازاً ... وقد تخرج

عنه لمعانٍ أُخَرُ ، فمنها أن تكون بمعنى (عن) للمجاوزة . أم . وهي عند النحاة تفيد معاني : في

للظرفية ، ومع للمصاحبة ، واللام للتعليل ، ومعنى من ، كما تفيد الاستدراك .

(٩) غرائب القرآن ٢٩ / ٢٣ - وقد نقل النيسابوري النكتة عن الزمخشري بمعناها .

[قوله تعالى^(١٠) : ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ^(١١) ﴾] ٥١

إِنْ^(١٢) : مخففة من الثقلية ، واللام : عَلَّمَهَا^(١٣)

★ ★ ★

(١٠) الكشف ٤ / ١٤٨ .

(١١) أى أنهم من شدة نظرهم إليك سرا بعيون العداوة ؛ يكادون يُزِلُّونَ قَدَمَكَ أو يهلكونك .

(١٢) بالكشاف : ابن - وهو تحريف ، ولفظ الأصل أَوْلَى .

(١٣) بالأصل : عملها - وهو تحريف . والأولى : عَلَّمَهَا أى دَلَّلَهَا . ويراجع غرائب القرآن ٢٩ / ٢٨

حيث نقل النيسابورى النكتة بمعناها .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْحَاقَّةِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهٖ ، وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهٖ ، يَالَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ﴾] [٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ .

الضمير^(١) في (يَالَيْتَهَا) : للمَوْتَةِ [الأولى] ؛ تقول : ياليت الموتة التي منها (كانت القاضيّة) أي القاطعة لأمرى ، فلم أبعث^(٢) ، ولم ألق ما ألقى ، أو للحالة التي^(٣) هذه الحالة كانت الموتة التي قضت على^(٤) / .

★ ★ ★

(١) الكشف ٤ / ١٥٣ .

(٢) بالكشاف : أبعث بعدها .

(٣) أي ليت .

(٤) غرائب القرآن ٢٩ / ٣٩ - وقد نقل النيسابورى النكتة بمعناها .

[فِي غَرِيبِ إِعْرَابٍ] سُورَةُ الْمَعَارِجِ *

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ، يُبْصِرُونَهُمْ ﴾] ٩ ، ١٠ .

/ فَإِنْ قُلْتَ ^(١) : لِمَ جُمِعَ الضَّمِيرَانِ فِي (يُبْصِرُونَهُمْ) - وَهُمَا لِلْحَمِيمَيْنِ ؟
 قُلْتَ : الْمَعْنَى عَلَى الْعَمُومِ لِكُلِّ حَمِيمَيْنِ ، لَا لِلْحَمِيمَيْنِ اثْنَيْنِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 (يُبْصِرُونَهُمْ) : صِفَةً ؛ أَيْ حَمِيماً مُبْصِرِينَ مَعْرِفِينَ إِيَّاهُمْ ^(٢) .

★ ★ ★

* وَهِيَ سُورَةٌ (سَأَلَ) أَوْ سُورَةٌ (الْمَعَارِجِ) - يَرِاجِعُ الْإِتْقَانُ ١ / ١٩٦ .

(١) الْكَشَافُ ٤ / ١٥٧ .

(٢) غَرَائِبُ الْقُرْآنِ ٢٩ / ٤٩ وَيُؤَافِقُ النِّيسَابُورِي الزَّمَخْشَرِي فِي إِعْرَابِ (يُبْصِرُونَهُمْ) بَلْ وَيُنْقَلُ عَنْهُ النُّكْتَةُ بِمَعْنَاهَا .

[في غريب إغراب] سُورَةُ نُوحٍ

[قوله تعالى : ﴿ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ
وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ... وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴾] ٢١، ٢٤ .

فإن قلت^(١) : عَلَامَ عطف قوله : ﴿ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ ﴾ ؟ قلت : على
قوله : ﴿ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي ﴾ - على حكاية كلام نُوح عليه السلام .

★ ★ ★

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْقِيَامَةِ*

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ، بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ، بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾] ٣ ، ٤ ، ٥ .

﴿ بَلْ يُرِيدُ ﴾^(١) : عطف على ﴿ أَيْحَسِبُ ﴾ ، فيجوز أن يكون مثله استفهاما ، وأن يكون إيجابا ؛ على أن [يضرب عن مُستفهم عنه إلى آخر ، أو]^(٢) يُضْرَبُ عَنْ مُسْتَفْهِمٍ عَنْهُ إِلَى مُوجِبٍ^(٣) .



* انتقل المصنف من سورة نوح إلى سورة القيامة ، ولم يتعرض لشيء في سور : الجن ، المزمل ، المدثر .
(١) الكشف ٤ / ١٩٠ .

(٢) سقط ما بين المعكفين من الأصل ، واستوفيناه من الكشف .

(٣) غرائب القرآن ٢٩ / ١٠٦ - وقد اختصر النيسابوري النكتة بقوله : بل يريد : إضراب عن قوله ، والظاهر أنه إيجاب ، ويجوز أن يكون استفهاما مقدرًا .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْإِنْسَانِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ، عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾] ٥ ، ٦ .

فَإِنْ قُلْتُ ^(١) : لِمَ وُصِّلَ فِعْلُ الشَّرْبِ بِحَرْفِ الْإِبْتِدَاءِ أَوَّلًا ، وَبَحَرْفِ الْإِلصَاقِ آخِرًا ^(٢) ؟ قُلْتُ : لِأَنَّ الْكَأْسَ مَبْتَدَأَ شَرِبِهِمْ ، وَأَوَّلَ غَايَتِهِ ، وَأَمَّا الْعَيْنُ فَبِهَا يَمِزْجُونَ شَرَابَهُمْ ؛ فَكَأَنَّ الْمَعْنَى : يَشْرَبُ عِبَادُ اللَّهِ بِهَا خَمْرًا ^(٣) ؛ كَمَا تَقُولُ : شَرِبَ ^(٤) الْمَاءَ بِالْعَسَلِ ^(٥) .

★ ★ ★

(١) الْكَشَافُ ٤ / ١٩٦ .

(٢) يَقْصِدُ بِحَرْفِ الْإِبْتِدَاءِ (مِنْ) ، وَبِحَرْفِ الْإِلصَاقِ الْبَاءَ .

(٣) بِالْكَشَافِ : بِهَا الْخَمْرُ .

(٤) بِالْكَشَافِ : شَرِبْتُ .

(٥) وَالْبَاءُ هُنَا بِمَعْنَى (مَعَ) . وَيَرْاجِعُ غُرَائِبَ الْقُرْآنِ ٢٩ / ١٢٠ حَيْثُ نَقَلَ صَاحِبُهُ النِّكَّةَ عَنِ الزَّمْخَشَرِيِّ بِمَعْنَاهَا .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ النَّازِعَاتِ

[قوله تعالى : ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ^(١) ، أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴾] ٨ ، ٩ .

فإن قلت ^(٢) : كيف جاز الابتداء بالنكرة ؟ قلت : قلوبٌ : مرفوعة بالابتداء ، وواجفةٌ : صفتها ، وأبصارُها خاشعةٌ : خبرها ^(٣) ؛ فهو كقوله [سبحانه] : ﴿ وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ ﴾ ^(٤) .

[قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ، فَإِنَّمَا زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾] ١٢ ، ١٣ .

فإن قلت ^(٥) : يَمَ تعلق قوله : ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ ؟ قلت : ب/٦٣ بمحذوف معناه : لا تستصعبوها فإنما هي زجرة واحدة يعنى : / لا تحسبوا تلك الْكِرَّةَ صعبةً على الله عز وجل ، فإنها سهلة هينة في قدرته .

[قوله تعالى : ﴿ كَانْتَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾] ٤٦ .

فإن قلت ^(٦) : كيف صحت إضافة الضحى إلى العشيّة ؟ قلت : لما بينهما مِنَ المُلَابَسَةِ ^(٧) ؛ لاجتماعِهِمَا في نهارٍ واحد .

* انتقل المصنف من سورة الإنسان إلى سورة النازعات ، ولم يذكر نكتا في سورتي المرسلات والنبأ .

(١) أى قلوب مضطربة أو خائفة وجلّة قلقة .

(٢) الكشف ٤ / ٢١٢ .

(٣) نقل النيسابورى النكتة عن الزمخشري بمعناها في غرائب القرآن ٣٠ / ١٨ .

(٤) سورة البقرة / ٢٢١ .

(٥) الكشف ٤ / ٢١٣ .

(٦) الكشف ٤ / ٢١٧ .

(٧) التبيان / ١٢٧٠ - والهاء في (ضحاهما) : ضمير العشيّة ، مثل قولك : في ليلة ويومها . أه . ويراجع

المع ٤٦ / ٢ : وتصح الإضافة بأدنى ملابسة كقوله تعالى : لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها . لما كانت

العشيّة والضحى طرفيّ النّهار صحت إضافة أحدهما إلى الآخر . أه . وهو تقريرا نفس توجيه

الزمخشري .

فإن قلت : فَهَلَّا قِيلَ : إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى^(٨) ؟ وما فائدة الإضافة قلت :
 الدلالة على أن مُدَّةَ لَبْثِهِمْ لم تبلغ يوماً كاملاً^(٩) ، ولكن ساعة من عَشِيَّةٍ أَوْ^(١٠)
 ضُحَاهَا ، فلما ترك اليوم أضافه إلى عَشِيَّتِهِ ، فهو كقوله [سبحانه] : ﴿كَأَنَّ^(١١)
 لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾^(١٢) .

★ ★ ★

(٨) بالكشاف : عَشِيَّتُهُ أَوْ ضُحَاهَا .

(٩) غرائب القرآن ٢٣ / ٣٠ - وقد نقل النيسابورى النكتة بمعناها .

(١٠) الكلمتان (عشية أو) : زائدتان في الأصل عن الكشاف .

(١١) اللفظة زائدة في الأصل عن الكشاف .

(١٢) سورة يونس / ٤٥ .

[في غريبٍ إعرابٍ] سُورَةُ انْفَطَرَتْ*

[قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾] [٧ ، ٨ .

فإن قلت^(١) : بِمَ يتعلقُ الجارُّ^(٢) ؟ قلت : يجوز أن يتعلقَ بِرَكَّبِكَ على معنى : وَضَعَكَ في بعضِ الصورِ ، ومَكَّنَكَ فيه ، وبمَحذوفٍ ؛ أي رَكَّبَكَ حاصِلاً في بعضِ الصورِ ، ومَحَلُّه النَّصْبُ على الحالِ إنْ عُلِّقَ بِمَحذوفٍ . ويجوز أن يتعلقَ بِعَدَلَكَ ؛ ويكونُ في «أَيِّ» معنى التعجب ، أي - فعَدَلَكَ في صُورَةٍ عَجِيبَةٍ^(٣) .

★ ★ ★

* انتقل المصنف من سورة النازعات إلى سورة (انْفَطَرَتْ) ، ولم يذكر نكتنا في سورتي : عبس والتكوير . وقد سماها الزمخشري في كشافه ٤ / ٢٢٨ بسورة الانفطار ، على حين يسميها هنا - في نكت الأعراب - بسورة انفطرت . ولم أجد في الإتيان للسيوطي إشارة إلى ذلك ، وهكذا يسميها ابن الأنباري في البيان ٢ / ٤٩٨ بسورة (انفطرت) .

(١) الكشف ٤ / ٢٢٨ .

(٢) ويكاد ابن الأنباري يوافق الزمخشري في حديثه عن الجار (في) حين يقول تفصيلاً ؛ ما : زائدة ، وفي : تتعلق بِرَكَّبِكَ ، وتقديره رَكَّبَكَ في أي صورة شاء ... أو ما : شرطية ، وشاء : في موضع جزم بما ، ورَكَّبَكَ : جواب الشرط ، وفي: متعلقة بعامل مقدر ، لأن ما بعد حرف الشرط لا يعمل فيما قبله ، ولا يكون متعلقاً بعَدَلَكَ ؛ لأن الاستفهام لا يتعلق بما قبله ؛ فوجب أن يكون متعلقاً بعامل مقدر بعد قوله : (في أي صورة) ، وتقديره : كونك في أي صورة .

(٣) غرائب القرآن ٣٠ / ٤٣ حيث نقل النيسابوري هذه النكتة بمعناها ، وأغلب ألفاظها .

[في غريبِ إغراب] سورة الانشقاق

[قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا اتَّسَقَ^(١)، لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾] ١٨، ١٩ .
 فإن قلت^(٢) : ما محلُّ ﴿عن طبق﴾^(٣) ؟ قلت : النصب على أنه صفةٌ
 [لقوله سبحانه] : ﴿طَبَقًا﴾ ، أى طبقاً مُجاوِزاً لَطَبَقٍ^(٤) . أو حال من الضمير في
 ﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾ ؛ [أى : لتركبن] طبقاً مُجاوِزِينَ لَطَبَقٍ^(٥) ، أو مجازاة^(٦) - على
 حَسَبِ القراءة^(٧) .

★ ★ ★

★ انتقل المصنف من سورة الانفطار إلى سورة الانشقاق ، ولم يذكر نكتا في سورة المطففين .

(١) أى إذا تكامل القمر ، وتم نوره .

(٢) الكشف ٤ / ٢٣٦ .

(٣) التبيان ١٢٧٩ / عن : صفة ؛ أى طبقاً حاصلًا عن طبق ؛ أى حالاً عن حال ، وقيل : جيلاً بعد
 جيل . أهـ . ونلاحظ اتفاق العكبري مع الزمخشري هنا . ويراجع كذلك كل من البيان ٥٠٣ / ٢ ، ومعاني
 القرآن ٢٥١ / ٣ - وهما لا يخالفان الزمخشري كذلك .

(٤) أى طبقاً بعد طبق ، والحرف (عن) معناه : بعد . يراجع البرهان ٢٨٧ / ٤ .

(٥) غرائب القرآن ٥٩ / ٣٠ - ويوافق النيسابوري الزمخشري في إعرابه ، ويستفيد من النكتة بمعناها .

(٦) بالكشاف : مجاوزاً أو مجاوزة .

(٧) القراءات الشاذة ١٧٠ - وفي هذه الآية قراءتان شاذتان هما : الأولى : لَتَرْكَبَنَّ - بالكسر فيهما -
 عن بعضهم ، الثانية : لَيَرْكَبَنَّ - بالياء والفتح - عن عمر رضى الله عنه . أهـ . ومعاني القرآن ٢٥٢ / ٣ :
 لَتَرْكَبَنَّ - قراءة مسروق ، وقراءة عبد الله بن مسعود ، وابن عباس .

[في غريبِ إغراب] سورة الغاشية

[قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴾] ٢٥ ، ٢٦ .

٦٤/أ / فإن قلت^(١) : ما معنى تقديم الظرف ؟ قلت : معناه التشديد في الوعيد^(٢) ، وأنَّ إِيَابَهُمْ ليس إلَّا إلى الجَبَّارِ المقتدرِ على الانتقام ، وأنَّ حسابَهُمْ ليس بواجبٍ إلا عليه ، وهو الذي يحاسبُ على النِّقيرِ والقَطْمِيرِ^(٣) .

★ ★ ★

★ انتقل المصنف من سورة الانشقاق إلى سورة الغاشية ، ولم يذكر نكتا في سور : البروج ، الطارق ، سبح .

(١) الكشف ٤ / ٢٤٨١ .

(٢) الفائدة البلاغية للتقديم هنا هي : الحصر . ويراجع غرائب القرآن ٨٦/٣٠ حيث نقل النيسابوري - النكتة بمعناها عن جَارِ الله الرَّخْشَرِي .

(٣) النقير : هو النقطة التي في ظهر النواة ، أما اقطمير : فهو الجلد الذي يكون على ظهرها .

[في غريبِ إعراب] سُورَةُ الشَّمْسِ

[قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ، وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ، وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ، وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ، وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَاهَا ^(١) ، وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا ﴾] من ١ - ٧ .

فإن قلت ^(٢) : فأين جوابُ القسم ^(٣) ؟ قلت : هو محذوف تقديره : لَيَذْمِدَنَّ ^(٤) الله عليهم ، أى على أهل مكة ، لتكذيبهم رسولَ الله ﷺ ، كما دُمِدَمَ على ثمودَ لأنهم كذبوا صالحاً . وأما ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ : فكلامٌ تابعٌ لقوله [جانه] : ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ - على سبيل الاستطراد ، وليس من جوابِ القسمِ في شيء .



* انتقل المصنف من سورة الغاشية إلى سورة الشمس ، ولم يذكر نكتاً في سورتي : الفجر والبلد .

(١) أى أنه سبحانه أقسم بمن بسط الأرض ووطأها .

(٢) الكشف ٤ / ٢٥٩ .

(٣) البيان ٢ / ٥١٦ وقد قال [كما قال الزمخشري] بتقدير جواب القسم ، وأضاف : ويجوز أن يكون ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ .

أفْلَحَ من زكَّاهَا . أه . وإن كان رأى الزمخشري راجحاً في هذا على رأى ابن الأنباري ، إذ أن مجيئها

تأنيلاً لجملة ﴿ فَأَلْهَمَهَا ﴾ ولا تصلح جواباً للقسم .

(٤) أى ليهلكهم الله ، ويطبق العذاب عليهم .

[فِي غَرِيبٍ إِغْرَابٍ] سُورَةُ وَاللَّيْلِ

[قوله تعالى : ﴿ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴾] ١٨، ١٧ .

فإن قلت^(١) : ما محلّ (يتزكّى) ؟ قلت : هو عَلَى وجهَيْن ؛ إن جعلته
بَدَلًا مِنْ (يؤتى) فلا محلّ لها . وإن جعلته حالا مِنْ الضمير في (يؤتى) فمحلّه
النصب^(٢) به^(٣) .

★ ★ ★

(١) الكشف ٤ / ٢٦٢ .

(٢) غرائب القرآن ٣٠ / ١١١ - وقد نقل النيسابورى النكتة بتصريف .

(٣) كلمة (به) : زائدة في الأصل عن الكشف .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ الضُّحَى

[قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾] ٥ .

فإن قلت^(١) : ما هذه اللامُ الداخلةُ على سوف ؟ قلت : هي لامُ الابتداء^(٢) .
 المؤكدةُ لمضمون / الجملة ، والمبتدأُ محذوفٌ تقديره ؛ وَلَأَنْتَ سوفَ يُعْطِيكَ ، كما
 ذكرنا في ﴿ لَا أَقْسِمُ ﴾^(٣) - أن المعنى : لَا أَنَا^(٤) أقسمُ ؛ وذلك أنها لا تخلو من
 أن تكون لامَ قَسَمٍ أو ابتداء ، فلامُ القَسَمِ لا تدخلُ على المضارعِ إِلَّا معَ نونِ
 التأكيد^(٥) ، فبقي أن تكونَ لامَ ابتداءٍ ، ولامُ الابتداء لا تدخلُ إِلَّا على الجملة من
 المبتدأ والخبر ، فلا بدُّ من تقدير مبتدأ وخبر ، وأن يكون أصله : وَلَأَنْتَ سوفَ
 يُعْطِيكَ^(٦) .

★ ★ ★

(١) الكشف ٤ / ٢٦٤ .

(٢) يراجع المغنى ص ٢٢٩ حيث نقل المسألة عن الزمخشري وأكد رفضه دخول لام الابتداء على الجملة الفعلية .

(٣) ذكر في الكشف ٤ / ١٩٠ : وقرئ : لأقسم ؛ على أن اللام للابتداء ، وأقسم : خبر مبتدأ محذوف معناه : لَا أَنَا أقسم ، قالوا : ويعضده أنه في المصحف الإمام بغير ألف . أهـ . وتراجع القراءات الشاذة ص ١٥١ : لأقسم - بغير ألف ؛ عن الحسن . أهـ . وتام الآية الكريمة : ﴿ لَا أَقْسِمُ بهذا البلد ﴾ وهي من سورة البلد / ١ .

(٤) بالكشاف : لَا أَنَا أقسم .

(٥) المغنى (ط . دمشق) ص ٣٥٩ : ومن أقسام اللام غير العاملة ؛ لام جواب القسم نحو : تالله لأكيدنُ أصنامكم - من سورة الأنبياء / ٥٧ . أهـ . ويعترض ابن هشام على رأى الزمخشري بأن لام القسم لا تدخل على المضارع إلا مع نون توكيد بقوله : بل تارة تجب اللام وتمتنع النون ، وذلك مع التنفيس كقوله تعالى : ﴿ لسوف أخرج حيا ﴾ ، وقوله : ﴿ ولسوف يعطيك ربك ﴾ . أهـ . واعتبر أن المبتدأ المقدر هنا زعم من الزمخشري . كما تمتنع النون مع تقديم المفعول بين اللام والفعل نحو : ﴿ ولئن مئتم أو قتلتم إلى الله تُحشرون ﴾ ، ومع كون الفعل للحال نحو : ﴿ لأقسم بيوم القيامة ﴾ - خلافاً للبصريين الذين لا يميزون لمن قصد الحال أن يقسم إلا على الجملة الاسمية . أهـ . وأضاف ابن هشام : وتارة تمتنع لام القسم والنون مع الفعل المنفى نحو : ﴿ تالله تفتأ ﴾ ، وتارة يجيان فيما بقى نحو : ﴿ تالله لأكيدن ﴾ . أهـ .

(٦) غرائب القرآن ٣٠ / ١١٧ - وقد نقل النيسابورى النكتة عن الزمخشري بمعناها .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابٍ] سُورَةُ الْقَلَمِ

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ، عَبْدًا إِذَا صَلَّى ... أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾] ٩ ، ١٠ ، ١٤ .

فَإِنْ قُلْتَ ^(١) : مَا مَتَعَلَّقُ ﴿ أَرَأَيْتَ ﴾ ؟ قُلْتَ : ﴿ الَّذِي يَنْهَى ﴾ مَعَ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ ؛ وَهَمَا فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولَيْنِ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَأَيْنَ جَوَابُ الشَّرْطِ ؟ قُلْتَ : هُوَ مَحْذُوفٌ ؛ تَقْدِيرُهُ : إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ، وَإِنَّمَا حُذِفَ لِدَلَالَةِ ذِكْرِهِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ الثَّانِي .

فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ ﴿ أَلَمْ يَعْلَمْ ﴾ جَوَابًا لِلشَّرْطِ ؟ قُلْتَ : كَمَا صَحَّ فِي قَوْلِكَ : إِنْ أَكْرَمْتُكَ أَتُكْرِمُنِي ^(٢) ؟ وَإِنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ زَيْدٌ هَلْ تُحْسِنُ إِلَيْهِ ؟



* انتقل المصنف من سورة الضحى إلى سورة القلم ، ولم يذكر نكتنا في سورتي : ألم نشرح ، والتين .
والسورة تسمى بهذا الاسم عند بعض المفسرين والمعرين ، وأشهرهم ابن الأنباري في البيان ٥٢٢/٢ .
وهؤلاء الذين يسمون سورة العلق : سورة القلم ، يطلقون على السورة المشهورة عند أغلب المفسرين بسورة القلم : سورة (ن) .

(١) الكشف ٢٧١ / ٤ .

(٢) بالأصل : أكرمتني - بلفظ الماضي ؛ وأظنه تحريفاً لمخالفته السياق في الجملة التالية ، التي جاء الفعل (تحسن) فيها بصيغة المضارعة .

[فِي غَرِيبِ إِغْرَابِ] سُورَةِ الزَّلْزَلَةِ*

[قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ؛ يَا أَيُّهَا رَبُّكَ أَوْحَى لَهَا ﴾] ٤ ، ٥ .

فَإِنْ قُلْتَ^(١) : بِمَ تَعْلَقُ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ [سُبْحَانَهُ] : ﴿ يَا أَيُّهَا رَبُّكَ ﴾ ؟
 قُلْتَ : بِتُحَدِّثُ ؛ مَعْنَاهُ : تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِسَبَبِ إِجَاءِ رَبِّكَ لَهَا ، وَأَمْرِهِ إِيَّاهَا
 بِالتَّحْدِيثِ^(٢) .

★ ★ ★

* انتقل المصنف من سورة العلق إلى سورة الزلزلة ، ولم يذكر نكتا في سورتي : القدر والقيمة (البينة) .

(١) الكشف ٤ / ٢٧٦ .

(٢) غرائب القرآن ٣٠ / ١٥٦ وقد نقل التميمي سبب النكتة بتصرف .

[في غريبِ إغراب] سُورَةُ أَرَأَيْتَ

[قوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ، الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾] ٥ ، ٤ .

فإن قلت^(١) : أي فرق بين قوله [سبحانه] : ﴿ عَنْ صَلَاتِهِمْ ﴾ وبين قوله^(٢) : ﴿ فِي صَلَاتِهِمْ ﴾^(٣) ؟ قلت : معنى (عن)^(٤) : أنهم ساهون عنها سهو ترك لها ، وقلة التفات إليها ؛ وذلك فعل / المنافقين ، أو الفسقة الشطار من المسلمين ، ومعنى (في) : أن السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان ، أو حديث نفس .

★ ★ ★

★ انتقل المصنف من سورة الزلزلة إلى سورة (أرأيت) ، ولم يذكر نكتا في سور : العاديات ، والقارعة ، والتكاثر ، والعصر ، والهمزة ، والفيل ، وقريش . واسم السورة عند ابن الأنباري في البيان ٥٣٨ / ٢ موافق لما اختاره الرغزبي ؛ سورة أرأيت . وقد سُميت السورة في الكشف ٢٨٩ / ٤ : سورة الماعون ؛ وقد ورد الاسمان في الإتقان ١٩٦ / ١٠ وكذلك ذكر لها السيوطي اسماً ثالثاً وهو : سورة الدين .

(١) الكشف ٢٨٩ / ٤

(٢) بالكشاف : قولك - وهو تحريف ؛ لأن المقول جزء من آية قرآنية .

(٣) وتتم هذه الآية : ﴿ قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ - المؤمنون ٢ / ٢ .

(٤) مختصر ابن كثير ٦٨١ / ٣ ﴿ عن صلاتهم ساهون ﴾ : أي إما ساهون عن فعلها ، أو يخرجونها عن وقتها . قال عطاء بن دينار : الحمد لله الذي قال : ﴿ عن صلاتهم ساهون ﴾ ولم يقل : (في صلاتهم ساهون) فيؤخرونها إلى آخر الوقت ، أو لا يؤدونها بأركانها وشروطها عن الخشوع فيها ، والتقدير لمعانيها ، فاللفظ يشمل ذلك كله . أم . وقد نقل أبو حيان في البحر المحيط ٥١٧ / ٨ عبارته نفسها ، وذكر قبلها : في الحديث (عن صلاتهم ساهون) ؛ أي يؤخرونها عن وقتها وتأوؤنا بها . قال ابن عباس : ولو قال : (في صلاتهم) لكانت في المؤمنين . أم . وأقول : إن عبارة ابن عباس ترتكز على الآية الكريمة ﴿ ... قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ ويؤكد ذلك المعنى الزركشي في البرهان ٣٠٢ / ٤ بقوله : من معاني (في) أنها تفيد الظرفية وبمعنى (عند) .

[في غريبِ إعراب] سُورَةُ الْإِخْلَاصِ

[قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾] ١ .

فإن قلت^(١) : ما محلّ (هو)^(٢) ؟ قلت : الرفعُ على الابتداء ، والخبر : الجملة .

فإن قلت : فالجملة الواقعة خبراً^(٣) لا بدّ فيها من راجع إلى الابتداء^(٤) - فأين الراجع ؟ قلت : حكمُ هذه الجملة حكمُ المفردة^(٥) في قولك : زيدٌ غلامك - في أنه هو المبتدأ في المعنى ، وذلك أن قوله [سبحانه] : ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ هو الشأن الذي هو عبارة عنه ، وليس كذلك : زيدٌ أبوه مُنْطَلِقٌ ؛ فإن زيدا والجملة [بعده] يدلان على معنيين مختلفين ؛ فلا بدّ مما يصل بينهما .

[انتهى نصُّ الكتاب بحمده تعالى]

★ ★ ★

★ انتقل المصنف من سورة (أرأيت) إلى سورة الإخلاص ، ولم يذكر نكتاً في سور : الكوثر ، والكافرون ، والنصر ، وتبت .

(١) . الكشف ٤ / ٢٩٨ .

(٢) ويتفق ابن الأنباري مع الزمخشري ، ويفصل الإعراب في البيان ٢ / ٥٤٥ بقوله : (هو) ضمير الشأن والحديث ، وهو مبتدأ ، والله : مبتدأ ثان ، وأحد : خبر المبتدأ الثاني ، والمبتدأ الثاني وخبره : خبر المبتدأ الأول ، وليس في هذه الجملة التي وقعت خبراً للمبتدأ ضمير يعود عليه ؛ لأن المبتدأ ضمير الشأن ، وضمير الشأن إذا وقع مبتدأ ، لم يعد من الجملة التي وقعت خبراً عنه ضمير ، لأن الجملة بعده وقعت مفسرة له ، فلا يفتقر فيها إلى عائد يعود منها إلى المبتدأ الذي هو ضمير الشأن . أهـ . وكذلك الفراء في معاني القرآن ٣ / ٢٩٩ ، والنيسابوري في الغرائب ٣٠ / ٢١٨ ، ويراجع التبيان ١٣٠٩ / ١٣٠٩ ، وقد جاء رأيه متفقاً في الوجه الأول مع الزمخشري وابن الأنباري ويضيف العكبري وجهاً آخر قائلاً : (هو) : مبتدأ ... الله خبر المبتدأ ، أحد : بدل ، أو خبر مبتدأ محذوف . ويجوز أن يكون (الله) : بدلا ، و(أحد) : الخبر ..

(٣) بالأصل : خبر - وصوبناها بالنصب .

(٤) بالكشاف : المبتدأ .

(٥) بالكشاف : المفرد .

★ ★ لم يتعرض المصنف لنكت سورتي : الفلق والناس .

أخيرا

الفهارس الفنية التحليلية

أولا : « دليل الفهارس »

صفحة

١ - دليل الفهارس	٣٧٩
٢ - فهرس محتويات الكتاب	٣٨٠
٣ - فهرس الموضوعات	٣٨٣
٤ - فهارس الشواهد	٣٨٥
(أ) القرآن الكريم وقراءاته	٣٨٥
(ب) الحديث الشريف	٣٩٢
(ج) الحكم والأمثال وأقوال العرب	٣٩٣
(د) الشعر والرجز وأجزاء الآيات	٣٩٤
٥ - فهرس اللغة	٣٩٦
٦ - فهرس النكت والمسائل النحوية	٤٠١
٧ - فهرس النكت والمسائل الصرفية	٤٢٦
٨ - فهرس النكت والمسائل اللغوية	٤٢٨
٩ - فهرس النكت والمسائل البلاغية	٤٣١
١٠ - فهرس النكت الفقهية والتفسيرية	٤٣٩
١١ - فهرس المسائل المحققة في الحواشي	٤٤٤
١٢ - فهرس الأعلام	٤٤٧
١٣ - فهرس التراجم	٤٥٠
١٤ - فهرس القبائل والطوائف والبطون	٤٥٢
١٥ - فهرس البلدان والمواضع والجبال والمياه	٤٥٤
١٦ - فهرس الأيام	٤٥٦
١٧ - فهرس الكتب	٤٥٧
١٨ - فهرس المصادر والمراجع	٤٥٨

ثانيا « فهرس محتويات التقديم »

٥	أولا - ترجمة المصنف (الزمخشري) :
٥	حياته
٨	شخصيته
٩	اعتزاله
١٠	شيوخه
١١	تلاميذه
١٣	مصنفات الزمخشري
	أ - مصنفاته المطبوعة :
١٣	١ - الكشف
١٤	٢ - أساس البلاغة
١٦	٣ - مقدمة الكتاب
١٧	٤ - المفصل
١٨	٥ - الأنموذج
١٩	٦ - الفائق في غريب الحديث
٢٠	٧ - المفرد والمؤلف في النحو
٢٠	٨ - القسطاس المستقيم في علم العروض
٢٠	٩ - الأحاجي والأغلوطات في النحو
٢٠	١٠ - المستقصى في أمثال العرب
٢١	١١ - أعجب العجب في شرح لامية العرب
٢٣	١٢ - الجبال والأمكنة والمياه
٢٣	١٣ - شرح مقامات الزمخشري
٢٤	١٤ - أطواق الذهب في المواعظ والخطب
٢٤	١٥ - مقامات الزمخشري (النصائح الكبار)
٢٦	١٦ - نوابغ الكلم

- ١٧ - ربيع الأبرار ونصوص الأخبار ٢٧
- ١٨ - القصيدة البعوضية ٢٨
- ١٩ - الدر الدائر المتخب ٢٨
- ٢٠ - رسالة في كلمة الشهادة ٢٨
- ٢١ - خصائص العشرة الكرام البررة ٢٨

ب - مصنفاته المخطوطة :

- ١ - نكت الأعراب في غريب الإعراب ٢٩
- ٢ - ديوان الزمخشري ٢٩
- ٣ - مختصر الموافقة ٢٩
- ٤ - قصيدة في سؤال الغزالي ٣٠
- ٥ - قصائد أخرى ٣٠
- ٦ - مرثية في شيخه أبي مضر ٣٠
- ٧ - رسالة في المجاز والاستعارة ٣٠
- ٨ - رسالة التصرفات ٣٠
- ٩ - المنهاج في أصول الدين ٣١
- ١٠ - تعليم المبتدى وإرشاد المقتدى ٣١
- ١١ - رموز المسائل في الفقه ٣١
- ١٢ - شرح المفصل ٣١
- ١٣ - شرح أبيات كتاب سيويه ٣١

ثانيا : كتاب نكت الأعراب في غريب الإعراب :

- ٣٢ اسم الكتاب وأقسامه ٣٢
- ٣٤ منهج الزمخشري في تصنيف « نكت الأعراب » ٣٤
- ٣٦ النحو في الكتاب ٣٦
- ٤٢ الصرف في الكتاب ٤٢
- ٤٤ اللغة في الكتاب ٤٤
- ٤٦ البلاغة في الكتاب ٤٦

٤٨	التفسير في الكتاب
٥٠	الشواهد في الكتاب
٥٣	موارد الزمخشري في كتابه
٥٥	أهم من نقل عن الكتاب
٦٣	« نكت الأعراب » بين كتب الغريب والإعراب
٦٦	بين نكت الأعراب والكشاف
٦٩	توثيق نسبة الكتاب إلى الزمخشري
٧١	نسخة الكتاب ومنهج التحقيق
٧١	.	أولا : نسخة الكتاب :
٧٣	من أخطاء النسخة
٧٣	التحريف في النسخ
٧٧	السقط ، وخلل السياق ، وخلل الترتيب
٧٧		ثانيا : منهجى في تحقيق النص :
٨٣	- ختام التقديم

ثالثا : فهرس الموضوعات ومحتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٨٦	نكت سورة الفرقان	٨٧	نكت سورة الفاتحة
٢٨٩	نكت سورة الشعراء	٩٢	نكت سورة البقرة
٢٩٧	نكت سورة النمل	١٠٨	نكت سورة آل عمران
٣٠٣	نكت سورة القصص	١٢١	نكت سورة النساء
٣٠٩	نكت سورة العنكبوت	١٤٣	نكت سورة المائدة
٣١٢	نكت سورة الروم	١٥٧	نكت سورة الأنعام
٣١٦	نكت سورة لقمان	١٧٢	نكت سورة الأعراف
٣٢٠	نكت سورة الأحزاب	١٨٦	نكت سورة الأنفال
٣٢٥	نكت سورة سبأ	١٨٩	نكت سورة التوبة
٣٣٠	نكت سورة « فاطر » الملائكة	١٩٨	نكت سورة يونس
٣٣٣	نكت سورة يس	٢٠٥	نكت سورة هود
٣٣٦	نكت سورة الزخرف	٢١٦	نكت سورة يوسف
٣٣٨	نكت سورة الدخان	٢٢٨	نكت سورة الرعد
٣٣٩	نكت سورة الجاثية	٢٢٩	نكت سورة إبراهيم
٣٤٠	نكت سورة الأحقاف	٢٣٦	نكت سورة الحجر
٣٤١	نكت سورة محمد « القتال »	٢٤٠	نكت سورة النحل
٣٤٢	نكت سورة الفتح	٢٤٦	نكت سورة الإسراء
٣٤٣	نكت سورة الحجرات	٢٥٢	نكت سورة الكهف
٣٤٦	نكت سورة ق	٢٦٠	نكت سورة مريم
٣٤٨	نكت سورة الذاريات	٢٦٣	نكت سورة طه
٣٤٩	نكت سورة الطور	٢٦٩	نكت سورة الأنبياء
٣٥٠	نكت سورة الرحمن	٢٧٢	نكت سورة الحج
٣٥١	نكت سورة الواقعة	٢٧٦	نكت سورة المؤمنون
٣٥٢	نكت سورة المنافقون	٢٨١	نكت سورة النور

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
نكت سورة الطلاق	٣٥٣	نكت سورة انفطرت «الانفطار»	٣٦٦
نكت سورة التحريم	٣٥٤	نكت سورة الانشقاق	٣٦٧
نكت سورة الملك	٣٥٥	نكت سورة الغاشية	٣٦٨
نكت سورة «ن»	٣٥٧	نكت سورة والشمس	٣٦٩
نكت سورة الحاقة	٣٥٩	نكت سورة الليل	٣٧٠
نكت سورة المعارج	٣٦٠	نكت سورة والضحي	٣٧١
نكت سورة نوح	٣٦١	نكت سورة القلم «العلق»	٣٧٢
نكت سورة القيامة	٣٦٢	نكت سورة الزلزلة	٣٧٣
نكت سورة الإنسان	٣٦٣	نكت سورة رأيت «الماعون»	٣٧٤
نكت سورة النازعات	٣٦٤	نكت سورة الإخلاص	٣٧٥

رابعاً : فهارس الشواهد

أ - شواهد القرآن الكريم والقراءات

م	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١	- إياك نعبد	الفاتحة/٦	٨٧
٢	- بسم الله مجريها ومرساها	هود/٤١	٨٧
٣	- اقرأ باسم ربك	العلق/١	٨٨
٤	- ونادى أصحاب الجنة	الأعراف/٤٤	٩٠
٥	- ونادى أصحاب الأعراف	الأعراف/٤٨	٩١
٦	- مَلِكٌ يوم الدين - قراءة أبي حنيفة	الفاتحة/٤	٩١
٧	- لا فيها غول	الصافات/٤٧	٩٢
٨	- ومن الناس مَنْ يقول آمنا	البقرة/٨	٩٣
٩	- لعلّ أبْلغ الأسباب .. فأطلع إلى إله		
	موسى / قراءة حفص عن عاصم .	غافر/٣٦، ٣٧	٩٤
١٠	- ولتجدنهم أحرص الناس على حياة/قراءة		
	التنكير أوقع ، وقراءة أبيّ (على الحياة)	البقرة/٩٦	٩٩
١١	- [فقل] سلام عليكم .	الأنعام/٥٤	٩٩
١٢	- فشرّبوا منه إلا (قليل) منهم/قراءة أبيّ		
	والأعمش .	البقرة/٢٤٩	١٠٥
١٣	- وجعلوا بينهم وبين الجنة نسبا .	الصافات/١٥٨	١٠٠
١٤	- عفا الله عنك .	التوبة/٤٣	١٠٠
١٥	- عفا الله عنها .	المائدة/١٠١	١٠٠
١٦	- ولا تطع كل حلاف مهين .	القلم/١٠	١٠٣
١٧	- وكل أتوه داخرين .	النحل/٨٧	١٠٧
١٨	- ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة .	الأنبياء/٧٢	١٠٨

م	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١٩ -	وما كانت أمك [بغيا] .	مريم / ٢٠	١١١
٢٠ -	فإن كانتا اثنتين	النساء / ١٧٦	١١١
٢١ -	لا إله إلا الله	الصفات / ٣٥، محمد / ١١٣٧	١١٣٧
٢٢ -	بما أنزل إليك	البقرة / ٤	١١٥
٢٣ -	[إننا] أنزلنا إليك الكتاب	النساء / ١٠٥	١١٥
٢٤ -	آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار .	آل عمران / ٧٢	١١٥
٢٥ -	ولو أن للذين ظلموا مافي الأرض جميعا ومثله معه .	الزمر / ٤٧	١١٥
٢٦ -	إن إبراهيم كان أمة .	النحل / ١٢٠	١١٧
٢٧ -	وكان الله غفورا رحيمًا .	النساء / ٩٦	١١٧
٢٨ -	كنتم خير أمة .	آل عمران / ١١٠	١١٧
٢٩ -	ليكون لهم عدوا وحزنا .	القصص / ٨	١١٨
٣٠ -	[قال يامريم] أنى لك هذا .	آل عمران / ٣٧	١١٩
٣١ -	[قل هو] من عند أنفسكم .	آل عمران / ١٦٥	١١٩
٣٢ -	قل أونبئكم بخير من ذلكم .	آل عمران / ١٥	١٢٣
٣٣ -	فلهن ثلثا ما ترك .	النساء / ١١	١٢٧
٣٤ -	يسبح له فيها بالغدو والآصال .	النور / ٣٦	١٢٧
٣٥ -	فلما ذهبوا به .	يوسف / ١٥	١٢٨
٣٦ -	فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه .	المائدة / ٦	١٣٠
٣٧ -	من بعد مرضعه	المائدة / ٤١	١٣١
٣٨ -	فلا أقسم بما تبصرون ، وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم .	الحاقة / ٣٨	١٣٣
٣٩ -	[و] أسروا النجوى الذين ظلموا .	الأنبياء / ٣	١٣٤
٤٠ -	أينما تكونوا يدرككم الموت (قرئت : يدرككم)	النساء / ٧٨	١٣٤ } ١٣٦ }
٤١ -	[قل] هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون .	الزمر / ٩	١٣٧

الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٤٢ - فالله أولى بهما . قراءة أبي (م)	النساء/ ١٣٥	١٣٩
٤٣ - لستن كأحد من النساء .	الأحزاب/ ٣٢	١٤٠
٤٤ - ولا يُجرمنكم .. قراءة عبد الله .	المائدة/ ٨٠٢	١٤٣
٤٥ - أشدء على الكفار رحماء بينهم .	الفتح/ ٢٩	١٤٨
٤٦ - لقد كفر الذين قالوا .	المائدة/ ٧٢	١٥٢
٤٧ - والمملك على أرجائها .	الحاقة/ ١٧	١٥٧
٤٨ - ولعبد مؤمن خير من مشرك	البقرة/ ٢٢١	١٥٨
٤٩ - ولا تزر وازرة وزر أخرى	الأنعام/ ١٦٤	١٦١
٥٠ - يقص الحق/ قراءة عبدا الله (يقضى بالحق)	الأنعام/ ٥٧	١٦٢
٥١ - لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا .	الأنعام/ ٢٣	١٦٣
٥٢ - وليقولوا درست/ قراءة أبي عمر (درست)	الأنعام/ ١٠٥	١٦٥
٥٣ - والله ربنا ما كنا مشركين .	الأنعام/ ٢٣	١٦٦
٥٤ - وأن هذا لصراطى مستقيما/ قراءة فتح أن	الأنعام/ ١٥٣	١٦٩
٥٥ - وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا .	الجن/ ١٨	١٦٩ } ١٧٠ }
قراءة كسر إن .		
٥٦ - ووهبنا له إسحق ويعقوب .	الأنعام/ ٨٤	١٧١
٥٧ - إذا قمتم إلى الصلاة .	المائدة/ ٦	١٧٣
٥٨ - تقاسموا بالله لنبئنه	النمل/ ٤٩	١٧٥
٥٩ - وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا		
بلقاء الآخرة .	المؤمنون/ ٣٣	١٧٨
٦٠ - لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم		
اعبدوا الله .	الأعراف/ ٥٩	١٧٨
٦١ - فأمطر علينا حجارة من السماء .	الأنفال/ ٣٢	١٧٩
٦٢ - وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة		
المجرمين .	الأعراف/ ٨٤	١٧٩
٦٣ - وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل .	الحجر/ ٧٤	١٧٩

م	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٦٤ -	أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا ..		
١٨١	قراءةً بالواو بدل الفاء .	الأعراف / ٩٦	
٦٥ -	أولياؤهم الطاغوت .	البقرة / ٢٥٧	١٨٥
٦٦ -	وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا	الحجرات / ٩	١٩١
٦٧ -	وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين .	يوسف / ١٧	١٩٤
٦٨ -	أو جاءوكم حصرت صدورهم .	النساء / ٩٠	١٩٥
٦٩ -	والمقيم الصلاة .	النساء / ١٦٢	١٩٦
٧٠ -	السارق والسارقة .	المائدة / ٣٨	١٩٦
٧١ -	تترى . (قراءة التسوين) .	المؤمنون / ٤٤	١٩٧
٧٢ -	أفمن أسس بنيانه على «تقوى» من الله		
١٩٧	(عن سيبويه عن عيسى بن عمر) .	التوبة / ١٠٩	
٧٣ -	فإن لم يستجيبوا لك فاعلم .	القصص / ٥٠	٢٠٦
٧٤ -	إذ نادى ربه نداء خفيا ، قال ربي	مريم / ٤٣	٢٠٨
٧٥ -	ونجيناهم من عذاب غليظ .	هود / ٥٨	٢٠٩
٧٦ -	قالت يا ويلتى . (بالياء عن الحسن)	هود / ٧٢	٢١٠
٧٧ -	وغلقت الأبواب	يوسف / ٢٢	٢٢٠
٧٨ -	يذبحون (عن ابن محيصن)	البقرة / ٤٩	٢٣٠
٧٩ -	يقتلون (أبناءكم) .	الأعراف / ١٤١	٢٣٠
٨٠ -	علموء بنى اسرائيل .	الشعراء / ١٩٧	٢٣١
٨١ -	وأدخل الذين آمنوا .. بإذن ربهم		
٢٣٢	(قراءتان)	ابراهيم / ٢٣	
٨٢ -	كشجرة طيبة (ثابت أصلها) قراءة أنس		
٢٣٣	ابن مالك .	ابراهيم / ٢٤	
٨٣ -	اجعل هذا بلدا آمنا .	البقرة / ١٢٦	٢٣٣
٨٤ -	إن الله لا يخلف الميعاد .	آل عمران / ٩	٢٣٥
٨٥ -	بما أوحينا إليك هذا القرآن .	يوسف / ٣	٢٣٨
٨٦ -	أو هم قائلون .	الأعراف / ٤	٢٤٣

٣	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٨٧ -	الله يعلم حيث يجعل رسالته .	الأنعام/ ١٢٤	٢٤٥
٨٨ -	وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن .	الأنعام/ ١٢٤	٢٤٥
٨٩ -	ولقد كتبنا في الزبور .	الأنساء/ ١٠٥	٢٤٧
٩٠ -	وإذا لا يلبثوا خلفك إلا قليلا .. قراءة أبي	الإسراء/ ١٠٥	٢٤٩
٩١ -	وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا	الكهف/ ٤	٢٥٢
٩٢ -	وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم	الحجر/ ٤	٢٥٦
٩٣ -	إن سألت عن شيء بعدها فلا تصاحبني .	الكهف/ ٧٦	٢٥٩
٩٤ -	ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد .	ق/ ١٨	٢٦٢
٩٥ -	سيئت وجوه الذين كفروا	الملك/ ٢٧	٢٦٧
٩٦ -	فوسوس لهما الشيطان .	الأعراف/ ٣٠	٢٦٧
٩٧ -	لتسلخوا منها سبلا فجاجا .	نوح/ ٢٠	٢٦٨
٩٨ -	ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة .	الأنبياء/ ٧٢	٢٧٠
٩٩ -	ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيم الساعة .	الحج/ ٥٥	٢٧٣
١٠٠ -	كذلك أرسلناك في أمة .	الرعد/ ٣٠	٢٧٧
١٠١ -	وإلى عاد أخاهم هودا .	هود/ ٥٠	٢٧٧
١٠٢ -	وما أرسلنا في قرية من نذير .	سبا/ ٣٤	٢٧٧
١٠٣ -	ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا .	الفرقان/ ٥١	٢٧٨
١٠٤ -	قال الملأ الذين كفروا من قومه إننا لنراك في سفاهة .	الأعراف/ ٦٦	٢٧٨
١٠٥ -	قالوا يا هود ما جئتنا ببينة .	هود/ ٥٣	٢٧٨
١٠٦ -	هيت لك .	يوسف/ ٢٣	٢٨٠
١٠٧ -	يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم	آل عمران/ ١٦٧	٢٨٢
١٠٨ -	ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق .	المائدة/ ١١٦	٢٨٢
١٠٩ -	يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل .	الرعد/ ٤	٢٨٤
١١٠ -	وجعلنا من الماء كل شيء حي .	الأنبياء/ ٣٠	٢٨٤

م	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١١١ -	لقد تقطع بينكم (قراءة من نصب / بينكم)	الأنعام / ٩٤	٢٨٥
١١٢ -	بل كذبوا بالحق .	ق / ٥	٢٨٧
١١٣ -	وقليل من عبادى الشكور .	سبا / ١٣	٢٨٨
١١٤ -	[رأيتهم] لى ساجدين .	يوسف / ٤	٢٨٩
١١٥ -	إنا رسول ربك .	طه / ٤٧	٢٩٠
١١٦ -	قوم فرعون ألا يتقون (قراءة الخطاب / تتقون)	الشعراء / ١١	٢٩٠
١١٧ -	إن الملائة يأترون بك ليقتلوك .	القصص / ٢٠	٢٩١
١١٨ -	وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع .	الحجر / ٦٦	٢٩٢
١١٩ -	وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم	الحجر / ٤	٢٩٥
١٢٠ -	سبعة وثامنهم كلبهم .	الكهف / ٢٢	٢٩٦
١٢١ -	بل أنتم قوم تغترون .	النمل / ٤٧	٣٠٠
١٢٢ -	[وعدنا] نحن وآباؤنا هذا [من قبل]	المؤمنون / ٨٣	٣٠٢
١٢٣ -	[فاجتنبوا الرجسَ] من الأوثان .	الحج / ٣٠	٣٠٢
١٢٤ -	واضمم يدك إلى جناحك .	طه / ٢٢	٣٠٤
١٢٥ -	خير وأبقى أفلا تعقلون (قراءة الغائب / يعقلون) .	القصص / ٦٠	٣٠٦
١٢٦ -	إن ذلك لمن عزم الأمور .	الشورى / ٤٣	٣٠٧
١٢٧ -	إن ذلك من عزم الأمور .	لقمان / ١٧	٣٠٧
١٢٨ -	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة .	البقرة / ٢١٤	٣٠٩
١٢٩ -	هو على هين .	مريم / ٢١، ٩	٣١٣
١٣٠ -	بلى من أسلم وجهه لله .	البقرة / ١١٢	٣١٧
١٣١ -	شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك .	الشورى / ١٣	٣٢٠
١٣٢ -	ثبات وأبكارا .	التحريم / ٥	٣٢١
١٣٣ -	أهذا الذى بعث الله رسولا .	الفرقان / ٤١	٣٢٦
١٣٤ -	قل، لكم ميعاد يوم .. قراءة من: نصب (يوما) .	سبا / ٣٠	٣٢٨

م	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١٣٥ -	إذ الظالمون موقوفون .	سبأ/ ٣١	٣٢٨
١٣٦ -	ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله .	فاطر/ ٤٣	٣٣١
١٣٧ -	لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا .	الأنبياء/ ٢٢	٣٣٦
١٣٨ -	بل مكر الليل والنهار .	سبأ/ ٢٣	٣٣٩
١٣٩ -	الرجال قوامون على النساء .	النساء/ ٣٤	٣٤٣
١٤٠ -	ما أشركنا ولا آبأؤنا .	الأنعام/ ١٤٨	٣٥١
١٤١ -	يغضوا من أبصارهم .	النور/ ٣٠	٣٥٣
١٤٢ -	ولعبد مؤمن خير من مشرك .	البقرة/ ٢٢١	٣٦٤
١٤٣ -	كأن لم يلبثوا فيها إلا ساعة من نهار .	يونس/ ٤٥	٣٦٥
١٤٤ -	لتركبن طبقا عن طبق (قراءات بعضهم، وعمر ، ومسروق) .	الانشقاق/ ١٩	٣٦٧
١٤٥ -	لأقسم [بهذا البلد] .. (في قراءة)	البلد/ ١	٣٧١
١٤٦ -	[الذين هم] في صلاتهم .	المؤمنون/ ٢ .	٣٧٤

ب - شواهد الحديث الشريف

م	الحديث	الصفحة
١ -	إنا معشر الأنبياء لا نورث .	١٠٩
٢ -	وأعفوا اللحى .	١٠١/ح

* * *

ج - شواهد الحكم والأمثال وأقوال العرب *

م	الشاهد	الصفحة
١ -	سبحان ما سخر كن لنا .	٩٩
٢ -	أعدى من الجرب .	٢٥٣
٣ -	أفلس من ابن المذلق .	٢٥٣
٤ -	أعز من بيض الأنوق .	٢٩٤
٥ -	صدقني سين بكره .	٣٣٤
٦ -	النساء لحم على وضم إلا ماذب عنه، والذابون هم الرجال .	٣٤٤
٧ -	إذا أكلت طعاما أحببت نوما وأبغضت قوما [أى قياما] .	٣٤٤

* * *

د - شواهد الشعر والرجز

م	الشاهد	القائل	البحر الصفحة
١	- أقوم آل حصن أم نساء	زهير	الوافر ٣٤٤
٢	- فلم يستنجه عند ذاك مجيب	كعب بن سعد	
		الغنوى .	الطويل ٣٠٥
٣	- فإني وقيار بها لغريب	ضايء بن الحارث	
		البرجمي .	الطويل ١٩١
٤	- في سعى دنيا طالمت قد مدت	العجاج	الرجز ٢٦٦
٥	- فآليت لا أرثي لها من كلاله ...	الأعشى	الطويل ١٢٦
٦	- إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة ...	زائد بن صعصعة	
		الفقعسي	الطويل ٢٦٢
٧	- [مشائيم] ليسوا مصلحين عشيرة ...	الأخوص اليربوعي	الطويل ١٣٥
٨	- تفرى ليل عن بياض نهار	أبو نواس	الطويل ١٦٤
٩	- ويوما شهدناه سليما وعامرا ...	رجل من بني عامر	الطويل ٢٧٥
١٠	- وأضرب منا بالسيوف القوانسا	العباس بن مرداس	
		السلمي	الطويل ٢٥٤
١١	- من المال مسحت أو مجلف	الفرزدق	الطويل ١٠٦
١٢	- بغاة مابقينا في شقاق	بشر بن أبي خازم	الوافر ١٤٩
١٣	- كأنه في الجلد توليع البهق	رؤبة	الرجز ٩٧-
			١٢٣
١٤	- [يموت] ولم أزعمه عن ذاك معزلاً	جرير أو الجعدى	الطويل ٣٠٦
١٥	- أسير ثقيف عندهم في السلاسل أبو الشغب العبسي		الطويل ٣٠٤
١٦	- أرسلت فيهم مصعبا ذا اقحام ...	رؤبة	الرجز ٢٧٧
١٧	- ولشد ما قربت عليك الأنجم	المتنبى	الكامل ٣٠٠
١٨	- يقول لا غائب مالي ولا حرم	زهير	البسيط ١٣٥

م	الشاهد	القائل	البحر الصفحة
١٩-	فخر صريعا لليدين وللهم	سريح بن أوفى	
٢٠-	ولا عيب فيهم ...	العنسى .	الطويل ٢٥٠
٢١-	أهل رأونا بسفح القاع ذى الأكم	النابعة	الطويل ١٢٩
٢٢-	لعزة موحشا طلل قديم ...	زيد الخير	البسيط ٢٩٦
		كثير عزة	مجزوء
٢٣-	أمرتك الخير ...	الكامل	٢٦٩
٢٤-	لا هيثم الليلة للمطى ...	عمرو بن معديكرب	البسيط ٢٢٢
٢٥-	غدت من عليه ...	مجهول	الرجز ١١٦
٢٦-	حذر أمورا ..	مزاحم العقيلي	الطويل ٢٢١
٢٧-	فإن شئت حرمت النساء سواكم ...	مجهول	الكامل ٢٣٤
٢٨-	[تم القفول] فقد جئنا خراسانا	العرجى	الطويل ٢٠٦
٢٩-	من يفعل الحسنات الله يشكرها ..	مجهول	البسيط ٣١٤
٣٠-	وقد أغتدى والطير فى وكناتها ...	كعب بن مالك	البسيط ١٣٤
٣١-	أنا الذى سمتنى أمى حيدر ...	امرؤ القيس	الطويل ٣١٨
٣٢-	فهيئات هيئات العقيق وأهله ...	الإمام على بن أبى طالب الرجز	١٧٧
٣٣-	وليس دين الله بالمعضى	جرير	الطويل ٢٧٩
٣٤-	وشعثا مراضيع مثل السعالى	رؤبة	الرجز ٢٣٩
		أمية الهذلى	المتقارب ١٠٩

١٩٦	رصد : إرصادا	الخاء	
١٠٩	رضع : مرضيع	خرّ : الخرور	٢٥١
٢٠٧	رعو : يرعوى	خلف : الخالفين	١٩٤
٢٠٠	رهق : ترهقهم	الخوالف	١٩٥
١٧٩	رهم : رهمتهم	خمض : مخمصة	١٤٣
الزى :		الذال	
٣٧٠	زكو : زكاهاء، يتزكى	دبر : دابر	١٨٦
٣٥٨	زلق : ليزلقونك	دخل : دخلا	١٤٤
٢٩٠	زور	دخر : داخرين	١٠٧
٣٤٤	السين	درس : درست	١٦٥
١٨٧-١٧٩	سجل : سجيل	دمدم : دمدم	٣٦٩
١٠٦	سحت : مسحت	دين : يوم الدين	٣٤٨
٣٢٧-١٣٩	سحق : سحق عمامة	الذال	
١٦٧	سدن : السدنة	ذبّ : الذابون	٣٤٤
١٩٢	سرد : سرد	ذعن : الإذعان	١٣٠
١٨٧	مسرودة	ذكو : ذكاته	١٤٤
٢٤٦	سرى : الإسراء	ذلل : ذلول	١٤٨
١٠٩	سعل : السعالى	الراء	
٢٢٦	سقى : سقاية	ربص : يتربصن	١٠٣
٢٧٦	سلل : سلاله	ربع : ربة	٢١٧
٢٦٠	سمو : سميا	رجس : رجس	١٥٣-١٦٧
٣١٦	ساج : ساج	رجم : الرجم بالظن	٢٥٤
٣٢٧	سانية : بعير سانية	رجما	٢٥٦
٢١٢-٢١١	سوق : الساقطان	رحل : رخل	٢٢٦
١٩٠	سيح : سيحوا	ردف : رديف	٨٩
٢٢٠	سوم : سيماهم	مردفين	١٨٦
٢٣٠	يسومونكم		

١٦٧	طلع : إطلاع	الشين	
٢٦٩	طلل : طلل	شدّ : الأشدّ	١٥٥
١٢٣	طيب : طبن	شدتنا	٢٩٦
١٨٢	يطيروا : طير	شسع : شسع	١٠٣
	العين	وشسوع	
٢٦١	عتي : عتيا	شطأ : شطأه	٣٤٢
٢٢٤	عجف : عجاف	شطر : الشطار	٣٧٤
١٨٧	عدو : العدوّة	شعث : شعث	١٠٩
١٠٢	عرض : العرضة	شناً : الشنان	١٤٣
٩١	عرف : الأعراف	شوك : الشوكة	١٨٦
		الصاد	
٣٢٥	عزب : يعزب	صبأ : الصابئون	١٤٩ - ١٥٠
٣٦	عزل : معزلا	صرخ : بمصرخكم	٢٣٢
١٢٧	عضل : تعضلوهم	صرط : الصراط	١٦٩ - ١٧٠
٢٣٨	عضي : المعضي		١٧٦
٢٣٨	عضين		
١٠٩	عطّل : عطّل	صرم : ليصرمنها	٣٥٧
٣١٩	عطن : العطن	صف : صفة	٣٥٠ - ٣٥٦
٣١٢	عقل : معقل	صافات : صافات	٤٤٥
١٩٨	عمه : يعمهون	صلد : صلد	١١٧
٣٠١ - ١٧٧	عمين : عمين	صلي : صلياً	٢٦١
٩٦	عون : عون	صوع : صواع	٢٢٦
	الغين	الضاد	
٢٣٦	غبر : الغابرين	ضحو : تضحى	٢٦٧
١٦٤	غبش : الغبش	ضهاً : يضاهئون	١٩٠
	غبين : الغبين	الطاء	
١٢٧	غلو : الغدو	طحو : طحاها	٣٦٩
٨٨	غرث : غرثان	طغى : الطاغوت	١٨٥

١٨٨	قود : القود	١٤١	غلف : غلف
١٧٢	قيل : قائلون	٩٢	غول : غول
٣٤٣	قوم : القوام	الفاء	
الكاف :		٩٦	فرض : فارض
١٠٧	كسب : اكتسبت	٢٤٢	فرث : فرث
٣٦٣	كفر : كافورا	١٦٤	فرى : انفرى وتفرى
١٤٤	كلب : مكليين	٢٤٩-٢٤٨	فز : يستفزونك
١٤٤	التكليب	٣٣٠-٢٢٧	فطر : فاطر
١٢٦-١٢٥	كلل : كلاله	١٦٥-١٦٤	فلق : فالق وفلق
١٢٦	كالة	١٢٨	فلل : فلول
١٥٥-١٥٤	كهل : كهلا	٣٢٩	فوت : فوت
اللام		١٠١	فيض : أفضتم
لأب : متلب		القاف :	
٢٨٢	لوى : يلوون	٢٢٠	قبل : قبل
١١٣	الميم		٣٥٠ القبيل
١٣٠	مرى : المراء	٢٢١-٢٢٠	قد : قد وقدد
١٥٧	تمتروون	٢٢٠	قدم : مقادم
٢٧٣	مريتهم	١٠٣	قرأ : قروء
١٧٩	مطر : ممطور	٢٨٨	قر : قرة
٢٦٠	ملى : مليا	١٦٠	قرع : قوارع
١٠٣	مهن : مهين	١٧٥	قرف : اقتراف
النون		١٧٥	قسم : المقاسمة
١٨٩	نبذ : النبذ	١٦٢	قضي : قضى الدرع
	نبو : النابية	٣٦٨-٢٥٥	قطمر : قطمير
١٠٨	نجم : منجما	١٤٧	قفى : قفينا
١٤٤-١٨٩	نحرر : نحرير	١٣١	قمن : قمن
٩٣	ندد : أنداد	٣٥٤	قنت : قانتون
		٢٥٤	قنس : القوانس

٢٨٠	هيت : هيت	١١٤-١٠٨	نزل : أنزل
٢٨٠	المهيت	٢٤١-١٤٧	
	السواو	٢٨٧-١٠٨	نزل
١٧٩	ويل : ويلتهم	٢٧٤	نسك : المنسك
٣٦٤	وجف : واجفة	٢٧٤	النسائك
٢٦٦	وزر : وزرا	١١١	نسم : النسمة
١٦١	وازره	٣٥٦	نشر : النشر
١٧٤	ورى : وورى	١٥١	نصب : ناصبه
	وسم : الوشم	٢٨٤	نطف : النطفة
٢٦٨-٢٦٧	وسوس : وسوسة	١٣٤	نعب : ناعب
٣٧٤ -		١٥٤	نعم : النعم
٣٤٤	وضم : وضم	٢٧٠-١٠٩	نفل : نافلة
	وطأ : وطأته	٣٦٨-١٣٨	نقر : النقر
٢٦٧	وعوع : وعوعة	٢٧٣	نكت : نكتة
٢٦٧	وقوق : وقوقة	٣٤٢	نكث : نكث
٣١٨	وكن : وكناتها	١٤١	نكف : يستنكف
١٢٣-٩٧	ولع : توليع		الهاء
٢٥١-٩٢	ولى : إيلاء		
	الياء	١٦٧	هَلّ : أهَلّ
٢١٧	يفع : يفعة	٢١٩	هَمّ : هَمّت
		٢٨٤	همم : هوامّ

«سادسا» : فهرس النكت والمسائل النحوية

سورة الفاتحة :

- ١ - تعلق الباء في قوله ﴿بسم الله﴾ ٨٧
- ٢ - صرف (رحمان) في قوله ﴿الرحمن الرحيم﴾ ٨٨
- ٣ - إضافة اسم الفاعل غير المحضة في قوله : ﴿مالك يوم الدين﴾ ٩٠

سورة البقرة :

- ٤ - عطف قوله ﴿وإذا قيل لهم﴾ على ﴿يكذبون﴾ ٩٣
- ٥ - تعلق ﴿فلا تجعلوا﴾ في قوله ﴿فلا تجعلوا لله أنداد﴾ ... ٩٣
- ٦ - علام عطف الأمر في قوله ﴿وبشّر الذين آمنوا﴾ ؟ ٩٤
- ٧ - الواو في قوله ﴿وكنتم أمواتا﴾ للحال ٩٥
- ٨ - المحل الإعرابي لجملة (من آمن) في قوله ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ ٩٦
- ٩ - الإشارة (ذلك) إلى مؤنثين في قوله ﴿عوان بين ذلك﴾ ... ٩٦، ٩٧
- ١٠ - عدم صياغة التفصيل من (قسوة) في قوله ﴿أو أشد قسوة﴾ ٩٨
- ١١ - تعدى (عفا) بـ (عن) في قوله ﴿فمن عفى له عن أخيه﴾ ١٠٠
- ١٢ - لماذا لم تمنع (عرفات) من الصرف في قوله ﴿فإذا أفضتم من عرفات﴾ ؟ ١٠١، ١٠٢
- ١٣ - تعلق لام (لأيمانكم) بالفعل في قوله ﴿ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم﴾ ١٠٢
- ١٤ - سبب نصب ﴿ثلاثة قروء﴾ مفعولا به ١٠٣
- ١٥ - عطف قوله ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ على قوله ﴿وعلى المولود له رزقهن﴾ ١٠٤
- ١٦ - الفرق بين : الرجال يعفون، والنساء يعفون في قوله : ﴿إلا أن يعفون﴾ ١٠٤
- ١٧ - توجيه إعراب المستثنى بإلا في قوله ﴿فشربوا منه إلا قليلا منهم﴾ ١٠٥

- ١٨ - توجيه العطف في (المؤمنون) على قوله ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ﴾ ١٠٦، ١٠٧

سورة آل عمران :

- ١٩ - جواز أفراد الحال (قائما) في قوله ﴿ إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما ﴾ ١٠٨
- ٢٠ - الميم في (اللهم) عوض عن ياء النداء ١١٠
- ٢١ - سبب انتصاب (أنتى) حالا من الضمير في قوله ﴿ إني وضعتها أنتى ﴾ ١١١
- ٢٢ - الاسم للمسمى ؛ علامة يعرف بها في قوله ﴿ اسمه المسيح عيسى بن مريم ﴾ ١١١، ١١٢
- ٢٣ - علام يحمل (ورسولا ، ومصدقا) من المنصوبات في قوله ﴿ ورسولا إلى بنى إسرائيل ... ومصدقا ﴾ ؟ ١١٢
- ٢٤ - دخول اللام على ضمير الفصل في قوله ﴿ إن هذا هو القصص الحق ﴾ ١١٣
- ٢٥ - إلام يرجع الضمير في قوله ﴿ لتحسبوه من الكتاب ﴾ ؟ ١١٣
- ٢٦ - (ما) موصولة ، وجملة (جاءكم) معطوفة على (آتيناكم) في قوله ﴿ لما آتيناكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول ﴾ ١١٣، ١١٤
- ٢٧ - تعدى (أنزل) بحرف الاستعلاء (على) في قوله : ﴿ وما أنزل علينا ﴾ ١١٤
- ٢٨ - ﴿ مقام إبراهيم ﴾ عطف بيان لقوله : ﴿ آيات بينات ﴾ ١١٦
- ٢٩ - موقع جملة ﴿ هم فيها خالدون ﴾ استثنائية بعد قوله : ﴿ ففى رحمة الله ﴾ ١١٧
- ٣٠ - دلالة (كان) على الوجود في الزمن الماضى في قوله : ﴿ كنتم خير أمة ﴾ ١١٧
- ٣١ - سبب تعدى (كفر) إلى مفعولين في قوله : ﴿ فلن يكفروه ﴾ ١١٨
- ٣٢ - متعلق (حتى إذا) في قوله : ﴿ حتى إذا فشلتم ﴾ محذوف ١١٨
- ٣٣ - متعلق (ليجعل) في قوله : ﴿ ليجعل الله ذلك حسرة ﴾ ١١٨

- ٣٤ - علام عطفت الواو جملة ﴿وما أصابكم يوم التقى الجمعان﴾؟ ١١٨، ١١٩
 ٣٥ - كيف جاز حذف المفعول الأول في قوله: ﴿بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾ ؟ ١١٩
 ٣٦ - لم عطف ﴿وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ على ﴿بما قدمت أيديكم﴾ ؟ ١٢٠

سورة النساء :

- ٣٧ - علام عطف قوله ﴿وخلق منها زوجها﴾ ؟ ١٢١
 ٣٨ - سبب منع ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ من الصرف ، ومجيء العطف بالواو دون (أو) ١٢٢، ١٢٣
 ٣٩ - الضمير في (منه) جار مجرى اسم الإشارة في قوله: ﴿فإن طين لكم عن شيء منه﴾ ١٢٣
 ٤٠ - ما معنى وقوع ﴿لو تركوا﴾ وجوابه صلة للذين في قوله :
 ﴿وليخش الذين لو تركوا﴾ ١٢٤
 ٤١ - صاحب الحال في ﴿يوصى بها﴾ ١٢٧
 ٤٢ - الفرق بين تعدية (ذهب) بالباء ، وتعديته بالهمزة في قوله :
 ﴿لتذهبوا ببعض ما أتيتموهن﴾ ١٢٧
 ٤٣ - وجه صحة ﴿فعسى أن تكرهوا﴾ جوابا للشرط ١٢٨
 ٤٤ - كيف استثنى ﴿ما قد سلف﴾ مما نكح آبائكم ؟ ١٢٨
 ٤٥ - علام عطف قوله: ﴿وأحل لكم﴾ في قوله: ﴿كتاب الله عليكم وأحل لكم ..﴾ ؟ ١٢٩
 ٤٦ - جملة الحال ﴿وأنتم سكارى﴾ وارتباطها بما قبلها ١٣٠
 ٤٧ - بم تعلق الجزاء في قوله: ﴿وان كنتم مرضى﴾ ؟ ١٣٠
 ٤٨ - معنى (رأى) القلبى ، وتعديته بإلى في قوله: ﴿ألم تر إلى الذين أوتوا﴾ ١٣٠
 ٤٩ - علام عاد الضمير في قوله: ﴿لكان خيرا لهم﴾ ؟ ١٣١
 ٥٠ - الراجع في قوله: ﴿فتردها على أدبارها أو نلغنها﴾ ١٣١

- ٥١ - سبب جر ﴿والمستضعفين﴾ بعد قوله: ﴿ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله﴾ ١٣٣
- ٥٢ - سبب تذكير (الظالم) وموصوفه مؤنث في قوله: ﴿من هذه القرية الظالم أهلها﴾ ١٣٣
- ٥٣ - سبب رفع (يدر ككم) في جواب ﴿أينما تكونوا...﴾ ١٣٤
- ٥٤ - بم انتصب (خطأ) في قوله: ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾ ؟ ١٣٦
- ٥٥ - متعلق (أن يصدقوا) ومحل الإعرابي في قوله: ﴿إلا أن يصدقوا﴾ ١٣٦
- ٥٦ - فائدة نفى الاستواء في قوله: ﴿لا يستوى القاعدون من المؤمنين...﴾ وسبب نصب: (درجة-وأجرا-ودرجات) .. ١٣٧
- ٥٧ - الفرق بين (من) الأولى والثانية في قوله: ﴿ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى﴾ ١٣٨
- ٥٨ - بم تعلق قوله: ﴿في يتامى النساء﴾ ؟ ١٣٨
- ٥٩ - لم ثنى الضمير في قوله: ﴿فالله أولى بهما﴾ ؟ ١٣٩
- ٦٠ - إلام يرجع الضمير في قوله: ﴿فلا تفعدوا معهم﴾ ؟ ١٤٠
- ٦١ - ﴿فقد سألوا موسى﴾ جواب لشرط مقدر ١٤١
- ٦٢ - علام عطف قوله: ﴿وكفرهم﴾، وقوله: ﴿بل طبع الله عليها بكفرهم﴾ ؟ ١٤١
- ٦٣ - علام عطف قوله: ﴿ولا الملائكة﴾ في قوله: ﴿لن يستكف المسيح﴾ ؟ ١٤١
- ٦٤ - إلام يرجع الضمير في قوله: ﴿وإن كانتا اثنتين﴾ وقوله: ﴿وإن كانوا إخوة﴾ ؟ ١٤١

سورة المائدة :

- ٦٥ - (جرم) يجرى مجرى (كسب) فى التعدى إلى مفعول ومفعولين .. ١٤٣
- ٦٦ - إلام يرجع الضمير فى قوله : ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ ؟ ١٤٤
- ٦٧ - وجوه فى إعراب (أخى) فى قوله : ﴿لا أملك إلا نفسى وأخى﴾ . ١٤٤
- ٦٨ - لم جاء الشرط بلفظ الفعل ، والجزاء بلفظ اسم الفاعل فى قوله :
﴿لئن بسطت يدك ... ما أنا بياسط﴾ ؟ ١٤٥
- ٦٩ - بم ينتصب المفعول معه فى قوله : ﴿لو أن لهم ما فى الأرض جميعا
ومثله معه﴾ ؟ ١٤٦
- ٧٠ - موضع (فيا حكم الله) من الإعراب فى قوله : ﴿... وعندهم
التوراة فيها حكم الله﴾ ، وعلام عطف (ثم يتولون) بعدها ؟ ١٤٦
- ٧١ - أين المفعول الأول فى قوله : ﴿وقفينا على آثارهم﴾ ؟ ١٤٧
- ٧٢ - تعريف العهد فى قوله : ﴿وأنزلنا إليك الكتاب﴾ وتعريف الجنس
فى قوله : ﴿لما بين يديه من الكتاب﴾ ١٤٧
- ٧٣ - أين الراجع من الجزاء إلى الاسم المتضمن معنى الشرط فى قوله :
﴿من یرتد منكم ..﴾ ؟ ١٤٧
- ٧٤ - محل ﴿الذين يقيمون﴾ : الرفع على البدل - فى قوله : ﴿إنما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون...﴾ ١٤٨
- ٧٥ - توجيه رفع (الصائبون) فى قوله : ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا
والصائبون ...﴾ ١٤٩
- ٧٦ - أين جواب الشرط فى قوله : ﴿كلما جاءهم رسول﴾ ؟ ١٥١
- ٧٧ - كيف دخلت (حسب) على (أن) التى هى للتحقيق فى قوله :
﴿وحسبوا ألا تكون فتنة﴾ ؟ ١٥٢
- ٧٨ - (من) الأولى لابتداء الغاية ، والأخرى للتبويض فى قوله : ﴿مما
عرفوا من الحق﴾ ١٥٣
- ٧٩ - العامل فى الحال الأولى والثانية فى قوله : ﴿وما لنا لا نؤمن...
ونطمع أن يدخلنا ..﴾ ١٥٣

- ٨٠ - قوله: ﴿أَوْ كَسَوْتَهُمْ﴾ معطوف على محل ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ﴾ ١٥٣
- ٨١ - إلام يرجع الضمير في قوله: ﴿رَجَسَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾؟ ١٥٤
- ٨٢ - بم ترفع (كفارة) في قوله: ﴿أَوْ كَفَّارَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ﴾؟ ١٥٤
- ٨٣ - لم تعدى (تسألوا) بعن، وتعدى (سألها) بنفسه في قوله:
- ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ ...﴾ ؟ ١٥٤
- ٨٤ - (أن) مفسرة أو موصولة في قوله: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي﴾ ؟ ١٥٥

سورة الأنعام :

- ٨٥ - علام عطف قوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ؟ ١٥٧
- ٨٦ - لم قدم المبتدأ النكرة في قوله: ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ ؟ ١٥٨
- ٨٧ - موقع ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجْهَكُمْ﴾ من الإعراب ١٥٨
- ٨٨ - موقع ﴿أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ من الإعراب في قوله: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ ١٦٠
- ٨٩ - إلام يرجع الضمير في قوله: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ ؟ ١٦٠
- ٩٠ - بم انتصب (الحق) في قوله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضَى الْحَقُّ﴾ ؟ ١٦١
- ٩١ - محل (أمرنا) من الإعراب في قوله: ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ١٦٢
- ٩٢ - وجه التذكير في ﴿هَذَا رَبِّي﴾ مع أن الإشارة للشمس ١٦٣
- ٩٣ - كيف يكون الليل محل والإضافة حقيقية في قوله: ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا﴾ ؟ ١٦٤
- ٩٤ - ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات ١٦٥
- ٩٥ - موضع (من) الرفع في قوله: ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ ١٦٦
- ٩٦ - معنى اللام في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ زِينٌ لِّكَثِيرٍ﴾ ١٦٧
- ٩٧ - علام عطف (أهل) ؟ وإلام يرجع الضمير في (به) في قوله: ﴿أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ؟ ١٦٧
- ٩٨ - هل الفعل (تشرکوا) منصوب أم مجزوم في قوله: ﴿أَنْ لَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ...﴾ ؟ ١٦٩/
- ٩٩ - علام عطف ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ ؟ ولم استخدمت (ثم) ؟ .. ١٧٠

سورة الأعراف .

- ١٠٠ - هل يقدر حذف المضاف قبل الضمير في قوله : ﴿وكم من قرية
أهلكناها﴾ ؟ وهل تقدر الواو قبل جملة الحال ﴿هم قائلون﴾ ؟ ... ١٧٢
- ١٠١ - كيف قيل : ﴿من بين أيديهم﴾ بحرف الابتداء ، ﴿وعن أيمنهم﴾
بحرف المجاوزة ؟ ١٧٤
- ١٠٢ - جواب الشرط في قوله : ﴿إما يأتينكم رسل منكم..﴾ ١٧٥
- ١٠٣ - موقع جملة (أبلغكم) في قوله : ﴿رسول من رب العالمين أبلغكم
رسالات ربي﴾ ١٧٦
- ١٠٤ - بم يتعلق (في الفلك) من قوله : ﴿فكذبوه فأنجيناه والذين معه
في الفلك﴾ ١٧٧
- ١٠٥ - لم حذف العاطف من قوله : ﴿قال يا قوم﴾ بع قوله : ﴿والى
عاد أخاهم هودا ..﴾ ؟ ١٧٨
- ١٠٦ - إلام يرجع الضمير في (منهم) في قوله : ﴿قال الملائة ... للذين
استضعفوا لمن آمن منهم ..﴾ ١٧٨
- ١٠٧ - جواب القسم الذى وطأته اللام ، وجواب الشرط في قوله :
﴿لئن اتبعتم شعيبا﴾ ١٨٠
- ١٠٧ - الفاء والواو في قوله : أفأمن أهل القزى ... أو أمن .. ﴿حرفاً
عطف دخلت عليهما همزة الإنكار ١٨٠
- ١٠٩ - بم تعلق قوله تعالى : ﴿ونطبع على قلوبهم﴾ ؟ ١٨١
- ١١٠ - ما الذى عطف عليه قوله : ﴿وإنكم لمن المقربين﴾ ؟ ١٨٢
- ١١١ - فاعل بئس في قوله : ﴿بئس ما خلقتُموني﴾ ١٨٣
- ١١٢ - ما محل قوله : ﴿الذى له ملك السموات والأرض﴾ ؟ ١٨٣
- ١١٣ - المحل الإعرابى لكل من : ﴿إذا يعدون﴾ و ﴿إذا تأتيهم﴾ في قوله :
﴿واسألهم عن القرية التى ... إذ يعدون ..﴾ ١٨٤
- ١١٤ - المحل الإعرابى لقوله : ﴿ألا يقولوا على الله إلا الحق﴾ ١٨٥

سورة الأنفال :

- ١١٥ - بم يتعلق قوله : ﴿ ليحق الحق ... ﴾ ؟ ١٨٦
- ١١٦ - إلام يرجع الضمير في (وما جعله) في قوله : ﴿ أنى بمدكم بألف من الملائكة مردفين ، وما جعله الله ... ﴾ ١٨٦
- ١١٧ - (وما أنزلنا) معطوف على (بالله) في قوله : ﴿ إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا .. ﴾ ١٨٧
- ١١٨ - لم قيل (لا غالب) ولم يقل (لا غالبا) في قوله : ﴿ وقال لا غالب لكم اليوم ﴾ ؟ ١٨٨
- ١١٩ - في قوله : ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالا ﴾ .. الفاء للتسبيح ، وحلالا : نصب على الحال ١٨٨

سورة التوبة :

- ١٢٠ - مم استثنى قوله : ﴿ إلا الذين عاهدتم ﴾ ؟ ١٩٠
- ١٢١ - لم جاء الضمير للجمع - وهو عائد على مشى في قوله : ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها ... ﴾ ؟ ١٩١
- ١٢٢ - كيف يكون ﴿ فقد نصره الله ﴾ جوابا للشرط ﴿ إن لا تنصروه ﴾ ؟ ١٩٢
- ١٢٣ - لم عدى فعل الإيمان بالباء إلى الله ، وباللام إلى المؤمنين في قوله : ﴿ يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ﴾ ؟ ١٩٤
- ١٢٤ - لم ذكر اسم التفضيل (أول) الدال على واحدة إلى (مرة) النكرة الموضوعه موضع المرات في قوله : ﴿ إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا ... ﴾ ؟ ١٩٤
- ١٢٥ - جملة ﴿ قل لا أجد ﴾ حال من الكاف في قوله : ﴿ إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ... ﴾ ١٩٥
- ١٢٦ - موقع جملة (رضوا) هو الاستئناف في قوله : ﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ﴾ ١٩٥

- ١٢٧ - محل (الذين اتخذوا) من الإعراب في قوله : ﴿والذين اتخذوا
مسجدا ضارا .. ﴾ ١٩٦
- ١٢٨ - وجه رواية سيويه (تقوى) بالتنوين في قوله : ﴿أفمن أسس
بنيانه على تقوى من الله .. ﴾ ١٩٧

سورة يونس :

- ١٢٩ - لما : ظرفية ، والواو للحال في قوله : ﴿... لما ظلموا وجاءتهم
رسلهم ﴾ ١٩٩
- ١٢٩ - جواب (إذا) وموقع جملة (دعوا) في قوله : ﴿حتى إذا كنتم في
الفلك ... دعوا ﴾ ٢٠٠
- ١٣١ - ﴿والذين كسبوا﴾ معطوف على قوله : ﴿للذين أحسنوا﴾ ٢٠٠
- ١٣٢ - (مظلما) : حال من الليل ، والعامل فيه - في قوله : ﴿كأنما
أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما ﴾ ٢٠١
- ١٣٣ - إن : مخففة ، واللام : فارقة في قوله : ﴿إن كنتم عن عبادتهم
لغافلين ﴾ ٢٠١
- ١٣٤ - ﴿من رب العالمين﴾ متعلق بتصديق وتفصيل ، ﴿لا ريب فيه﴾
اعتراض في قوله : ﴿... ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل
الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ﴾ ٢٠٢
- ١٣٥ - (بياتا) نصب على الظرفية في قوله : ﴿إن أتاكم عذابه بياتا أو
نهارا .. ﴾ ٢٠٢
- ١٣٥ - إلام يرجع الضمير في قوله : ﴿على خوف من فرعون وملئهم﴾ ٢٠٢
- ١٣٧ - الإشكال في عطف (أن أقم) على (أن أكون) في قوله : ﴿وأمرت
أن أكون من المؤمنين وأن أقم .. ﴾ ٢٠٤

سورة هود :

- ١٣٧ - كيف جاز تعليق فعل البلوى في قوله : ﴿ليبلوكم أيكم أحسن
عملا ﴾ ٢٠٥

- ١٣٩ - وجه ترادف الشرطين في قوله : ﴿ ولا ينفكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد ﴾ ٢٠٧
- ١٤٠ - (حتى) الابتدائية أدخلت على الجملة من الشرط والجزاء في قوله : ﴿ حتى إذا جاء أمرنا ﴾ ٢٠٧
- ١٤١ - جواب كلما في قوله : ﴿ كلما مرّ عليه ملاً من قومه سخرُوا منه ﴾ ٢٠٨
- ١٤٢ - ﴿ وهى تجرى بهم ﴾ اتصلت بمحذوف دل عليه قوله : ﴿ اركبوا فيها بسم الله ﴾ ٢٠٨
- ١٤٣ - كيف عطف (قال رب) على (نادى) بالفاء ؟ ٢٠٨
- ١٤٤ - كيف وقع الإ بلاغ جزاء للشرط - وهو كان قبل التولّى في قوله : ﴿ فإن تولوا فقد أبلغتكم ﴾ ؟ ٢٠٩
- ١٤٥ - (لكم) يتعلق بآية في قوله : ﴿ هذه ناقة الله لكم آية ﴾ ٢٠٩
- ١٤٦ - (ومن خزي يومئذ) عطف على (نجينا) ٢٠٩
- ١٤٧ - الألف في (يا ويلتا) مبدلة من ياء الإضافة في قوله : ﴿ قالت يا ويلتى ﴾ ٢١٠
- ١٤٨ - الفرق بين إدخال الفاء على سوف من قوله : ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ ونزعها من قوله : ﴿ إني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذابه يخزيه ﴾ ٢١١
- ١٤٩ - كيف نصب (غير منقوص) حالا عن النصيب الموفى في قوله : ﴿ وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ﴾ ؟ ٢١٢
- ١٥٠ - ﴿ من تاب معك ﴾ معطوف على الضمير المستتر في قوله : فاستقم كما أمرت ٢١٣
- ١٥١ - توجيه الاستثناء المتصل في قوله : ﴿ أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلاً ﴾ ٢١٤
- ١٥٢ - علام عطف قوله بعدها : ﴿ واتبع الذين ظلموا شهواتهم ﴾ ؟ ... ٢١٥

سورة يوسف :

- ١٥٣ - (إِنْ) : مخففة ، واللام في (لَمِنْ) : فارقة في قوله : ﴿وَأَنْ كُنْتُ
 ٢١٦ من قبله لمن الغافلين﴾
 ١٥٤ - التاء في (يا أبت) للتأنيث عوضاً عن ياء الإضافة ٢١٦
 ١٥٥ - (فيكيدوا) منصوبة بإضمار (أَنْ) ٢١٨
 ١٥٦ - محل شبه الجملة (على قميصه) النصب على الظرفية ٢١٨
 ١٥٧ - حذف جواب (لولا) الذي يدل عليه (همَّ بها) في قوله : ﴿لولا
 ٢١٩ أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾
 ١٥٨ - كيف جازت حكاية الجملة الشرطية بعد فعل الشهادة في قوله :
 ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ﴾ ؟ ٢٢٠
 ١٥٩ - وكيف جاء الجمع في هذه الآية بين (إِنْ) التي للاستقبال ،
 و(كَانَ) التي للماضي ٢٢١
 ١٦٠ - منعت ﴿حَاشَا لِلَّهِ﴾ من التنوين مراعاة للحرفية ٢٢١
 ١٦١ - راجع الضمير في قوله : ﴿وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا آمَرَهُ﴾ ٢٢٢
 ١٦٢ - راجع الضمير في (تأويله) من قوله : ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ ٢٢٢
 ١٦٣ - (سمان) وقعت صفة للمميز (بقرات) دون المميز (سبع) في
 قوله : ﴿سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٌ﴾ ٢٢٣
 ١٦٤ - هل يجوز عطف ﴿وَأُخْرَىٰ يَابَسَاتٍ﴾ على ﴿سِنْبَلَاتٍ خَضَرٌ﴾
 - ويكون مجرور المحل ؟ ٢٢٤
 ١٦٥ - توجيه عبارة ﴿وَلَا تَقْرَبُونَ﴾ بعد قوله : ﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي فَلَا
 ٢٢٥ كِيلَ لَكُمْ﴾
 ١٦٦ - حقيقة الاستثناء في قوله : ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ ٢٢٥
 ١٦٧ - بم تعلقت المشيئة في قوله : ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ .. ٢٢٦
 ١٦٨ - علام انتصب قوله : ﴿فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ؟ ٢٢٧
 ١٦٩ - بم تعلق قوله : ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ ٢٢٨
 ١٧٠ - محل ﴿لَا مَعْقِبَ لِقَوْلِهِ﴾ النصب على الحال ٢٢٨

سورة إبراهيم :

- ١٧١ - (أن) : تفسيرية أم ناصبة في قوله : ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج .. ﴾ ؟ ٢٢٩
- ١٧٢ - (إذ) : ظرف للنعمة ، وبم انتصب في قوله : ﴿ اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم ﴾ ؟ ٢٢٩
- ١٧٣ - (صديد) : عطف بيان لماء في قوله : ﴿ ويسقى من ماء صديد ﴾ . ٢٣١
- ١٧٤ - معنى (من) في الموضعين الآتين من قوله : ﴿ فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء ﴾ ٢٣١
- ١٧٥ - بم يتعلق (بإذن ربهم) في قوله : ﴿ وأدخل الذين آمنوا وعملوا ... ﴾ ؟ ٢٣٢
- ١٧٦ - توجيه القراءتين في قوله : ﴿ كشجرة طيبة أصلها ثابت ﴾ ٢٣٣
- ١٧٧ - نوع الإضافة في قوله : ﴿ لسميع الدعاء ﴾ ، ورأى سيويه في (فعيل) ضمن أبنية المبالغة ٢٣٤
- ١٧٨ - لم قدم المفعول الثاني على الأول في قوله : ﴿ ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله ﴾ ؟ ٢٣٥

سورة الحجر :

- ١٧٩ - لم دخلت ربما على المضارع في قوله : ﴿ ربما يود الذين ﴾ ؟ ... ٢٣٦
- ١٨٠ - لم جاز تعليق الفعل (قدرنا) وهو ليس من أفعال القلوب ؟ ٢٣٧
- ١٨١ - كيف صح عطف (القرآن) على (السبع) وهى منه في قوله : ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ﴾ ٢٣٧

سورة النحل :

- ١٨٢ - (وزينة) : لم انتصب في قوله : ﴿ لتركبوها وزينة ﴾ ٢٤٠
- ١٨٣ - (لكم) : متعلق بأنزل في قوله : ﴿ هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ﴾ ٢٤١

- ١٨٤ - لم نصب (خيرا) ورفع (أساطير) قبها لقوله : ﴿ماذا أنزل ربكم﴾ ؟ ٢٤١
- ١٨٥ - (من) الأولى للتبويض ، والأخرى لابتداء الغاية في قوله : ﴿نسقيكم مما بطونه من بين فرث ودم﴾ ٢٤٢
- ١٨٦ - إلام يرجع الضمير في (منه) إذا جعلته ظرفا مكررا في قوله : ﴿تتخذون منه سكرا وزرقا﴾ ؟ ٢٤٢
- ١٨٧ - (مَنْ) : موصوفة أو موصولة في قوله : ﴿ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه﴾ ٢٤٣
- ١٨٨ - جملة ﴿لسان الذي يلحدون إليه أعجمي﴾ استئنافية لا محل لها .. ٢٤٥

سورة الإسراء :

- ١٨٩ - هل تصح (كلاهما) توكيدا وهي معطوفة على بدل في قوله : ﴿إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما﴾ ؟ ٢٤٧
- ١٩٠ - لم نصب قوله : ﴿جزاء موفورا﴾ ؟ ٢٤٨
- ١٩١ - توجيه القراءتين في قوله : ﴿وإذا لا يلبثون﴾ أو ﴿وإذن لا يلبثوا﴾ ٢٤٩
- ١٩٢ - (لنذهبن) : جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط في قوله : ﴿ولئن شئنا لنذهبن﴾ ٢٤٩
- ١٩٣ - الفعل (أبى) متأول بالنفى في قوله : ﴿فأبى أكثر الناس إلا كفورا﴾ ٢٤٩
- ١٩٤ - استخسان نصب (بشر وملكاً) على الحال من (رسولا) في : ﴿هل كنت إلا بشراً﴾ ٢٥٠
- ١٩٥ - علام عطف قوله : ﴿وجعل لهم أجلا﴾ ؟ ٢٥٠
- ١٩٦ - معنى اللام في قوله : ﴿يخرون للأذقان﴾ ٢٥٠

سورة الكهف :

- ١٩٧ - لم اقتصر على أحد مفعولى (أنذر) في قوله : ﴿قيما لينذر بأسا شديدا﴾ ؟ ٢٥٢

- ١٩٨ - إلام يرجع الضمير في قوله : ﴿كبرت كلمة﴾ ؟ ٢٥٢
- ١٩٩ - لم جاءت سين الاستقبال في (سيقولون) الأولى ؟ ٢٥٥
- ٢٠٠ - نوع الواو الداخلة على جملة (وثامنهم كلبهم) ٢٥٥
- ٢٠١ - تُخبراً : تمييز في قوله : ﴿على ما لم تحط به تُخبراً﴾ ٢٥٧
- ٢٠٢ - (ولا أعصى) : في محل نصب عطفاً على (صابراً) ٢٥٨
- ٢٠٣ - لم اقترن جزاء الشرط بالفاء في قوله ﴿فقتله﴾ ولم يقترن في قوله :
﴿خرقها﴾ ؟ ٢٥٨
- ٢٠٤ - (هذا) إشارة إلى ماذا في قوله : ﴿قال هذا فراق بيني وبينك﴾ ؟ ٢٥٨
- ٢٠٥ - ﴿الذين ضل سعيهم﴾ في محل رفع أو نصب أو جر ، وتوجيه
ذلك ٢٥٩
- ٢٠٦ - (جهنم) : عطف بيان لقوله (جزاؤهم) في قوله : ﴿ذلك
جزاؤهم جهنم﴾ ٢٥٩

سورة مريم :

- ٢٠٧ - علام عطف (واهجرني) في قوله : ﴿لئن لم تنته لأرجمنك
واهجرني﴾ ؟ ٢٦٠
- ٢٠٨ - لم عدى (اصطبر) باللام دون على في قوله : ﴿واصطبر لعبادته﴾ ؟ ٢٦٠
- ٢٠٩ - بم انتصب (إذا) في قوله : ﴿إذا ما متُّ لسوف أخرج حياً﴾ ؟ ٢٦١
- ٢١٠ - كيف اجتمعت لام الابتداء مع حرف الاستقبال في قوله :
﴿لسوف ...﴾ ٢٦١
- ٢١١ - بم تتعلق (على والباء) في قوله : ﴿أيهم أشد على الرحمن
أعلم بالذين هم أولى بها﴾ ؟ ٢٦١

سورة طه :

- ٢١٢ - عدم جواز وقوع (تذكرة) بدلا من محل (لتشقى) ٢٦٣
- ٢١٣ - الوجوه التي ذكرت في نصب (تنزيلا) ٢٦٣
- ٢١٤ - ما محل ﴿على العرش استوى﴾ إذا جررت ﴿الرحمن﴾ أو رفعته ؟ ٢٦٣

- ٢١٥ - ما العامل في ﴿إذ تمشى﴾ ؟ أو هي بدل من قوله : ﴿إذ أوحينا﴾ . ٢٦٤
- ٢١٦ - هل ساء بمعنى بش أو بمعنى أحزن في قوله : ﴿وساء لهم يوم القيامة حملاً﴾ ؟ ٢٦٧
- ٢١٧ - كيف دخلت (إنّ) على (أنّ) في قوله : ﴿إن لك ألا تجوع فيها...﴾ ؟ ٢٦٧
- ٢١٨ - كيف تعدى الفعل (وسوس) بإلى في قوله : ﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ ؟ ٢٦٧

سورة الأنبياء :

- ٢١٩ - كيف نصب (جعل) ثلاثة مفاعيل في قوله : ﴿حتى جعلناهم حصيدا خامدين﴾ ؟ ٢٦٩
- ٢٢٠ - الفرق بين قوله ﴿فجاجا سبلا﴾ وقوله : ﴿سبلا فجاجا﴾ - صفة أو حالا ٢٦٩
- ٢٢١ - محل جملة ﴿كل في فلك يسبحون﴾ ٢٧٠
- ٢٢٢ - بم تعلقت (حتى) التي حكى بعدها جملة الشرط والجزاء في قوله : ﴿... حتى إذا فتحت يأجوج﴾ ٢٧٠
- ٢٢٣ - (أول خلق) : ظرف للفعل (بدأنا) ٢٧١

سورة الحج :

- ٢٢٤ - محل الجملتين (وهي ظالمة ، فهي خاوية) من الإعراب ٢٧٣
- ٢٢٥ - تنوين (العوض) في ﴿يومئذ﴾ عن أى جملة ينوب في قوله : ﴿الملك يومئذ لله﴾ ؟ ٢٧٣
- ٢٢٦ - توجيه رفع الفعل (تصبح) في قوله : ﴿فتصبح الأرض مخضرة﴾ ٢٧٣
- ٢٢٧ - لم جاءت نظيرة الآية : ﴿لكل أمة جعلنا منسكاً﴾ معطوفة بالواو وقد نزلت من هذه ؟ ٢٧٤
- ٢٢٨ - ما وجه الإضافة في قوله : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ ؟ .. ٢٧٤

سورة المؤمنون :

- ٢٢٩ - (من) ابتدائية أو بيانية في قوله : ﴿من سلالة من طين﴾ ٢٧٦
- ٢٣٠ - لماذا تعدى (أرسل) بفى ، ولم يعدّ بإلى في قوله : ﴿فأرسلنا﴾
- إليهم رسولا ﴿ ٢٧٧
- ٢٣١ - (أن) : مفسرة في قوله : ﴿أن اعبدوا الله﴾ ٢٧٨
- ٢٣٢ - عدم ذكر الواو قبل القول في موضع وذكرها في قوله : ﴿وقال﴾
- الملا من قومه ﴿ ٢٧٨
- ٢٣٣ - موقع اللام في فاعل (هيئات) في قوله : ﴿هيئات لما﴾
- توعدون ﴿ ٢٧٩ ، ٢٨٠

سورة النور :

- ٢٣٤ - جواز الفصل بين (لولا) و (قلتم) بالظرف في قوله : ﴿ولولا﴾
- إذ سمعتموه قلتم .. ﴿ ٢٨٢
- ٢٣٥ - الفرق بين (من) الأولى والثانية والثالثة في قوله : ﴿وينزل من﴾
- من السماء من جبال فيها من برد ... ﴿ ٢٨٣
- ٢٣٦ - إلام أسند (يحكم) ولا بد له من فاعل في قوله : ﴿إذا دعوا إلى﴾
- الله ورسوله ليحكم بينهم ؟ ﴿ ٢٨٤
- ٢٣٧ - أين القسم المتلقى باللام والنون في قوله : ﴿ليستخلفنهم﴾ ؟ ٢٨٥
- ٢٣٨ - جملة ﴿يعبدوني﴾ - بعدها جملة استئنافية ٢٨٥

سورة الفرقان :

- ٢٣٩ - كيف جاز الفصل بين البدل (الذى له) والمبدل منه (الذى نزل) في قوله : ﴿تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ... الذى له﴾
- ملك السموات والأرض ؟ ٢٨٦
- ٢٤٠ - الجار والمجرور (بما) بدل من الضمير (الكاف) في قوله : ﴿فقد﴾
- كذبوكم بما تقولون ﴿ ٢٨٧
- ٢٤١ - ﴿ورتلناه ترتيلا﴾ - معطوف على الفعل الذى تعلق به ٢٨٧

سورة الشعراء :

- ٢٤٢ - كيف صح مجيء (خاضعين) خبراً عن الأعناق في قوله :
﴿ فظلت أعناقهم لها خاضعين ﴾ ٢٨٩
- ٢٤٣ - قوله ﴿ ألا يتقون ﴾ : كلام مستأنف ، أو حال من الضمير في
(القوم الظالمين) ٢٨٩
- ٢٤٤ - علام عطف قوله ﴿ فاذهباً ﴾ في قوله : ﴿ قال كلا فاذهباً بآياتنا ﴾ ؟ ٢٩٠
- ٢٤٥ - (إذا) تقع جواباً وجزاء ، ولم جمع الضمير في (لما خفتكم) في
قوله : ﴿ فعلتها إذا وأنا من الظالمين ففرت منكم لما خفتكم ﴾ ؟ ٢٩١
- ٢٤٦ - (تلك) : إشارة إلى ماذا ؟ ومحل (أن عبت) في قوله : ﴿ وتلك
نعمة تمنها على أن عبت ... ﴾ ٢٩١
- ٢٤٧ - ما العامل في (حوله) في قوله : ﴿ قال الملائ حوله ﴾ ؟ ٢٩٣
- ٢٤٨ - ما فاعل (ألقى) في قوله : ﴿ فألقى السحرة ساجدين ﴾ ؟ ٢٩٣
- ٢٤٩ - (إن) : المخففة ، ولأمرها التي تفرق بين فعل الظن وثاني مفعوليه
في قوله : ﴿ وإن نظنك لمن الكاذبين ﴾ ٢٩٤
- ٢٥٠ - يجوز أن تكون جملة ﴿ لا يؤمنون به ﴾ حالا من ﴿ سلكناه ﴾ في
قلوب المجرمين ٢٩٥
- ٢٥١ - لم تقترن جملة (لها منذرون) بالواو ؛ لأنها صفة للقرية قبلها ٢٩٥
- ٢٥٢ - كيف دخل حرف الجر على (من) الاستفهامية التي لها الصدارة
في قوله : ﴿ هل أنبئكم على من تنزل ... ﴾ ؟ ٢٩٦

سورة النمل :

- ٢٥٣ - ما وجه عطف (كتاب) على (القرآن) في قوله : ﴿ تلك آيات
القرآن وكتاب مبين ﴾ ؟ ٢٩٧
- ٢٥٤ - قوله : ﴿ هم بالآخرة هم يوقنون ﴾ : يحتمل أن يكون جملة صلة ،
أو جملة اعتراضية ٢٩٧
- ٢٥٥ - (أن) : مفسرة أو مخففة في قوله : ﴿ نودى أن بورك من في
النار ﴾ ٢٩٨

- ٢٥٦ - علام عطف قوله : ﴿ وألقى عصاك ﴾ ٢٩٩
- ٢٥٧ - لم تعدى الفعل (أتوا) بعلی فی قوله : ﴿ حتى إذا أتوا على وادی النمل ﴾ ٢٩٩
- ٢٥٨ - (تجهلون) : بصيغة المخاطب وقعت صفة لقوم بصيغة الغائب في قوله : ﴿ أنتم قوم تجهلون ﴾ ٣٠٠
- ٢٥٩ - (أم) المتصلة والمنقطعة في قوله : ﴿ الله خير أما يشركون أمن خلق السموات والأرض ﴾ ٣٠٠
- ٢٦٠ - (من) للتبويض والأخرى للتبيين في قوله : ﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب ﴾ ٣٠٢

سورة القصص :

- ٢٦١ - علام عطف قوله : ﴿ نريد أن نمن ﴾ ؟ ٣٠٣
- ٢٦٢ - ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ : حال ، وصاحبها : آل فرعون ٣٠٣
- ٢٦٣ - كيف جعل ﴿ خير من استأجرت ﴾ اسماً لأن ؟ ٣٠٣ - ٣٠٤
- ٢٦٤ - الفرق بين (استجابة واستجاب له) من حيث التعدى في قوله : ﴿ فإن لم يستجيبوا لك ﴾ ٣٠٥
- ٢٦٥ - هم انتصب (رزقا) في قوله : ﴿ يجبي إليه ثمرات كل شيء رزقا ﴾ ٣٠٦
- ٢٦٦ - معنى (الفاء) في موضعين ، ومعنى (ثم) في قوله : (وما أوتيتم .. فمتاع الحياة .. أفمن وعدناه .. ثم هو يوم القيامة) ٣٠٦
- ٢٦٧ - جواز حذف مفعولى (زعم) في قوله : ﴿ أين شركائ الذين كنتم تزعمون ﴾ ٣٠٦
- ٢٦٨ - أين الراجع من الصلة إلى الموصول في قوله : ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار .. ﴾ ؟ ٣٠٧
- ٢٦٩ - (إلا) للاستثناء أو الاستدراك في قوله : ﴿ إلا رحمة من ربك ﴾ ٣٠٨

سورة العنكبوت :

- ٢٧٠ - (أن يقولوا) : علة لقولهم (غير مفتونين) - فكيف يقع خبرا للمبتدأ ؟ ٣٠٩

- ٢٧١ - مفعولا (حسب) في قوله : ﴿ أم حسب الذين يعملون السيئات .. ﴾ ٣٠٩
- ٢٧٢ - كيف وقع ﴿ فإن أجل الله لآت ﴾ جوابا للشرط ﴿ من كان يرجو لقاء الله ... ﴾ ؟ ٣١٠
- ٢٧٣ - في قوله : ﴿ فايأى فاعبدون ﴾ الفاء : جواب شرط محذوف ، وعوض عن حذف تقديم المفعول ٣١١
- ٢٧٤ - الذى رجع إلى الضمير في قوله : (يقدر له) هو (من يشاء) ٣١١
- سورة الروم :**
- ٢٧٥ - (خوفا وطمعا) توجيه كون كل منهما مفعولا لأجله أو حالا .. ٣١٢
- ٢٧٦ - في قوله : ﴿ ثم إذا دعاكم ... من الأرض إذا أنتم تخرجون ﴾ إذا الأولى : شرطية ، والأخرى : للمفاجأة ٣١٢
- ٢٧٧ - بم تعلق ﴿ من الأرض ﴾ ؟ ولم أخرت الصلة في قوله : ﴿ وهو أهون عليه ﴾ ؟ ٣١٣
- ٢٧٨ - الفرق بين (من) الأولى والثانية والثالثة في قوله : ﴿ ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم من ما ملكت ... من شركاء ﴾ ٣١٣
- ٢٧٩ - بم يتعلق قوله : ﴿ وليذيقكم من رحمته ﴾ ؟ ٣١٤
- ٢٨٠ - في قوله : ﴿ فهذا يوم البعث ﴾ حقيقة الفاء أنها جواب شرط .. ٣١٤
- سورة لقمان :**
- ٢٨١ - في قوله : ﴿ من يشتري لهو الحديث ﴾ الإضافة للتبيين ٣١٦
- ٢٨٢ - ما محل الجملتين المصدريتين بكأن في قوله : ﴿ كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا ﴾ ٣١٦
- ٢٨٣ - ﴿ وعد الله حقا ﴾ فيها مصدران مؤكدان ٣١٧
- ٢٨٤ - الفعل (يسلم) يعدى باللام كما يعدى بإلى في قوله : ﴿ ومن يسلم وجهه إلى الله .. ﴾ ٣١٧
- ٢٨٥ - ﴿ والبحر يمده ﴾ : حال ، وليس فيه ضمير راجع إلى صاحب الحال ٣١٨

- ٢٨٦ - اللام : لانتها ، والى : للاختصاص فى قوله : ﴿ كل ىجرى إلى
أجل مسمى ﴾ ٣١٩

سورة الأحزاب :

- ٢٨٧ - علام عطف قوله : ﴿ وأعد للكافرين ﴾ ؟ ٣٢٠
٢٨٨ - أى فرق بين عطف الإناث على الذكور ، وعطف الزوجين على
الزوجين فى قوله : ﴿ إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين
والمؤمنات ... ﴾ ٣٢١
٢٨٩ - الضمير يرجع أحيانا على المعنى لا على اللفظ فى قوله :
﴿ وما كان من ... أن تكون خم الخيرة ﴾ ٣٢٢
٢٩٠ - الواو : للحال أو للعطف فى قوله : ﴿ وتخفى فى نفسك
وتخشى الناس ، والله أحق أن تخشاه ﴾ ٣٢٢
٢٩١ - فى قوله : ﴿ إنا أرسلناك شاهداً ﴾ حال مقدرة كمسألة الكتاب
(مررتُ برجل معه صقرٌ صائداً به غدا) ٣٢٣
٢٩٢ - قوله : ﴿ لا يجاورونك ﴾ معطوف على قوله : ﴿ لنغرينك بهم ﴾
وقيمة العطف بثم ٣٢٤

سورة سبأ :

- ٢٩٣ - هل يصح عطف المرفوع على (مثقال ذرة) ؟ وزيادة (لا) :
لتأكيد النفى ٣٢٥
٢٩٤ - لم أسقطت الهمزة من (افترى) دون (السحر) وكلتاها همزة
وصل ؟ ٣٢٦
٢٩٥ - مناقشة مفعولى (زعم) فى قوله : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم ... ﴾ ٣٢٦
٢٩٦ - فى قوله : ﴿ قل لكم ميعاد يوم ... ﴾ الإضافة فيه للتبيين ،
والنصب على التعظيم ، وتوجيه القراءتين ٣٢٧
٢٩٧ - (إذ وإذا) من الظروف اللازمة للظرفية فى قوله : ﴿ بعد إذ
جاءكم ﴾ ٣٢٧

- ٢٩٨ - الجواب يأتي محذوف العاطف على طريقة الاستئناف في قوله ﴿قال الذين استكبروا﴾ ، وَمَنْ صاحب الضمير في قوله : ﴿وأسروا الندامة﴾ ؟ ٣٢٨
- ٢٩٩ - في قوله : ﴿ما بصاحبكم من جنة﴾ يجوز أن يكون كلاما مستأنفا ، أو تكون (ما) استفهامية ٣٢٨ - ٣٢٩
- ٣٠٠ - في قوله : ﴿ولو ترى إذ فزعوا...﴾ جواب الشرط محذوف ، والأفعال (فزعوا وأخذوا وحيل) ماضية أريد بها الاستقبال ٣٢٩
- ٣٠١ - علام عطف (وأخذوا) ؟ ٣٢٩

سورة فاطر :

- ٣٠٢ - كيف يسبق الجزاء الشرط في الحدث في قوله : ﴿وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك﴾ ؟ ٣٣٠
- ٣٠٣ - بم نصبت (السيئات) - والفعل (مكر) : لازم في قوله : ﴿والذين يمكرون السيئات﴾ ؟ ٣٣١
- ٣٠٤ - إلام أسند الفعل (كان) في قوله : ﴿ولو كان ذا قرى﴾ ؟ ٣٣١
- ٣٠٥ - علام عطف قوله : ﴿وجاءكم النذير﴾ ؟ ٣٣٢

سورة يس :

- ٣٠٦ - ذكر اللام المرحقة في آية ، وطرحها في أخرى في قوله : ﴿إنا إليكم مرسلون... إنا إليكم لمرسلون﴾ ٣٣٤
- ٣٠٧ - أخبر عن (كل) بجميع ، ومعناها واضح في قوله : ﴿وإن كل لما جميع لدينا محضرون﴾ ٣٣٤
- ٣٠٨ - توجيه (ما) مصدرية أو موصولة في قوله : هذا ما وعد الرحمن ﴿.....﴾ ٣٣٤

سورة الزخرف :

- ٣٠٩ - توجيه نصب أو جر (الذى فطرني) بعد قوله : ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه...﴾ ٣٣٦

- ٣١٠ - كيف جاز أن تجاب (لما) بإذا المفاجأة في قوله : ﴿ فلما جاءهم
 ٣٣٧ بآياتنا إذا هم يضحكون ﴾
 ٣١١ - إلى من يرجع الضمير في قوله : ﴿ فاختلف الأحزاب من بينهم ﴾ . ٣٣٧

سورة الدخان :

- ٣١٢ - بم يتعلق قوله : ﴿ إنا كنا مرسلين رحمة من ربك ﴾ ؟ رحمة من
 ٣٣٨ ربك : مفعول له
 سورة الجاثية :

- ٣١٣ - ﴿ وما يث من دابة ﴾ : معطوف على المضاف (الخلق) ٣٣٩

سورة الأحقاف :

- ٣١٤ - بم انتصب قوله : ﴿ إذ كانوا يجحدون ﴾ ؟ ولم جرى مجرى
 ٣٤٠ التعليل ؟
 سورة محمد ﷺ :

- ٣١٥ - الفرق بين اللامين في قوله : ﴿ فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن
 ٣٤١ القول ﴾
 سورة ق :

- ٣١٦ - بم انتصب (اليوم) في قوله : ﴿ واستمع يوم ينادى ... يوم يسمعون ﴾ ؟
 ٣٤٧

سورة الذاريات :

- ٣١٧ - كيف وقع (أيان) ظرفا لليوم ؟ وبم انتصب (اليوم) في قوله :
 ٣٤٨ ﴿ يسألون أيان يوم الدين ﴾ ؟
 سورة الطور :

- ٣١٨ - عطف (ووقاهم ربهم) على (في جنات) ، أو على (أتاهم ربهم)
 ٣٤٩ واعتبار (ما) مصدرية
 سورة النجم :

سورة الواقعة :

- ٣١٩ - دخول همزة الاستفهام على حرف العطف في قوله : ﴿أَوْ آبَاؤُنَا
الْأُولُونَ﴾ . وكيف حسن العطف على المضمرة في قوله (لمبعوثون)
من غير تأكيد بنحن ؟ ٣٥١

سورة الطلاق :

- ٣٢٠ - (من) : للتبعيض في قوله : ﴿أَسْكَنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ ... ٣٥٣

سورة التحريم :

- ٣٢١ - (من) : للتبعيض في قوله : ﴿مَنْ الْقَانَتِينَ﴾ ٣٥٤

سورة الملك :

- ٣٢٢ - تعلق قوله : ﴿أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ بالفعل (ييلوكم) من حيث
تضمن معنى الفعل (يعلم) ، وتوضيح لقضية التعليق في أحد
أخوات (ظن) ٣٥٥

سورة ن :

- ٣٢٣ - بم تعلق الباء ؟ وما محله في قوله : ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
بِمَجْنُونٌ﴾ ؟ ٣٥٧
- ٣٢٤ - إن : مخففة من الثقيلة ، واللام علمها في قوله : ﴿وَإِنْ يَكَادُ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزْلِفُونَكَ﴾ ٣٥٨

سورة نوح :

- ٣٢٥ - علام عطف قوله : ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ ؟ ٣٦١

سورة القيامة :

- ٣٢٦ - ﴿بَلْ يَرِيدُ﴾ : نعطف على ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ ٣٦٢

سورة الإنسان :

- ٣٢٧ - لم وصل فعل الشرب بمن الابتدائية أولا ؟ وبياء الإلصاق آخرها
في قوله : ﴿ يشربون من كأس .. عينا يشرب بها ﴾ ؟ ٣٦٣

سورة النازعات :

- ٣٢٨ - ما مسوغ الابتداء بالنكرة في قوله : ﴿ يومئذ واجفة ﴾ ؟ ٣٦٤
٣٢٩ - ﴿ فإنما هي زجرة ﴾ متعلق بمحذوف ٣٦٤
٣٣٠ - إضافة الملابس في قوله : ﴿ عشية أو ضحاها ﴾ ٣٦٤

سورة انفطرت :

- ٣٣١ - يم يتعلق الجار ؟ وما محله في قوله : ﴿ في أى صورة ما شاء
ركبك ﴾ ؟ ٣٦٦

سورة الانشقاق :

- ٣٣٢ - محل (عن طبق) : النص ٣٦٧

سورة الشمس :

- ٣٣٣ - جواب القسم محذوف في قوله : ﴿ والشمس ضحاها ﴾ ٣٦٩

سورة الليل :

- ٣٣٤ - محل (يتزكى) في قوله : ﴿ وسيجنبها الأتقى الذى يؤتى ماله
يتزكى ﴾ ٣٧٠

سورة الضحى :

- ٣٣٥ - في قوله : ﴿ ولسوف يعطيك ربك ﴾ اللام : للابتداء المؤكد
لمضمون الجملة ، والمبتدأ محذوف ٣٧١

سورة القلم [العلق] :

- ٣٣٦ - متعلق (أرأيت) هو قوله : ﴿ الذى ينهى ﴾ : سد مسد المفعولين ،
وجواب الشرط محذوف ٣٧١

سورة الزلزلة :

٣٣٧ - بم تعلقت الباء في قوله : ﴿بأن ربك أوحى لها﴾ ؟ ٣٧٣

سورة الإخلاص :

٣٣٨ - محل (هو) في قوله : ﴿قل هو الله أحد﴾ : الرفع على الابتداء ،

والخبر : الجملة ٣٧٥

* . * *

سابعاً : فهرس النكت والمسائل الصرفية

سورة الفاتحة :

- ١ - جمع (العالمين) في قوله ﴿رب العالمين﴾ ٩٠

سورة البقرة :

- ٢ - وزن (التابوت) على : فعلوت أو فاعول ١٠٤-١٠٥
٣ - (بنت) التاء بدل من الواو في (بنو) ١٠٥

سورة النساء :

- ٤ - جمع (فعليل) على (فعالي) في قوله : ﴿وآتوا اليتامى﴾ ١٢١

سورة الأنعام :

- ٥ - لم أفرد (النور) وجمع (الظلمات) في قوله : ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ ١٥٧

سورة الأعراف :

- ٦ - لِمَ لَمْ تَلَمْ تَلْب الواو المضمومة همزة في أول الكلمة في قوله : ﴿ليبدى لهما ما وورى عنهما﴾ ١٧٤، ١٧٥

سورة الأنفال :

- ٧ - (الدنيا والقصوى) : تأنيث الأدنى والأقصى ، وهما بوزن (فعلى) من بنات الواو ١٨٧، ١٨٨

سورة هود :

- ٨ - لم عدل عن (ضيق) إلى (ضائق) في قوله : ﴿وضائق به صدرك﴾ ٢٠٥
٩ - جواز التسوية بين المذكر والمؤنث في (قريب وبعيد، وقليل وكثير) في قوله : ﴿وما قوم لوط منكم يبعيد﴾ ٢١٠

سورة يوسف :

- ١٠ - السبب في جمع (عجفاء) على (عجاف) خلافا للقاعدة ٢٢٤
 ١١ - (الصُّواع) يذكر ويؤنث في قوله ﴿لَمَن جَاءَ بِهِ .. ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا﴾ ٢٢٦

سورة ابراهيم :

- ١٢ - لم كتب (الضعفواء) بالواو قبل الهمزة ٢٣١
 ١٣ - جرت الياء الأولى في (مصرخى) مجرى الحرف الصحيح لأجل
 الإدغام ٢٣٢

سورة الحجر :

- ١٤ - (عضين) جمع عضه ، وأصلها : عضوة بوزن فعلة ٢٣٨

سورة الكهف :

- ١٥ - (أحصى) فعل ماض ، أم هى أفعل تفضيل في قوله : ﴿لَنَعْلَمَ أَى
 الْحَزِينِ أَحْصَى ...﴾ ٢٥٣

سورة سبأ :

- ١٦ - في قوله : ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ جديد : فعيل بمعنى فاعل
 عند البصريين ، وبمعنى مفعول عند الكوفيين ٣٢٥

سورة يس :

- ١٧ - (جميع) : فعيل بمعنى مفعول في قوله : ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا
 مُحْضَرُونَ﴾ ٣٣٤

سورة الحجرات :

- ١٨ - (القوم) في الأصل جمع (قائم) في قوله : ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ..﴾ ٣٤٣

ثامناً : فهرس النكت والمسائل اللغوية

سورة البقرة :

- ١ - اختصاص (الخير) بالكسب ، و (الشر) بالاكْتساب في قوله : ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ ١٠٧

سورة آل عمران :

- ٢ - الفرق بين ﴿نَزَلَ الْكِتَابُ﴾ ، وقوله ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ .. ١٠٨
٣ - موقع قوله : ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾ كلام محمول على المعنى ١١٥

سورة النساء :

- ٤ - كيف صح أن يتناول (الإخوة) معنى (الأخوين) في قوله : ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ ١٢٥
٥ - معنى (الكلالة) ١٢٦
٦ - الفرق بين (عن مواضعه) و (من بعد واضعه) ١٣١
٧ - كيف دخلت (بين) على (أحد) في قوله : ﴿وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ ١٤٠

سورة المائدة :

- ٨ - فائدة (مكَلِّينَ) - وقد استغنى عنها بـ (علمتم) ١٤٤

سورة الأنعام :

- ٩ - معنى فلق الصبح في قوله ﴿فَالِقَ الْإِصْبَاحِ﴾ ١٦٤

سورة الأعراف :

- ١٠ - معنى لفظة (المقاسمة) في قوله : ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ ١٧٥

- ١١ - (الضلالة) أخص من الضلال فى المعنى ١٧٦
- ١٢ - الفرق بين مطر وأمطر فى قوله : ﴿وأمطرنا عليهم مطراً﴾ ١٧٩
- ١٣ - لم استخدم الكيل مع الميزان ؛ ولم يستخدم المكيال فى قوله :
﴿وأوفوا الكيل والميزان﴾ ؟ ١٨٠
- ١٤ - هل يجوز أن يكون (ونطبع) بمعنى (وطبعنا) فى قوله : ﴿لو نشاء
أخذناهم بذنوبهم ونطبع﴾ ؟ ١٨٢

سورة التوبة :

- ١٥ - المقصود بقوله : ﴿ذلك قولهم بأفواههم﴾ مع أن كل قول يقال
بالفم ١٩٠
- ١٦ - إجراء (أبى) مجرى (لم يُرد) فى قوله : ﴿ويا أبى الله إلا أن يتم نوره﴾ ١٩١

سورة يوسف :

- ١٧ - اشتقاق (القصص) فى قوله : ﴿نحن نقص عليك أحسن القصص﴾ ٢١٦

سورة إبراهيم :

- ١٨ - الفرق بين (ويذبحون) هنا ، و (يذبحون) فى سورة البقرة ، و (يقتلون)
فى الأعراف ٢٢٩

سورة النحل :

- ١٩ - لم عبر عن إرادة القراءة بالفعل (قرأت) فى قوله : ﴿فاذا قرأت
القرآن فاستعد بالله﴾ ٢٤٤ ، ٢٤٥

سورة الإسراء :

- ٢٠ - (تقعد) بمعنى (تصير) فى قوله : ﴿فتقعد مذموماً مخذولاً﴾ ٢٤٦ ، ٢٤٧

سورة الحج :

- ٢١ - الفرق بين (مرضعة ومرضع) فى قوله : ﴿يوم ترونها تذهل كل
مرضعة عما أرضعت﴾ ٢٧٢

سورة الشعراء :

٢٢ - قد يقصد بلفظ (الصديق) المفرد والجمع في قوله : ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق حميم﴾ ٢٩٤

سورة الحجرات :

٢٣ - في قوله : ﴿لا يسخر قوم من قوم...﴾ القوم : للرجال خاصة ، وهو جمع (قائم) ٣٤٣

سورة الملك :

٢٤ - لم قال : (ويقبض) ولم يقل (قابضات) ؟ والفرق بين معنى المضارع والوصف ٣٥٦

تاسعاً : فهرس النكت والمسائل البلاغية

سورة الفاتحة :

- ١ - جمال تقديم الأبلغ الذى هو (الرحمن) على (الرحيم) ٨٨

سورة البقرة :

- ٢ - جمال تأخير الظرف فى قوله : ﴿ لا ريب فيه ﴾ ٩٢
 ٣ - جمال تنكير (حياة) فى قوله : ﴿ أحرص الناس على حياة ﴾ ٩٨
 ٤ - جمال إيثار الجملة الاسمية على الفعلية فى جواب (لو) فى قوله : ﴿ ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة خير ﴾ ٩٩
 ٥ - جمال استعمال (ما) لتحقير المخلوقات فى قوله : ﴿ له ما فى السموات ﴾ ١٠٠، ٩٩

سورة آل عمران :

- ٦ - كيف يعبر بالجمع عن الواحد فى قوله : ﴿ الذين قال لهم الناس ﴾ .. ١٢٠

سورة النساء :

- ٧ - جمال التعبير فى قوله : ﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ أفضل من :
 للأنثيين مثل حظ الذكر ١٢٤

سورة المائدة :

- ٨ - سر تقديم التعذيب على المغفرة فى قوله : ﴿ يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء ﴾ ١٤٦
 ٩ - سر التعبير بالمفرد (وليكم) بدلا من الجمع (أولياؤكم) فى قوله :
 ﴿ إنما وليكم الله ورسوله ﴾ ١٤٨
 ١٠ - فائدة التقديم فى قوله : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى ﴾ ١٥٠

- ١١ - سر اختيار المضارعة في (يقتلون) في قوله : ﴿فريقا كذبوا وفريقا يقتلون﴾ ١٥١
- ١٢ - فائدة إقامة الظاهر مكان المضمرة في قوله : ﴿لمسّن الذين كفروا منهم﴾ ١٥٢
- ١٣ - معنى التراخي في (ثم) في قوله : ﴿ثم انظر أنى يؤفكون﴾ ١٥٢
- ١٤ - بلاغة استخدام (ما) بدل (من) في قوله : ﴿لله ملك السموات والأرض وما فيهن﴾ ١٥٦

سورة الأنعام :

- ١٥ - الفرق بين لام (ليقولوا) التي للمجاز ، ولام (لنبيّه) التي للحقيقة. ١٦٥
- ١٦ - الهمزة للإنكار في قوله : ﴿ألم يأتكم﴾ ١٦٦

سورة الأعراف :

- ١٧ - سر التعبير بإذا ؛ وتعريف (الحسنة) ، وإن مع تنكير (السيئة) في قوله : ﴿فإذا جاءتهم الحسنة ... وإن تصبهم سيئة﴾ ١٨٢
- ١٨ - جمال العدول عن المضمرة إلى الاسم الظاهر ، وجمال الالتفات في قوله : ﴿فآمنوا بالله ورسوله﴾ على لسان الرسول ﷺ بعد قوله : ﴿قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم ..﴾ ١٨٤
- ١٩ - لم جمع الضمير ؛ والشيطان مفرد في قوله : ﴿إذا مسهم طيف من الشيطان ... وإخوانهم يمدونهم﴾ ١٨٥

سورة التوبة :

- ٢٠ - معنى حرف الاستدراك وموقعه في قوله : ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾ ١٩٣
- ٢١ - لم استخدمت (في) مكان اللام في بعض المستحقين للصدقات في قوله : ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين .. وفي الرقاب والغارمين ..﴾ ١٩٣

سورة يونس :

- ٢٢ - الفرق بين اللام وعند في قوله : ﴿أكان للناس عجا﴾ ١٩٨

- ٢٣ - كيف نوع الخطاب فثنى، ثم جمع، ثم وخذ في قوله : ﴿وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما ..﴾ ٢٠٣
- ٢٤ - حق الصلة أن تكون جملة تحتل الصدق والكذب ٢٠٤

سورة هود :

- ٢٥ - وجه جمع الخطاب بعد إفراده في قوله : ﴿قل فأتوا بعشر سور ... فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا﴾ ٢٠٦
- ٢٦ - سر استخدام الواو والفاء في قصة عاد وقصة مدين في قوله : ﴿فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾ ٢١٢
- ٢٧ - (ثم) تفيد الاستبعاد في قوله : ﴿ومالكم من دون الله أولياء ثم لا تنصرون﴾ ٢١٤
- ٢٨ - وهى تفيد نفس الشيء في قوله من سورة (النحل) : ﴿ثم ينكرونها﴾ ٢٤٤

سورة يوسف :

- ٢٩ - لم آخر (الشمس والقمر) بعد الكواكب في قوله : ﴿إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر﴾ ٢١٧
- ٣٠ - لم وحد الباب في ﴿واستبقا الباب﴾ وقد جمعه في : ﴿وغلقت الأبواب﴾ ٢٢٠

سورة الرعد :

- ٣١ - كيف اتصل قوله : ﴿قل إنما أمرت أن أعبد الله﴾ بما قبله ؟ ٢٢٨

سورة إبراهيم :

- ٣٢ - الفرق بين التعريف والتكثير في قوله : ﴿اجعل هذا البلد آمنا﴾ ، وقوله : ﴿اجعل هذا بلدا آمنا﴾ ٢٣٣

سورة النحل :

- ٣٣ - لم قدمت الإراحة على التسريح في قوله : ﴿حين تريحون وحين تسرحون﴾ ٢٤٠

- ٣٤ - لم استعملت (ما) دون (من) في قوله : ﴿ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض﴾ ؟ ٢٤٢، ٢٤١
- ٣٥ - وكذلك في قوله : ﴿أو ما ملكت أيمانهم..﴾ في سورة المؤمنون . ٣٤١
- ٣٦ - هل ينوب الحرف (من) مناب الحرف (في) في قوله : ﴿أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر...﴾ ٢٤٣
- ٣٧ - سر أفراد (قدم) وتنكيرها في قوله ﴿فتزلّ قدم بعد ثبوتها﴾ ٢٤٤

سورة الإسراء :

- ٣٨ - تنكير (ليلا) دل على معنى البعضية في قوله : ﴿سبحان الذى أسرى بعبده ليلا﴾ ٢٤٦
- ٣٩ - سر استخدام (حسبنا) المذكرة بعد (نفس) المؤنثة في قوله : ﴿كفى بنفسك... حسباً﴾ ٢٤٦
- ٤٠ - التسييح المجازى في قوله : ﴿تسبح له السموات السبع والأرض﴾ ٢٤٧
- ٤١ - التعريف والتنكير في كلمة (زبور) في قوله : ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ ٢٤٧
- ٤٢ - الالتفات في قوله : ﴿فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم﴾ ٢٤٨
- ٤٣ - لم تكررت ﴿يخرون للأذقان﴾ ؟ ٢٥١

سورة الكهف :

- ٤٤ - ﴿لكننا هو الله ربى﴾ : استدراك لقوله ﴿أكفرت﴾ ٢٥٧

سورة طه :

- ٤٥ - لم نكر (ساحر) ثم عرفها في قوله : ﴿ولا يفلح الساحر﴾ ؟ ولم وحّدها ؟ ٢٦٥

سورة الأنبياء :

٤٦ - لم نكر (خلق) في قوله : ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ ؟ ٢٧١

سورة الحج :

٤٧ - لم عبر بالفعل عن الجمع أولاء ثم عن المفرد في قوله : ﴿ يوم ترونها ..

وترى الناس ﴾ ٢٧٢

٤٨ - لم عدل عن الماضي إلى المضارع في قوله : ﴿ أنزل من السماء ماء

فتصبح ﴾ ٢٧٣

سورة المؤمنون :

٤٩ - بلاغة قوله : ﴿ ما ملكت ﴾ وكيف أنها تفضل (من ملكت) ... ٢٧٦

٥٠ - العدول عن مخاطبة الجمع إلى المفرد في قوله : ﴿ على الفلك؛ فقل

الحمد لله ﴾ ٢٧٧

سورة النور :

٥١ - السر في تنكير (ماء) هنا مع تعريفها في موطن آخر في قوله :

﴿ خلق كل دابة من ماء ﴾ وقوله : ﴿ وجعلنا من الماء ﴾ ٢٨٤

سورة الفرقان :

٥٢ - كيف طابق التذييل ﴿ إنه كان غفورا رحيما ﴾ قوله قبلها : ﴿ قل

أنزله الذى يعلم السر ﴾ ؟ ٢٨٦

٥٣ - صحة استخدام (ما) للعاقل وغيره في قوله : ﴿ ويوم نحشرهم

وما يعبدون ﴾ ٢٨٦

٥٤ - بلاغة إيلاء الضمير حرف الاستفهام حتى يعلم المسئول عنه في

قوله : ﴿ أنتم أضللتم عبادى ﴾ ٢٨٧

٥٥ - سر تقدم المفعول الثانى على الأول في قوله : ﴿ أرايت من اتخذ

إلهه هواه ﴾ ٢٨٨

- ٥٦ - قيمة استخدام (ثم) مرتين في قوله : ﴿ثم جعلنا الشمس ثم قبضناه إلينا﴾ ٢٨٨
- ٥٧ - سر التنكير ، واستخدام القلة في قوله : ﴿هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين﴾ ٢٨٨

سورة الشعراء :

- ٥٨ - الالتفات في قراءة (ألا تتقون) ٢٩٠
- ٥٩ - هلا ثنى (الرسول) في قوله : ﴿إنا رسول رب العالمين﴾ ؟ ٢٩٠
- ٦٠ - الإطناب أحيانا يفضل الإيجاز كما في قوله : ﴿لأجعلنك من المسجونين﴾ أفضل من (لأسجننك) ٢٩٢
- ٦١ - لم جمع الشافع دون الصديق في قوله : ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق حميم﴾ ٢٩٣

سورة النمل :

- ٦٢ - لم جاء بسين التسوييف في (سآتيكم) ولم اختار (أو) دون الواو في قوله : ﴿أو آتيكم بشهاب﴾ ٢٩٨
- ٦٣ - في قوله : ﴿وقالا الحمد لله﴾ : بلاغة استخدام الواو بدل الفاء .. ٢٢٩
- ٦٤ - معنى الإضراب الذى تفيده (بل) في ثلاثة مواضع في قوله : ﴿بل ادارك علمهم ... بل هم في شك ، بل هم منها عمون﴾ ٣٠١
- ٦٥ - قيمة التقديم لكلمة (هذا) في قوله : ﴿لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا﴾ .. ٣٠٢

سورة القصص :

- ٦٦ - مجيء (استأجرت) بلفظ الماضى للدلالة على أن الماضى قد جرب وعرف ٣٠٤

سورة العنكبوت :

- ٦٧ - جمال الإيجاز وبلاغة تغيير المميز (سنة وعام) في قوله : ﴿فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما﴾ ٣١٠
- ٦٨ - سر تنكير (رزقا) وتعريفه في قوله : ﴿لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق﴾ ٣١٠

سورة الروم :

- ٦٩ - لم وحد الخطاب ثم جمع في قوله : ﴿ ثم أقم وجهك ... منيبين إليه واتقوه ﴾ ٣١٤

سورة الأحزاب :

- ٧٠ - التقديم للتفضيل في قوله : ﴿ ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ﴾ ٣٢٠
- ٧١ - لم عدل عن الخطاب إلى الغيبة ثم الخطاب في قوله : ﴿ لك أزواجك وهبت نفسها إن أراد النبي ... خالصة لك ﴾ ٣٢٣، ٣٢٤

سورة فاطر :

- ٧٢ - لم أنك الضمير أولا ثم ذكره في قوله : ﴿ ... من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له ﴾ ٣٣٠
- ٧٣ - معنى التنكير في (رسل) في قوله : ﴿ فقد كذبت رسل ﴾ ٣٣٠
- ٧٤ - إذا وقعت الواو في النفي أفادت تأكيد معنى النفي في قوله : ﴿ ولا الظلمات والنور ولا الظل ﴾ ٣٣١، ٣٣٢
- ٧٥ - لم قدم (الظالم) ثم (المقتصد) ثم (السابق) في قوله : ﴿ فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق ﴾ ٣٣٢

سورة يس :

- ٧٦ - سرّ حذف المفعول به في قوله : ﴿ فكذبوهما فعززنا بثالث ﴾ ٣٣٣

سورة الحجرات :

- ٧٧ - فائدة تقديم خبر إن على اسمها في قوله : ﴿ واعلموا أن فيكم رسول الله ﴾ ٣٤٣

سور ق :

- ٧٨ - لم جاءت (ظلام) بصيغة المبالغة ؟ ٣٤٦

سورة الرحمن :

٧٩ - الجملتان (الشمس والقمر بحسبان ، والنجم والشجر يسجدان)
استغنى فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي ٣٥٠

سورة التحريم :

٨٠ - تغليب الذكور على الإناث في قوله : ﴿وكانت من القانتين﴾ ... ٣٥٤

سورة الملك :

٨١ - لم آخر مفعول (آمنا) ، وقدم مفعول (توكلنا) في قوله : ﴿آمنا به
وعليه توكلنا﴾ ٣٥٦

سورة نّ :

٨٢ - قوله : ﴿اغدوا على حرثكم﴾ أفصح من : اغدوا إلى حرثكم ... ٣٥٧

سورة المعارج :

٨٣ - لم جمع الضميران وهما للحميمين في ﴿يَصْرُونَهُمْ﴾ ٣٦٠

سورة الغاشية :

٨٤ - معنى تقديم الظرف في قوله : ﴿إن إلينا إيابهم ، ثم إن علينا
حسابهم﴾ ٣٦٨

عاشراً : فهرس النكت الفقهية والتفسيرية

سورة النساء :

- ١ - لم قدمت الوصية على الدين في قوله ﴿من بعد وصية توصون بها أو دين﴾ ؟ ١٢٥
- ٢ - كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص ؟ ١٣٢
- ٣ - كيف طابق الأمر بالحنز قوله : ﴿إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً﴾ ؟ ١٣٨
- ٤ - لم قدم الشكر على الإيمان في قوله : ﴿إن شكرتم وآمنتم﴾ ؟ ١٤٠

سورة المائدة :

- ٥ - اتصال (فمن اضطر) بذكر المحرمات في قوله : ﴿فمن اضطر﴾ ١٤٤
- ٦ - تفسير حالتى الطفولة والكهولة في قوله : ﴿وتكلم الناس في المهد وكهلاً﴾ ١٥٥

سورة الأنعام :

- ٧ - الفرق بين قوله : ﴿فانظروا﴾ في آل عمران ، وقوله : ﴿ثم انظروا﴾ في الأنعام ١٥٩
- ٨ - كيف قيل ﴿إلا أم﴾ مع أفراد الدابة والطائر في قوله : ﴿وما من دابة في الأرض﴾ ؟ ١٥٩
- ٩ - اشتراطه سبحانه في الكشف المشيئة في قوله : ﴿فيكشف ما تدعون إليه إن شاء﴾ ١٦٠
- ١٠ - حكمة قوله : ﴿وما من حسابك من شيء﴾ بعد قوله : ﴿وما عليك من حسابهم من شيء﴾ ١٦١، ١٦٠
- ١١ - لم أصبح إبراهيم (ص) عليهم بالأفول دون البزوغ في قوله : ﴿فلما رأى الشمس بازغة ... فلما أفلت ..﴾ ١٦٣
- ١٢ - تفسير قوله : ﴿شهدنا على أنفسنا﴾ بأنها إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم ١٦٦

- ١٣ - فائدة قوله : ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ في قوله : ﴿كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ ١٦٧
 ١٤ - تفسير قوله : ﴿قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾ ١٦٨

سورة الأعراف :

- ١٥ - كيف يكون قوله : ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جواباً لقوله : ﴿فَمَا مَنَعَكَ
 ١٧٣ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ ؟
 ١٦ - لم وصف الملائكة بالذين كفروا دون الملائكة من قوم نوح في قوله :
 ١٧٨ ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ؟

سورة الأنفال :

- ١٧ - ما فائدة قوله : ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ والأمطار لا تكون إلا منها في قوله :
 ١٨٧ ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ ؟

سورة التوبة :

- ١٨ - لم علقت البراءة بالله ورسوله ؟ ولم علقت البراءة بالذين عاهدوا
 ١٨٩ من المشركين ؟ ولم علق الأذان بالناس ؟
 ١٩ - معنى قوله : ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرْمٌ﴾ ١٩٢

سورة يونس :

- ٢٠ - معنى قوله : ﴿فَنَذَرَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ ١٩٩، ١٩٨
 ٢١ - لم ذكر المس في الضر ، والإرادة في الخير في قوله : ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ
 ٢٠٤ اللَّهُ بَضْرًا﴾ ؟

سورة الحجر :

- ٢٢ - معنى الودادة ومعنى التقليل فيها في قوله : ﴿رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ٢٣٦

سورة الإسراء :

- ٢٣ - كيف لاق وصفه بنفى الولد والشريك والذل بكلمة التحميد في
 ٢٥١ قوله : ﴿وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ ؟

سورة الكهف :

- ٢٤ - الضمير في (سيقولون) لمن خاض في قصتهم زمن الرسول ﷺ،
 وأسماء أهل الكهف ومدينتهم وكلبهم. ٢٥٤
 ٢٥ - لم جىء بحشرناهم ماضياً بعد المضارع في (تُسِير) و (ترى) ؟ .. ٢٥٧
 ٢٦ - ما معنى زيادة (لك) في قوله: ﴿قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع﴾ .. ٢٥٨

سورة مريم :

- ٢٧ - كيف ذكر (سكتب) بسين التسوييف ؛ والكتابة قد تمت فعلا ؟ .. ٢٦١

سورة طه :

- ٢٨ - كيف طابق الجزاء الشرط في قوله: ﴿وإن تجهر بالقول فإنه يعلم
 السر وأخفى﴾ ؟ ٢٦٤
 ٢٩ - بذكر الزمان علم المكان في قوله: مكانا سوى قال موعدكم يوم
 الزينة ﴿ ٢٦٥

سورة المؤمنون :

- ٣٠ - لِمَ أضيفت الصلاة إلى المؤمنين في قوله: ﴿الذين هم في صلاتهم
 خاشعون﴾ ؟ ٢٧٦

سورة النور :

- ٣١ - الفرق بين معنى الجملتين في قوله: ﴿الزاني لا ينكح ... والزانية
 لا ينكحها﴾ ٢٨١
 ٣٢ - ما معنى القول (بأفواهكم) والقول دائماً بالفم في قوله: ﴿وتقولون
 بأفواهكم﴾ ؟ ٢٨١
 ٣٣ - كيف دخلت (من) في غَضَّ البصر دون حفظ الفروج في
 قوله: ﴿يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم﴾ ؟ ٢٨٣

سورة الفرقان :

- ٣٤ - قولهم: (لولا أنزل عليه جملة) معناه: لم أنزل مفرقا ؟ ٢٨٧

سورة الشغراء :

- ٣٥ - كيف قال : ﴿ إن كنتم موقنين ﴾ أولاً ، وقال : ﴿ إن كنتم تعقلون ﴾
 آخرأ ؟ ٢٩٢
- ٣٦ - معنى التعقيب الذى أفادته الفاء فى قوله : ﴿ فيأتهم بغته وهم
 لا يشعرون ﴾ ٢٩٥

سورة القصص :

- ٣٧ - التوفيق بين التعبيرين : ﴿ واضمم إليك جناحك ﴾ ، ﴿ واضمم يدك إلى
 جناحك ﴾ ٣٠٤
- ٣٨ - بم علق قوله : ﴿ (من قبل) فى قوله : ﴿ أو لم يكفروا بما أوتى موسى
 من قبل ﴾ ؟ وما تفسير الآية بناء على هذا التعليق ؟ ٣٠٥

سورة العنكبوت :

- ٣٩ - ما تفسير ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ - وكل واحد يعلم وهن بيت
 العنكبوت ؟ ٣١١

سورة لقمان :

- ٤٠ - كيف اعترض بقوله : ﴿ حملته أمه وهنا على وهن ﴾ بين المفسر
 والمفسر ؟ ٣١٧
- ٤١ - جمال تفضيل تعبير القرآن على غيره فى قوله : ﴿ ولو أنما فى الأرض من
 شجرة أقلام ... ﴾ ٣١٨

سورة الأحزاب :

- ٤٢ - معنى الشرط الثانى مع الأول فى قوله : ﴿ إن وهبت نفسها للنبي إن أراد
 أن يستنكحها ﴾ ٣٢٣

سورة سبأ :

- ٤٣ - لآى شئ وقعت (حتى) غاية فى قوله : ﴿ حتى إذا فزع عن
 قلوبهم ﴾ ؟ ٣٢٧

سورة الجاثية :

٤٤ - معنى إضافة اللقاء إلى اليوم في قوله : ﴿ كما نسيتم لقاء يومكم هذا ﴾ ٣٣٩

سورة الفتح :

٤٥ - ما التعليل الذى يفهم في قوله : ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ ؟ ٣٤٢

سورة الحجرات :

٤٦ - لم خص الاثنان بالذكر دون الجمع في قوله : ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ ؟ ٣٤٣

سورة (ق) :

٤٧ - أين التقاؤل في قوله : ﴿ وقال قرينه هذا ما لى ﴾ ، وقوله : ﴿ قال قرينه فألقياه ﴾ ؟ ٣٤٦

سورة الواقعة :

٤٨ - كيف قال : ﴿ وقليل من الآخرين ﴾ ، ثم قال : ﴿ وثلة من الآخرين ﴾ ؟ ٣٥١

سورة المنافقون :

٤٩ - أى فائدة في قوله : ﴿ والله يعلم إنك لرسوله ﴾ ؟ ٣٥٢

سورة الحاقة :

٥٠ - الضمير في قوله ﴿ يا ليتها كانت القاضية ﴾ يعود على (الموتة) ٣٥٩

سورة الماعون :

٥١ - الفرق بين قوله : ﴿ عن صلاتكم ﴾ ، وقوله : ﴿ في صلاتهم ﴾ ٣٧٤

حادى عشر : فهرس المسائل المحققة فى الحواشى

م	المسألة	رقم الحاشية	السورة
١	التقديم والتأخير - بلاغيا	١٨	الفاتحة
٢	التعريف والتذكير - بلاغيا	٥١	البقرة
٣	الفرق اللغوى بين (كسب واكتسب)	١١٨	البقرة
٤	الميم فى (اللهم)	٢٢	آل عمران
٥	حكاية نُعيم المَثبُط فى أُحد	٨٩	آل عمران
٦	جمع فعيل على فعلى وفعالى	٦	النساء
٧	منع (مثنى وثلاث ورباع) من الصرف	٩	النساء
٨	سبب نزول آية (للذكر مثل حظ الأنثيين)	٢٤	النساء
٩	الالتفات البلاغى	٦٨	النساء
١٠	الباء الزائدة مؤكدة للنفى .	١٩	المائدة
١١	ناصب المفعول معه	٢١	المائدة
١٢	أل - العهدية والجنسية	٣١	المائدة
١٣	أن - المفسرة	٧٧	المائدة
١٤	قلب الواو همزة لزوما	٢٠	الأعراف
١٥	الإنكار الإبطالى والإنكار التوبييخى	٥٧	الأعراف
١٦	الفرق بين إن وإذا	٦٨	الأعراف
١٧	القصيا والقصى	١٠	الأنفال
١٨	الفاء المفردة ترد على ثلاثة أوجه	١٥	الأنفال
١٩	استعمالات الحرف (فى) : للوعاء وغيره	٣٤	التوبة
٢٠	لاسم التفضيل ثلاث حالات	٤٢	التوبة
٢١	معانى واستعمالات الظرف (عند)	٥	يونس
٢٢	جواز العطف على عامين	٢٥	يونس
٢٣	وجوه المخاطبات فى القرآن	٤١	يونس

م	المسألة	رقم الحاشية	السورة
٢٤	صلة الموصول الحرفي ، واشتراط خبريته	٤٥	يونس
٢٥	سيد وسائد (بين الصفة المشبهة واسم الفاعل)	٧	هود
٢٦	استعمالات الواو غير العاملة	٤٥	هود
٢٧	جواز العطف على المستتر	٥٥	هود
٢٨	اشتقاق ومعاني : يافع ويفعة	١٠	يوسف
٢٩	تكسير ما جاء على فعلاء	٤٦	يوسف
٣٠	معاني الحرف (من)	١٧	ابراهيم
٣١	الإدغام وشروطه	٢١	ابراهيم
٣٢	صيغ المبالغة وإعمالها	٣٨، ٣٧	ابراهيم
٣٣	التعليق وأفعال القلوب	٩	الحجر
٣٤	تعريف المثاني في القرآن الكريم	١٣	الحجر
٣٥	معاني أخرى للحرفين : من ، وفي	٢٧	النحل
٣٦	التنكير يفيد التعليل	٣	الإسراء
٣٧	أل - الزائدة	١٩	الإسراء
٣٨	أفعل التفضيل لا ينصب المفعول به	١٤	الكهف
٣٩	واو الثمانية	٢٦	الكهف
٤٠	سين التسويف	١٧	مريم
		٩	النمل
٤١	ما يوم الزينة ؟	١٣	طه
٤٢	نعم وبئس يرفعان مضمرًا	٢٣	طه
٤٣	فاعل (هيئات) في : هيئات لما توعدون	٢٧	المؤمنون
٤٤	الصديق - للمفرد والجمع	٤٥	الشعراء
٤٥	زيادة الواو لتأكيد وصل الصفة بالموصوف	٦٠	الشعراء
٤٦	معاني حرف العطف (أو)	١٠	النمل
٤٧	أم - المتصلة والمنقطعة	٢٠، ٢٩	النمل
٤٨	معاني الحرف (بل)	٣٣	النمل

م	المسألة	رقم الحاشية	السورة
٤٩	الاقتصار على حذف أحد مفعولى (ظن)	٣٣	القصص
٥٠	إذا - الفجائية	٨	الروم
٥١	أنواع الإضافة وتقدير : من أو اللام أو فى ..	٢	لقمان
٥٢	مسألة الكتاب : (مررت برجل معه صقرٌ ...)	٢٦	الأحزاب
٥٣	فعل - بمعنى فاعل أو مفعول	٧	سبأ
٥٤	معانى الحرف (حتى)	٢٠	سبأ
٥٥	من معانى الواو إفادة التأكيد	١٥	فاطر
٥٦	متى يكون الحذف من المجاز	٢	يس
٥٧	(المعزز) فى قوله تعالى : فعززنا بثالث	٤	يس
٥٨	العطف على الضمير المتصل المجرور	٣	الجاثية
٥٩	القوم جمع قائم	١١	الحجرات
٦٠	العطف على المضمرة من غير فاصل	٦	الواقعة
٦١	معانى الحرف (على)	٨	«ن»
٦٢	من أقسام اللام غير العاملة	٥	الضحى

ثاني عشر : فهرس الأعلام*

الاسم	رقم الصفحة
آدم (عليه السلام)	١٧٤ - ١٧١
إبراهيم (عليه السلام)	٣٣٦ - ٣٢٠ - ٢٣٣ - ٢٢٩ - ١١٧
إبليس (عليه اللعنة)	١٧٥
أبى (القارىء)	٢٤٩ - ١٣٩ - ١٠٥ - ٩٨
الأخفش (الأوسط)	٢٠١
إسحق	٢٧٠ - ١٧١ - ١٠٨
الأعشى	١٢٦
الأعمش (القارىء)	١٠٥
أنس بن مالك	٢٣٣
يملیخا	٢٥٥
جبریل (عليه السلام)	٢١٧
الحجاج	٣٢٨
الحسن (القارىء)	٢١٠
حفص	٩٣
أبو حنيفة	١٩٠ - ١١٥ - ٩١
داود (عليه السلام)	٢٩٩ - ٢٤٧
دبرنوش	٢٥٥
دقيانوس	٢٥٥
رؤبة	٢٧٧ - ٢٣٨ - ١٢٣ - ٩٧
الرسول ﷺ	١١٤ - ١١٣ - ١٠٩ - ١٠٧ - ١٠٦
	١٢١ - ١٨٩ - ١٨٤ - ١٧٦ - ١٤٨ - ٢٠٥
	٢٩٠ - ٢٧٨ - ٢٥٤ - ٢٦ - ٢٠٥
	٣٢٨ - ٣٢٣ - ٣٢٠ - ٣١٤ - ٣٠٥
	٣٤٣ - ٣٤١

الاسم	رقم الصفحة
الزجاج	٢٩٢ - ٢٧٩ - ١٧٢
الزنجشري (أبو القاسم عمر)	٨٧
زهير	٣٤٤ - ١٣٥
ابن زيد (جابر)	٢٨٣
سليمان (عليه السلام)	٢٩٩
سيبويه	٢٣٤ - ٢٠٤ - ١٩٧ - ١٤٩ - ١٠٩
شادنوش	٢٥٥
شعيب	٢١١ - ١٨٠
شمعون	٣٣٣
الشیطان (عليه اللعنة)	٢٦٧ - ١٨٥
صالح	٣٦٩
عاصم	٩٤
ابن عباس	٢٥٦ - ١٧٠
عبد الملك	٣٢٨
عبد الله (القاريء)	١٦٢ - ١٤٣
أبو عبيدة	٩٧
العجاج	٢٦٥
العزري	٨٧
علي بن أبي طالب (حيدره)	١٧٧ - ١٧٦
عمران	٣٥٤
عيسى بن عمر	١٩٧
عيسى بن مريم (عليه السلام)	٣٣٧ - ٣٢٠ - ١٤١ - ١١٢ - ١١١
الفرزدق	١٠٦
فرعون	٣٠٣ - ٢٩١ - ٢٠٣
فضيل	١٣٢
قطير (كلب أهل الكهف)	٢٥٥

الاسم	رقم الصفحة
لقمان	٣١٦
النلات	٨٧
لوط (عليه السلام)	٢١٠
المتنبى (أبو الطيب)	٢٩٩
مرثد بن سعد	١٧٨
مرنوش	٢٥٥
مريم (ض)	٣٥٤ - ٣٢٠ - ٢٦٠ - ١١٢ - ١١١
مشلينيا	* ٢٥٥
معقل (بن يسار)	٣١٢
مكشلينيا	٢٥٥
موسى (عليه السلام)	- ٢٠٣ - ٢٠٢ - ١٧١ - ١٤١ - ١٤٠
	- ٣٠٥ - ٣٠٣ - ٢٩٠ - ٢٨٩ - ٢٦٧
	٣٢٠
ميكائيل (عليه السلام)	٢١٧
نعيم (المثبط)	١١٩
نوح (عليه السلام)	٣٦١ - ٣٢٠ - ١٧٨
هارون (أخو موسى عليهما السلام)	٢٩٠ - ٢٠٣ - ١٤٥
أمية بن أبي عائد الهذلي	١٠٩
هود (عليه السلام)	٢١١ - ٢٠٥ - ١٨٠ - ١٧٨ - ١٧٧
	٢٧٨ - ٢٧٧
الهيثم (بن الأشتر)	١١٦
يعقوب (عليه السلام)	٢٧٠ - ١٧١ - ١٠٨
يوسف (عليه السلام)	٢٣٨ - ٢٢٢ - ٢٢٠ - ٢١٦
أبو يوسف	١١٥
يونس	١٩٨

* * *

ثالث عشر : فهرس التراجم

الشخصية المترجم لها	موطن الترجمة
الأخفش (سعيد بن مسعدة)	٢٠١
الأعشى (ميمون بن قيس)	١٢٦
الأعمش (سليمان بن مهران)	١٠٥
أبيّ (بن كعب)	١٠٥ - ٩٨
أنس بن مالك	٢٣٣
الحجاج	٣٢٨
الحسن (البصرى)	٢١٠
حفص (القارىء)	٩٣
أبو حنيفة (النعمان)	٩١
رؤبة	٩٧
الزجاج	١٧٢
زهير	١٣٥
ابن زيد (جابر)	٢٨٣
سيبويه	١٤٤
عاصم (القارىء)	٩٤
ابن عباس (عبد الله)	٢٥٦
عبد الله بن مسعود (القارىء)	١٤٣
أبو عبيدة (معمر بن المثنى)	٩٧
أبو الطيب المتنبي	٢٩٩
العجاج	٢٦٥
العزى	٨٧
على بن أبى طالب	١٧٧

الشخصية المترجم لها	موطن الترجمة
عيسى بن عمر	١٩٧
الفرزدق	١٠٦
فضيل	١٣٢
البنات	٨٧
مرثد بن سعد	١٧٨
معقل (بن يسار)	٣١٢
نعيم	١١٩
هارون (النبي)	١٤٢
الهيثم بن الأشتر	١١٦
الهللي (أمية بن أبي عائذ)	١٠٩
أبو يوسف (صاحب أبي حنيفة)	١١٥

رابع عشر

فهرس الأُم والقبايل والطوائف والبطون

الاسم	رقم الصفحة
الأحزاب	٣٢٠
بنو أسد	٩٤
بنو إسرائيل	٢٩٢ - ٢٠٣ - ١١٢
أهل الكتاب	٢٥٥
أهل مكة	٣٦٩
أهل الإمامة	٢٨٩
البصريون	٣٢٥
بنو تميم	٩٤
ثقيف	٣٧٨ - ٣٠٣
ثمود	٣٦٩
آل حصن	٣٤٤
ربيعة	٢٠٣
الروم	٣١٢
سبأ	٣٢٥
سليم	٢٧٥
الشياطين	١٦٧
الصائبون	١٥٠ - ١٤٩
عاد	٣٤٥ - ٢٧٧ - ٢١١ - ١٧٧
عامر	٢٧٥
العرب	٣٤٤
آل عمران	١٠٨
آل فرعون	٣٤٥ - ٣٠٣ - ٢٠٣

الاسم	رقم الصفحة
قوم لوط	٢٣٦ - ٢١٠
قوم نوح	١٧٨
قوم هود	٢٧٨ - ١٧٨
الكوفيون	٣٢٥
مأجوج	٢٧٠
المؤمنون	١٤٨ - ١٧٩ - ١٩١ - ١٩٤ - ٢٠٣ -
	٢٠٤ - ٢٠٦ - ٢٥٥ - ٢٧٦ - ٣٢٠ -
	٣٢١
مدين	٢١١
المسلمون	١٨٩ - ١٩٠
المشركون	١٨٩ - ٢٠٦
مضر	٢٠٣
الملائكة	١٠٨ - ١٤١ - ٢١٧ - ٢٤٧
المنافقون	٣٥٢
النصارى	١٤٩
يأجوج	٢٧٠
	* * *

خامس عشر

فهرس البلدان والمواضع والجبال والمياه

الموضوع	رقم الصفحة
أُحُد	١١٩
الأحقاف	٣٤٠
الأرض	١٥٧-١٥٨-١٥٩-١٨٣-١٩٠-
.....	٢٤٧-٢٥٠-٣٠٠-٣٢٥
الأعراف	٩١-١٧٢-٢٢٩-٢٧٨
أفسوس	٢٥٥
الجنة	٩٠-٩٢-٢٥٢
الحجر	٢٣٦
خراسان	٣١٤-٣١٥
سجّين	١٧٩هـ
السماء (السموات)	١٥٧-١٥٨-١٧٩-١٨٣-١٨٧-
.....	٢٤٧-٢٥٠-٣٠٠-٣٢٥
الشام	٢٤٦
الشمس	٢١٧-٢٧٠-٣١٩-٣٥٠-٣٦٩
العدوة الدنيا	١٨٧
العدوة القصوى	١٨٧
عرفات	١٠١
العقيق	٢٧٩
الغار	١٩٢
القمر	٢١٧-٢٧٠-٣١٩-٣٥٠-٣٦٩
الكهف	٢٥٢
مصر	٢٠٣-٢٢٦
مقام ابراهيم	١١٦

الموضوع	رقم الصفحة
مكة	٢٤٦
نهر معقل (بالبصرة)	٣١٢
النار (جهنم)	١٥٧-٢٥٩-٢٦١-٣٤٨
وادي النيل	٢٩٩
الجمامة	٢٨٩

* * *

سادس عشر : فهرس الأيام

اسم اليوم	رقم الصفحة
يوم البعث	٣١٥
يوم الخروج	٣٤٧
يوم الدين	٣٤٨
يوم الزينة	٢٦٥
يوم القيامة	٢٧١

* * *

سابع عشر : فهرس الكتب

اسم الكتاب الوارد في النص	رقم الصفحة
١ - الإنجيل	٣٤٢-١٠٨
٢ - التوراة	٣٠٥-١٤٦-١٠٨
٣ - الزبور	٢٤٧
٤ - القرآن الكريم	١٠٨-١٤٧-٢٥٣-٢٨٧-٢٩٣-
	٣٠٥
٥ - الكتاب « لسيويه »	٣٢٣
٦ - نوابغ الكلم	١٧٩

* * *

ثامن عشر : فهرس المصادر والمراجع

- ١ - إتحاف فضلاء البشر للدمياطي . مطبعة عبد الحميد حنفي بالغورية - مصر / ١٣٥٩ هـ .
- ٢ - الإتقان في علوم القرآن للسيوطي . بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، هيئة الكتاب - القاهرة / ١٩٧٤ / ١٩٧٥ م .
- ٣ - أساس البلاغة (معجم) للزمخشري . دار الشعب - القاهرة / ١٩٦٠ .
- ٤ - الأساليب الإنشائية في النحو العربي . عبد السلام هارون . الخانجي بالقاهرة / ١٩٥٩ م .
- ٥ - الإصابة في أسماء الصحابة . القاهرة / ١٩٣٩ م .
- ٦ - أطواق الذهب للزمخشري . دار مصر للطباعة / ١٢٨٠ هـ .
- ٧ - أعجب العجب في شرح لامية العرب للزمخشري (ضمن مجموعة تصانيف) نشرتها مطبعة الجوائب في القسطنطينية / ١٣٠٠ هـ .
- ٨ - إعراب القرآن للنحاس بتحقيق د. زهير غازي - وزارة الأوقاف بغداد / ١٩٨٠ م .
- ٩ - الأعلام للزركلي . الطبعة الثالثة - بيروت / ١٩٦٩ م .
- ١٠ - الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني . دار الثقافة بيروت / ١٩٥٧ م .
- ١١ - الأمل للقال . طبعة دار الكتب المصرية (نسخة مصورة في بيروت) بلا تاريخ .
- ١٢ - الأمثال لأبي عبيد ابن سلام بتحقيق د. عبد المجيد قطامش ، .. دار المأمون للتراث / ١٩٨٠ م .
- ١٣ - الأمكنة والمياه والجبال للزمخشري . بتحقيق إبراهيم السامرائي - مطبعة السعدون .. بغداد .
- ١٤ - إملأ ما من به الرحمن في وجوه الإعراب والقراءات للعكبري - عيسى الحلبي بالقاهرة / ١٩٧٠ م .
- ١٥ - إنباه الرواة للقفطي . بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار الكتب المصرية / ١٣٧٤ هـ .

- ١٦ - الأنساب للسمعاني . دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن / ١٩٦٢ - ١٩٧٨ م .
- ١٧ - الإنصاف في مسائل الخلاف لابن الأنباري . بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - دار الفكر بالقاهرة / بلا تاريخ .
- ١٨ - الأنموذج في النحول لمخشي - مطبعة الجوائب في القسطنطينية / ١٢٩٩ هـ .
- ١٩ - البحر المحيط (تفسير) لأبي حيان . دار الفكر بيروت / ١٣٩٨ هـ . (مصورة عن طبعة المغرب / ١٣٢٣ هـ) .
- ٢٠ - البداية والنهاية للحافظ ابن كثير . مكتبة المعارف بيروت / ١٩٧٧ م .
- ٢١ - البرهان في علوم القرآن للزركشي . بتحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم - دار المعرفة ، بيروت / ١٩٧٢ م .
- ٢٢ - بغية الوعاة للسيوطي : بتحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم - عيسى الحلبي بالقاهرة / ١٩٧٦ م .
- ٢٣ - البيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري . بتحقيق د / طه عبد الحميد الهيئة المصرية للتأليف والنشر / ١٩٧٠ م .
- ٢٤ - البيان والتبيين للجاحظ . بتحقيق عبد السلام هارون - الخانجي بالقاهرة / ١٩٧٥ م .
- ٢٥ - تاج العروس للزبيدي - دار ليبيا للنشر والتوزيع / ١٩٦٦ م .
- ٢٦ - تاريخ الأدب العربي لبروكلمان (ج ٥) بترجمة الدكتور رمضان عبد التواب - دار المعارف بمصر / ١٩٧٧ م .
- ٢٧ - تاريخ آداب اللغة العربية . جورجى زيدان - مكتبة الحياة بيروت / بلا تاريخ .
- ٢٨ - التبيان في إعراب القرآن للعكبري . بتحقيق علي البيجاوي - عيسى الحلبي . القاهرة / ١٩٧٦ م .
- ٢٩ - شرح تحفة الأحوذى على الترمذى . المكتبة السلفية بالمدينة المنورة . ١٩٦٤ م .
- ٣٠ - تذكرة الحفاظ للذهبي - دار إحياء التراث العربى / بلا تاريخ .
- ٣١ - تسهيل الفوائد ... لابن مالك بتحقيق محمد كامل بريكات - دار الكتاب العدد ، - القاهرة / ١٩٦٧ م .

- ٣٢ - التصريح بمضمون التوضيح للشيخ خالد الأزهرى - عيسى الحلبي بمصر / بلا تاريخ .
- ٣٣ - تفسير غريب القرآن لابن قتيبة . بتحقيق السيد صقر - دار الكتب العلمية بيروت / ١٩٧٨ م .
- ٣٤ - جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري . بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش - القاهرة / ١٩٦٤ م .
- ٣٥ - جمهرة اللغة لابن دريد . دار صادر بيروت - مصورة عن الطبعة الأولى لحيدر آباد الدكن بالهند .
- ٣٦ - الحجة في القراءات السبع لابن خالويه . بتحقيق د. عبدالعال سالم - دار الشروق / ١٩٧٩ م .
- ٣٧ - خزانة الأدب للبغدادى . المطبعة السلفية - القاهرة / ١٣٤٧ - ١٣٤٩ هـ .
- ٣٨ - الخزانة على شرح شواهد الكافية للبغدادى - دار صادر بيروت / بلا تاريخ .
- ٣٩ - الدرر اللوامع على الهمع للشنقيطى . دار المعرفة - بيروت / ١٩٧٣ م .
- ٤٠ - ديوان أبي نواس .
- ٤١ - ديوان الأعشى . بتحقيق د. محمد حسين - القاهرة / ١٩٥٠ م .
- ٤٢ - ديوان امرئ القيس بتحقيق د. محمد أبو الفضل إبراهيم - دار المعارف بمصر / ١٩٦٥ م .
- ٤٣ - ديوان بشر بن أبي خازم . بتحقيق د / عزة حسن - دمشق ١٩٧٢ م .
- ٤٤ - ديوان جرير . دار صادر - بيروت / ١٩٦٤ م .
- ٤٥ - ديوان حسان بن ثابت . بتحقيق د. وليد عرفات - دار صادر بيروت / ١٩٧٤ م .
- ٤٦ - ديوان رؤبة بن العجاج (مجموع أشعار العرب) ترتيب وليم بن الورد البروسى . دار الآفاق الجديدة - بيروت / ١٩٧٩ م .
- ٤٧ - ديوان زهير بن أبي سلمى - دار الكتب المصرية / ١٩٤٤ م .
- ٤٨ - ديوان العجاج (برواية الأصمغنى) بتحقيق د / عبد الحفيظ السطلى - مكتبة أطلس بدمشق / ١٩٧٢ م .
- ٤٩ - ديوان العرجى - بغداد / ١٣٧٥ هـ .

- ٥٠ - ديوان الفرزدق - دار صادر بيروت / بلا تاريخ .
- ٥١ - ديوان كثير عزة . بتحقيق د / إحسان عباس - بيروت / ١٩٧١ م .
- ٥٢ - ديوان كعب بن مالك الأنصاري .
- ٥٣ - ديوان المتنبي - دار بيروت / ١٩٧٠ م .
- ٥٤ - ديوان النابغة الذبياني . بتحقيق فوزى عطوى - الشركة اللبنانية للكتاب / ١٩٦٩ م .
- ٥٥ - ديوان الهذليين - دار الكتب المصرية / ١٩٦٠ م .
- ٥٦ - ربيع الأبرار للزمخشري . بتحقيق د. سليم النعيمي - رئاسة ديوان الأوقاف بغداد / ١٩٧٦ .
- ٥٧ - رصف المباني في شرح حروف المعاني للمالقي - بتحقيق أحمد محمد الخراط - مجمع اللغة العربية بدمشق / ١٩٧٥ م .
- ٥٨ - سنن الترمذي . بتحقيق أحمد محمد شاكر - القاهرة / ١٩٣٧ م .
- ٥٩ - سنن الدارمي . بعناية محمد أحمد دهمان - دمشق / ١٣٤٩ هـ .
- ٦٠ - سنن أبي داود - بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - القاهرة .
- ٦١ - سنن ابن ماجه - بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - القاهرة ١٩٥٢ .
- ٦٢ - سنن النسائي بشرح السيوطي - القاهرة / ١٩٦٤ .
- ٦٣ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي . لجنة إحياء التراث العربي . دار الآفاق الجديدة - بيروت .
- ٦٤ - شرح أبيات سيبويه للسيرافي - بتحقيق د / محمد علي سلطان . مجمع اللغة العربية بدمشق .
- ٦٥ - شرح ديوان الحماسة للمرزوقي . أحمد أمين وعبد السلام هارون . مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر / ١٩٦٧ .
- ٦٦ - شرح شافية ابن الحاجب للاستراياذى بتحقيق محمد نور الحسن وزميليه - محمد توفيق الكتبي بمصر / ١٣٥٦ هـ .
- ٦٧ - شرح شواهد الكشاف . لمحب الدين المفتي الدمشقي الحموي - الباني الحلبي بمصر / ١٩٧٨ م .

- ٦٨ - شرح ابن عقيل . بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .
القاهرة/ ١٩٦٥ م .
- ٦٩ - شرح المغنى وشواهد لابن هشام . بتحقيق عبد الله إسماعيل الصاوى .
الجبلى بمصر/ بلا تاريخ .
- ٧٠ - شرح المفصل لابن يعيش . مكتبة المتنبي بالقاهرة - (نسخة
مصورة - بلا تاريخ) .
- ٧١ - شرح المقدمة النحوية لابن بابشاذ . بتحقيق د . محمد أبو الفتوح
شريف - الجهاز المركزى للكتب بالقاهرة/ ١٩٧٨ .
- ٧٢ - شعر النابغة الجعدى - بتحقيق عبد العزيز رباح - المكتب الإسلامى
للطباعة والنشر بدمشق/ ١٩٦٤ م .
- ٧٣ - الشعر والشعراء لابن قتيبة . بتحقيق أحمد شاکر -
القاهرة/ ١٩٦٦ م .
- ٧٤ - الزمخشري للدكتور أحمد الحوفى - هيئة الكتاب بالقاهرة/ ١٩٨٠ م .
- ٧٥ - الصبان على الأشمونى وبخاشيته شرح الشواهد للعينى ، الجلبى
بمصر/ بلا تاريخ .
- ٧٦ - الصحاح للجوهري . بتحقيق أحمد عبد الغفور عطار - دار العلم
للملايين بيروت/ ١٩٧٩ .
- ٧٧ - صحيح البخارى بحاشية السندى .
- ٧٨ - صحيح مسلم - تخريج محمد فؤاد عبد الباقي - البائى الجلبى
بالقاهرة/ ١٩٥٥ م .
- ٧٩ - طبقات المفسرين للسيوطى . بتحقيق على محمد عمر - مكتبة وهبة
بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ٨٠ - طبقات الشافعية الكبرى للسبكى . بتحقيق الدكتور محمود الطناحى
والدكتور عبد الفتاح الحلو - القاهرة .

- ٨١ - شرائب القرآن للنيسابورى . بتحقيق إبراهيم عطوة عوض - عيسى الحلبى بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ٨٢ - الفائق فى غريب الحديث للزمخشري . بتحقيق على البيجاوى ومحمد أبو الفضل إبراهيم - عيسى الحلبى بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ٨٣ - القاموس المحيط للفيروزباده (ط . بولاق) القاهرة/ ١٣٠٧ هـ .
- ٨٤ - القراءات الشاذة لابن خالويه .. نشر برجستراسر - الرحمانية بمصر/ ١٩٣٤ م .
- ٨٥ - القراءات الشاذة وتوجيهها . عبد الفتاح القاضى . الحلبى بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ٨٦ - القسطاس فى علم العروض للزمخشري . بتحقيق بهيجة باقر الحسنى مكتبة الأندلس ببغداد/ ١٩٧٦ م .
- ٨٧ - الكامل فى التاريخ لابن الأثير - بيروت/ ١٩٦٥ .
- ٨٨ - الكامل فى اللغة والأدب للمبرد . بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - نهضة مصر بالقاهرة/ ١٩٨١ م .
- ٨٩ - الكتاب لسيبويه بتحقيق عبد السلام هارون - هيئة الكتاب بالقاهرة ١٩٧٢ م - ١٩٧٧ م .
- ٩٠ - كتاب الجيم لأبى عمرو الشيبانى . مجمع اللغة العربية - القاهرة .
- ٩١ - كتاب السبعة فى القراءات لابن مجاهد بتحقيق الدكتور شوقى ضيف - دار المعارف - القاهرة/ ١٩٨٠ م .
- ٩٢ - الكشف للزمخشري . مطبعة الاستقامة - القاهرة/ ١٣٦٥ هـ .
- ٩٣ - كلمات القرآن للشيخ حسنين مخلوف - مصطفى الحلبى - القاهرة/ ١٣٨٧ هـ .
- ٩٤ - لسان العرب لابن منظور (ط . بولاق) - القاهرة .
- ٩٥ - لسان الميزان لابن حجر العسقلانى - الهند/ ١٣٣١ هـ .

- ٩٦ - مجاز القرآن لأبي عبيدة (معمر بن المثنى) بتحقيق محمد فؤاد سزكين - الخانجي بمصر / بلا تاريخ .
- ٩٧ - مجمع الأمثال الميداني - مكتبة الحياة بيروت / ١٩٦٢ م .
- ٩٨ - المحتسب لابن جنى . بتحقيق / علي النجدي ، د . عبد الحليم النجار ، د . عبد الفتاح شلبي - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٣٨٦ هـ .
- ٩٩ - مختار الشعر الجاهلي . بشرح وتحقيق محمد سيد سلاني مصطفى الحلبي / ١٩٧٠ م .
- ١٠٠ - مختصر تفسير ابن كثير (اختصار وتحقيق محمد علي الصابوني) - دار القرآن الكريم بيروت / ١٤٠١ هـ .
- ١٠١ - مرآة الجنان - لليافعي . حيدر آباد الهند / ١٣٣٨ هـ .
- ١٠٢ - مسند الإمام أحمد بن حنبل - القاهرة / ١٣١٣ هـ .
- ١٠٣ - المستقصى في أمثال العرب للزمخشري - دار الكتب العلمية بيروت - ١٩٧٧ م .
- ١٠٤ - معاني القرآن للفراء . بتحقيق محمد علي النجار ، د . عبد الفتاح شلبي - الدار المصرية للتأليف / ١٩٧٢ م .
- ١٠٥ - (نسخة أخرى كاملة) بتحقيق محمد علي النجار ، د . عبد الفتاح شلبي ، عالم الكتب - بيروت / ١٩٨٠ م .
- ١٠٦ - معاني القرآن وإعرابه للزجاج . بتحقيق د . عبد الجليل عبده شلبي - المكتبة العصرية بيروت / ١٩٧٣ م .
- ١٠٧ - معجم الأدباء لياقوت - دار المأمون بمصر / ١٩٣٩ م .
- ١٠٨ - معجم البلدان لياقوت . دار صادر - بيروت / بلا تاريخ .
- ١٠٩ - معجم شواهد العربية . عبد السلام هارون - الخانجي بالقاهرة - ١٩٧٢ - ١٩٧٣ م .

- ١١٠ - معجم ما استعجم للبكري (من أسماء البلاد والمواضع) بتحقيق مصطفى السقا - لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة/ ١٩٤٥ م .
- ١١١ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث الشريف - مجموعة من المستشرقين ليدن/ ١٩٤٣ م .
- ١١٢ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي - دار الشعب بالقاهرة/ ١٩٧٨ م .
- ١١٣ - معجم المؤلفين . عمر رضا كحالة - مكتبة المثنى ببغداد/ بلا تاريخ .
- ١١٤ - المعجم الوسيط - مجمع اللغة العربية بالقاهرة/ ١٩٧٢ م .
- ١١٥ - معرفة القراء الكبار للذهبي - بتحقيق محمد سيد جاد الحق - دار الكتب الحديثة - القاهرة/ ١٩٦٧ م .
- ١١٦ - مغنى اللبيب لابن هشام. بتحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - صبيح بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ١١٧ - (نسخة أخرى) بتحقيق الدكتور مازن المبارك ومحمد على حمد الله - دار الفكر ببيروت/ ١٩٦٤ م .
- ١١٨ - المفصل في علم العربية للزمخشري . بتحقيق محمد بدر النعساني - دار الجيل ببيروت/ بلا تاريخ .
- ١١٩ - مقامات الزمخشري وشرحها . المطبعة العباسية بمصر - عنى بطبعها محمد سعيد الرافعى/ ١٣١٢ هـ .
- ١٢٠ - المقتضب للمبرد. بتحقيق محمد عبد الخالق عضيمة - المجلس الأعلى للشئون الاسلامية .
- ١٢١ - مقدمة الأدب للزمخشري - ليسك/ ١٨٤٣ م .

- ١٢٢ - منهج السالك للأشمونى - صبيح بالقاهرة/ بلا تاريخ .
- ١٢٣ - الموطأ للإمام مالك . تخرىج محمد فؤاد عبد الباقي - البائى الحلبى
بالقاهرة/ ١٩٥١ م .
- ١٢٤ - ميزان الاعتدال للذهبى . بتحقيق على البيجاوى - دار المعرفة
بيروت/ بلا تاريخ .
- ١٢٥ - النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى - دار الكتب المصرية/ ١٩٣٢ م .
- ١٢٦ - النشر فى القراءات العشر لابن الجزرى - دار الكتب العلمية
بيروت/ بلا تاريخ .
- ١٢٧ - نوابغ الكلم للزمخشرى - الطبعة الأولى بمصر/ ١٣٣٢ هـ .
- ١٢٨ - همع الهوامع للسيوطى - دار المعرفة بيروت/ ١٩٧٣ م .
- ١٢٩ - وفيات الأعيان لابن خلكان . بتحقيق د . إحسان عباس - دار صادر
بيروت/ ١٩٦٩ - ١٩٧٧ م .

رقم الايداع بدار الكتب ٣٠٩١ لسنة ١٩٨٥

مطابع سجل العرب



Bibliotheca Alexandrina



0588534

١٢٦٦٧ / .١

٧٣٥